[illegible]

هو المالك بالاستحقاق

دخل في ملكي ... السموات والارض ... في شهر ...
السنة ... من السنة الثالثة ... من الالف ...
من الالف ... الهجرة النبوية ...
٢٣ ... وانا الاقل ...
الفقير ...

[illegible]

تاريخ اتمام هذه المنظومة الفارسية
مفتاح شناخت نام ايم
تاريخ را اگر بخواهی

رسالهٔ ...
مفتاح شناسایی ...
١٠٠٩

تاريخ
مفتاح شناسایی ...

١١٦٣ ...

ضعيف

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين بالعليم الحكيم

الحمد لله رفيع سرادقات اللاهوت عن سمات القوة والنقصان ومزين سماوات الملكوت بكواكب الحجة والبرهان [illegible]

والشكر لمن هدانا [illegible] حدائق عقول الكاملين ورياض قلوب العارفين من سجال العرفان [illegible] حمدا ازليا [illegible]

وامطار سحائب النعم والاحسان التي نبتت بها اشجار [illegible] الايمان شكرا [illegible] كرم وجهه وتبين لجلال قدره [illegible]

كشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للآكلين الذين [illegible] الكرامات الآيات [illegible] الى

الذوات الحقيقيات [illegible] الملك الملكوت [illegible] العزة والجبروت

[illegible] الناسوت [illegible] الى اللاهوت [illegible] الشهود [illegible] الذوات [illegible]

[illegible] الكمالات [illegible] الى [illegible] السنين [illegible] بشارات [illegible]

[illegible] القدس [illegible]

[illegible] النبوة [illegible] من شجرة الانبياء واجتباه من سلالة الاصفياء

وجعله رحمة للعالمين [illegible] آدم بين الماء والطين وآله [illegible] الى [illegible] اسراره [illegible]

[illegible] من الصلوات [illegible] ومن التحيات [illegible]

[illegible] كواكب [illegible]

ثم [illegible] اما بعد فان افقر عباد الله الى رحمة ربه الغني [illegible] ارباب العرفان [illegible]

آل [illegible] واصحاب الوجدان الذين [illegible] الكشف والبيان [illegible]

ان [illegible] الآيات [illegible] البصيرة [illegible]

من كتاب الشفاء [illegible] الحكمة [illegible]

[illegible] من [illegible] التشبيه [illegible] التاويل [illegible] الى [illegible]

على [illegible] الاباطيل [illegible] التشبيه [illegible]

[illegible] هذا الكتاب [illegible] الله [illegible]

[illegible] المقصود [illegible] ادراك الحقائق [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] الله

من [illegible] الكتابات

[illegible] العبارات [illegible] الوجوه

من [illegible] على [illegible]

[illegible] البعد [illegible] القدس [illegible]

[illegible] السلطنة [illegible]

زمانا [illegible] في [illegible]

[illegible] سلطان [illegible] شاه عباس بهادر خان خلد الله ملكه ابدا [illegible]

[illegible] الفضل والاحسان [illegible]

[illegible] العليم الحكيم [illegible] الآن [illegible]

[illegible] من الله [illegible] لحصول [illegible]

من [illegible] هذا الكتاب

تبهان من دلائل الثقلات المهات · وأخرجنا بنوره من ظلمات ليالي الأوهام والجهالات · إلى نور نهار الكشف

والبيان ومعرفة اليقين والإيقان · شرحت معضلات [illegible] وكشفت أستار مشكلاتها بأنوار ٢

[illegible] بآيات من دوحة الشجر الأخضر الطورية [illegible] وكشف من دوحة الشجر الأزهر [illegible]

[illegible] إما آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون · وإذا ما يجيء من ظلمات اللبس [illegible] ولو كره الكافرون

[illegible] الالتباس [illegible] حركت [illegible] جهدي في [illegible]

[illegible] والحرص في [illegible] وصلت [illegible] وانقلبت [illegible] مقصدي

[illegible] فما زال بعد هذا [illegible] الكتاب [illegible]

شرحه [illegible] الكتاب [illegible]

[illegible] من أراد الحق [illegible]

[illegible] من أراد الحق [illegible]

[illegible]

[illegible] في شرح هذا الكتاب [illegible] سلطان [illegible]

شرحا [illegible] في شرح [illegible]

[illegible]

المدارك [illegible]

[illegible] إلى سبيل [illegible] المختوم [illegible]

[illegible] الشبهات [illegible]

[illegible] الكتاب

[illegible] الكلام [illegible]

[illegible]

[illegible] هذا الكتاب [illegible]

[illegible]

حيث قال والحكمة النظرية انما الغاية فيها تكميل النفس بان يعلم فقط ومن اوايل منطق هذا الكتاب ايضا حيث قال ان الغرض فيها
اعتقاد راي ليس بعمل والعملية فانها معرفة راي هو عمل فقد لاح ان الحكمة النظرية والعملية تشتركان في كونهما علميتين
لكن الاختلاف بينهما بما يترتب عليهما من كون الغاية في احدهما العلم وفي الآخر العمل وقال صاحب المحصل في تعريف التحصيل
حيث نقل عن بعض رسائل المصنف الفرق بينهما [illegible] الشيخ [illegible] وقال العلامة الشارح ان النظرية هي التي
بها يحوز الانسان علم ما ليس من شانه ان يعمله الانسان والعملية هي التي بها يعرف ما من شانه ان يعمله الانسان بارادته وكذلك
قال [illegible] المصنف الى القوة العملية بانها القوة التي لاجل العلاقة الى الجنبة التي تحتها اعني البدن [illegible] ويستفيد منها ويقبل منها كمالا
للنفس [illegible] وجهين وجه الى البدن [illegible] ان يكون [illegible] غير قابل [illegible] طبيعة البدن ووجه الى المبادي
العالية [illegible] ان يكون [illegible] القبول [illegible] ان [illegible] من الجهة [illegible] تتولد الاخلاق ومن الجهة الفوقانية
تتولد العلوم فهذه هي القوة العملية واما القوة النظرية فهي قوة من شانها ان تنطبع بالصور الكلية المجردة عن المادة فان كانت
مجردة بذاتها فاخذها [illegible] وان لم تكن فانها تصيرها مجردة [illegible] من علايق المادة شي و
[illegible] بعد [illegible] القوة النظرية [illegible] الى هذه الصور [illegible] [illegible] ان [illegible]
[illegible] بالقوة [illegible] بالفعل [illegible] ان القوة [illegible] النفس والتي [illegible] يقال قوة [illegible] الاستعداد [illegible]
[illegible] بالفعل [illegible] كثرة الفعل [illegible] يقال قوة [illegible] الاستعداد [illegible] الكمال [illegible]
[illegible] ان [illegible] الى [illegible] بالفعل [illegible] كقوة الصبي الذي [illegible] الدواة والقلم [illegible] الحروف
[illegible] يقال قوة [illegible] الاستعداد [illegible] بالآلة [illegible] الآلة [illegible] كمال الاستعداد [illegible] من شانه
بلا حاجة الى الاكتساب [illegible] ان [illegible] كثرة [illegible] اذا كان [illegible] ان
[illegible] الشيخ [illegible] [illegible] الغاية [illegible] الآخرة [illegible] الغاية الاولية القريبة
مطلقا هي العقل بالفعل [illegible] يشكل [illegible] وقد [illegible] الشيخ [illegible] [illegible] باقرب
[illegible] الى [illegible] الطرف [illegible] الغاية [illegible] الغاية [illegible] ان [illegible] الاستعداد
[illegible] الشيخ [illegible] قال [illegible] سواء حصل من غير التعلم او حصل من نفس التعلم
[illegible] الاستعداد الذي قبل الاستعداد الذي ذكرناه اولا
فان كان [illegible] الاستعداد القوي [illegible] في بعض الناس
[illegible] ان [illegible] العقل الفعال [illegible] الاستعداد [illegible] كان الاستعداد [illegible]
حاصل [illegible] الدرجة [illegible] درجات الاستعداد [illegible] العقل
الهيولاني [illegible] العقل بالملكة [illegible] الناس [illegible] ان [illegible]
العقل بالملكة [illegible] ان [illegible] القوة [illegible]
والفعل [illegible] قوة النفس [illegible] الاول في [illegible]

[illegible] الطبيعة الاستكمال [illegible] بالمقابل يسمى عقلا [illegible] والمشهور عند الجمهور ان مراتب النظرية اربع لانه اما كمال واما
استعداد نحو كمال قوي او متوسط او ضعيف فالنفس بحسب الحالة الاخيرة تسمى عقلا هيولانيا وبحسب الحالة الوسطى الى
الاستعداد لاكتساب النظريات بعد حصول الضروريات تسمى عقلا بالملكة [illegible] الاستعمال الى النظريات كالامي
المستعد [illegible] الكتابة [illegible] [illegible] اختلاف درجات القوى والاستعدادات [illegible] الحالة
الاولى [illegible] على استحضار النظريات [illegible] [illegible] حيث [illegible]
[illegible] على الكتابة [illegible] عقلا بالفعل [illegible] وبحسب الحالة الكمالية [illegible]
[illegible] عقلا مستفادا اي من خارج [illegible] العقل [illegible] القوة الى الفعل [illegible]
المعقولات [illegible] حصول الضروريات من حيث [illegible] الى النظريات
[illegible] على مراتب [illegible] وقد يقال [illegible] العقل [illegible] على استعداد النفس [illegible] الضروريات
[illegible] على انه قوة [illegible] [illegible] الاستعداد المحض [illegible] على النفس في [illegible] النظرية [illegible]
[illegible] [illegible] قال الشيخ ان [illegible] المعقولات الاول [illegible] [illegible]
[illegible] المستفاد [illegible] المعقولات [illegible] في كتاب [illegible] ان العقل بالفعل والعقل المستفاد
[illegible] من جهة [illegible] النظريات [illegible] بالفعل [illegible] من جهة [illegible] بالفعل [illegible] مستفاد
[illegible] العقل بالفعل [illegible] مستفاد [illegible] في المستفاد [illegible] حصول النظريات
[illegible] النفس [illegible] [illegible] [illegible] المنازل [illegible] [illegible]
[illegible] مراتب النفس [illegible] العدم [illegible]
[illegible] فان حصلت الضروريات [illegible] بالملكة وان حصلت النظريات [illegible]
[illegible] قوة الاستحضار [illegible] عقلا بالفعل وان كانت حاضرة [illegible] عقلا مستفادا [illegible]
[illegible] حصول الضروريات [illegible] حصول النظريات [illegible] الحضور [illegible]
[illegible] النفس [illegible] عقلا بالملكة [illegible]
[illegible] بالفعل [illegible] عقلا مستفادا [illegible] [illegible] الضرورة ان تحصيل
[illegible] العقل بالفعل [illegible]
[illegible] العقل المستفاد [illegible] العقل بالفعل [illegible]
[illegible] ان [illegible] التحصيل [illegible]
[illegible] مراتب [illegible] العقل [illegible] المعقولات [illegible]
[illegible] العقل الفعال [illegible]
[illegible] بالفعل [illegible] من العقل [illegible] القوة الى الفعل

[illegible] ان تحصل [illegible] الصورة [illegible] في العقل المستفاد [illegible]

[illegible] العقل بالفعل [illegible] العقل المستفاد [illegible] العقل بالفعل [illegible]

[illegible] القوة [illegible] العقل [illegible] العقل بالفعل [illegible]

[illegible]

والعقل [illegible] العقل بالفعل [illegible] العقل [illegible]

[illegible] العقل الذي هو العقل بالفعل [illegible] العقل بالفعل [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] المصنف [illegible]

[illegible] العقل بالفعل [illegible]

[illegible] العقل بالفعل والعقل المستفاد [illegible]

[illegible] العقل بالفعل هو العقل المستفاد [illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

بالكيات والمقادير بالعرضية [illegible]

[illegible] اشارة الى [illegible]

في موضع السلبيات فيبعد من الصواب في كل باب [illegible] اصناف السلبيات وكذلك الى

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المذكور ويشمله مساحة الموسيقى ويشمله مساحة المناظر ويشمله من ذلك مساحة الجسم تاخذ المادة والاشياء بعوارض المادة
وذلك انا نحن نفحص احوالها في الضرورة اذا اخذناه وذلك ان هذه الصناعات انما تفحص عن عدد لشيء او مقادير
او شكل في شيء والعدد والمقدار والشكل عوارض لجميع الامور الطبيعية [illegible] العدد والمقدار في امر من الامور الطبيعية
امر ضرورة ان علمت ان ذلك الامر الطبيعي وكان الصناعة صناعة بسيطة والصناعة النجمية التي هي حساب مركب [illegible]
مركب صناعة بسيطة والصناعة التعليمية التي هي حساب مركب ويعلم ان العدد من الطبيعي لا يمكن من الالهي والرياضي
وان البحث عن العدد يقع في العلوم الثلثة ويمكن ان يقع بحث ان الشيخ قد صرح في جانب الايجاد بان الحساب يبحث عن العدد
المفارق من المادة في الخارج ايضا [illegible] حيث ان موضوعه ليس هو العدد مطلقا بل من حيث حصوله في المادة
وليس بحث منه على وجه يشمل المفارقات لعدم تعلق الغرض الحسابي [illegible] فقد لاح ان موضوعه
ليس هو العدد المطلق [illegible] الا ان جواز اخذ العدد المتعلق التام بالمادة
[illegible] مطلقا في العقل [illegible] بالمادة [illegible]
[illegible] العدد من حيث [illegible] في الخارج [illegible] مطلقا في الذهن [illegible]
[illegible] صناعة بسيطة [illegible]
[illegible] من المادة والحاصل ان موضوع الحساب هو العدد [illegible] الطبيعية المجردة [illegible]
المتعلق بالمادة في الخارج [illegible] موضوعه هو العدد المطلق
[illegible] وليس من عوارض المادة مطلقا [illegible]
[illegible] ان موضوع الهندسة [illegible] بالمادة [illegible]
[illegible] الصور الطبيعية [illegible]
[illegible] في المادة [illegible]
[illegible]
[illegible] المادة الخشبية [illegible]
والسواد [illegible]
طبيعة البياض والسواد [illegible]
الذي [illegible]
[illegible] في الذهن لا يقبل
[illegible]
[illegible]
بياضا [illegible]

[illegible] اذا [illegible] المقدار [illegible]
[illegible] المقدار [illegible] مادة [illegible]
[illegible] المادة [illegible]
[illegible] المقدار [illegible] في المادة [illegible]
[illegible] المقدار [illegible] المادة [illegible]
[illegible] البياض [illegible] السواد [illegible]
[illegible]
[illegible] الاشياء
[illegible]
ان موضوعات التعليميات [illegible] مادة [illegible]
[illegible]
[illegible] المادة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] المادة [illegible]
[illegible] الطبيعية [illegible] المادة
[illegible] الطبيعية
[illegible]
[illegible]
[illegible] المادة [illegible]
[illegible]
ان الهندسة [illegible]
[illegible] الهندسي [illegible]
[illegible] الطبيعي [illegible]
الطبيعي [illegible] الهندسة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

تلك اللوازم والعوارض المخصوصة لانها تشترك حاجتها في الوجود الى المادة بعينها [illegible] قبل ان اختلاف الموضوع
[illegible] باختلاف الحيثيات والاعتبارات والاصل ان الاولويات والعوارض الذاتية لموضوع الطبيعيات انما
[illegible] في الذهن والخارج وذلك بخلاف [illegible] والعوارض
الذاتية لموضوع العلم الالهي فانها [illegible] احتياجها الى نوع المادة في الخارج وعدم احتياجها [illegible] في الذهن [illegible]
[illegible]
من الاشكال [illegible] في هذا المقام بانه ان كان المراد بالاحتياج الى المادة في الوجود [illegible]
[illegible]

[illegible]

فيه وانما اذا كان [illegible] قوله والوجود الطبيعي [illegible] الى كونه باحثا عن الاسباب الاولى [illegible] الوجود
[illegible] من الامور المجردة من المادة [illegible] الامور المجردة [illegible]
من الامور المادية [illegible] الى الذي [illegible] عن الاسباب الاولى الى قوله [illegible] الاسباب
المبادي [illegible] الاسباب [illegible] المبادي في
[illegible]
كتاب البرهان [illegible] في البرهان ان [illegible] الفلسفة
الاولى [illegible]

[illegible]

١٧

شغلا بانفسنا آنفا ان الحكمة ... [illegible] ... في باب النظر ... ان تكون النظر ... [illegible]

الشيء باسبابه ان كان له سبب فاما ما لا سبب له فانه منظور بذاته ومعروف بذاته كوجوب الوجود فانه لا علة له ... [illegible]

بذاته اذ لا يحتاج في تصوره الى شيء اذ هو اولى بالتصور ومعروف بذاته اذ لا سبب له ... ان الوجود ... [illegible]

لا يفتقر الى المادة بالذات ... [illegible] ... الامور الطبيعية ... فان البحث عن الجسم ... [illegible]

شيء ... [illegible] ... ارسطاطاليس في كتابه ما بعد الطبيعة ان العلم ... [illegible]

... [illegible] ... بعض الموجودات او بعض الموجودات ... [illegible] ... الطبيعة ... [illegible]

... بعض الموجودات وهو الجسم من جهة ما يتحرك ويتغير ويسكن ... [illegible]

وعلم الهندسة فانه ينظر في المقادير من جهة ... [illegible]

وغير ذلك من العلوم ... [illegible] ... فاما العلم الكلي ... [illegible]

مثل الوجود والوحدة ... [illegible]

... [illegible] ... واحدا ... [illegible]

موضوع خاص ... [illegible] ... واحد ... [illegible]

... [illegible] ... الوجود المطلق ... [illegible]

الذي ... [illegible] ... الوجود ... [illegible]

من ... [illegible] ... الطبيعة ... [illegible] ... ما بعد الطبيعة ... [illegible]

... الطبيعة اذ كانت ... [illegible] ... ما بعد الطبيعة ... [illegible]

... الوجود ... [illegible] ... الامور الطبيعية ... [illegible]

... [illegible] ... في اصل ذلك الكتاب ان ... الوجود المطلق ... [illegible]

... الوجود المطلق ... [illegible] ... الموجود المطلق ... [illegible]

... [illegible] ... الوجود المطلق ... [illegible]

مطالبة [illegible] فيجب ان يكون موضوع العلم الالهي [illegible] في غير موضع من كتاب الشفاء وقوله ان هذا العلم [illegible]

[illegible] وكل واحد من اجزائه وكل [illegible] وكل جسم [illegible] ان كان [illegible] كان الكلام

فيه كان الاول [illegible] واصل [illegible] في بيان ان كل [illegible] الطبيعي [illegible]

في الانتهاء اما الواجب الوجود [illegible] ثم قال [illegible] والحاصل انه [illegible]

موضوع العلم الطبيعي هو الجسم [illegible] الطبيعة [illegible] متحرك او ساكن [illegible] هذا العلم [illegible] العوارض

الذاتية [illegible] الالهيات والاشارات [illegible] من اثباته [illegible] الى اثباته [illegible] العلم الطبيعي [illegible]

[illegible] الوجود الذات [illegible] من العوارض الذاتية [illegible] الالهيات و

الطبيعيات [illegible] ان اثباته [illegible] حيث [illegible] الاجسام [illegible]

[illegible] متحرك او ساكن [illegible] من العوارض الذاتية [illegible]

[illegible] العلم الطبيعي [illegible] الالهيات والاشارات [illegible] الامور [illegible]

[illegible] العوارض الذاتية [illegible] الطبيعيات [illegible]

[illegible] والاشارات [illegible] الوجوب [illegible] واجب [illegible]

[illegible] في الانتهاء اما الواجب [illegible] الا بالذات [illegible]

[illegible] ان اثبات [illegible] الوجود بالذات [illegible] الاول [illegible]

[illegible] على سبيل [illegible] اشارات [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] الطبيعيات [illegible]

[illegible] ان العلم الذي [illegible] من العلم الطبيعي [illegible] الجسم [illegible]

[illegible] العوارض [illegible] اول [illegible] كتاب النفس [illegible]

[illegible] العلم الطبيعي [illegible] النباتات والحيوان [illegible] النباتات

والحيوانات [illegible] في النفس [illegible] والاعضاء [illegible] من جهة

صورته [illegible] النفس [illegible] النفس [illegible]

الى الانواع [illegible] في هذا الكتاب [illegible] الاجسام [illegible] العوارض [illegible]

[illegible] النفس [illegible] النفس [illegible]

وهاهنا بحث

واسم النفس ليس يقع عليها من حيث جوهرها بل من حيث انها مدبرة للابدان ومقيسة اليها فلذلك يؤخذ البدن في حدها كما يؤخذ مثلا البناء في حد الباني وان كان لا يؤخذ في حده من حيث هو انسان ولذلك صار النظر في النفس من العلم الطبيعي لان النظر في النفس من حيث هي نفس نظر فيها من حيث لها علاقة بالمادة والحركة بل يجب ان نفرد لتعرف ذات النفس بحثا اخر [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الفصل الذي يذكر فيه انه ليس لوجود الزمان شيء تقدم عليها الا ذات الباري تعالى ومعلوم ان الباري [illegible]

[illegible] من الباحثات والآفات التي [illegible] حدوث [illegible] الى موضع هذه المقالة التي

[illegible] من ذكرنا في الطبيعيات [illegible] من اثباته تعالى [illegible]

[illegible] الكون والفساد [illegible] بعض الاحوال الارضية [illegible] الحركات [illegible] الاختيارات والارادات

[illegible] حادث [illegible] حادث [illegible] الحركة ومن الحركات

[illegible] الحركات [illegible] الارضية [illegible]

[illegible] الى التصديق [illegible] الفصل الاول الآتي المشتمل

[illegible]

[illegible]

ما قبلها او طالتي صح

ولعل الحكمة فيه ان هذه المسألة لشدة تعلقها بمسائل العلم الطبيعي كأنها كانت منه فلا تغفل نظرا الى انها مستقلة بوجوه منها انها تشعر

بسياق كلامه في ... وهو انه لا يحتاج في الفلسفة الى وجود آية ... من الحكماء ... من الطبيعيات

[illegible] من الرياضيات ... آخر الحكمة في شيء ...

[illegible] حال الموجودات ... اشرف الموجودات ... بل كان ...

الطبيعي ... في الطبيعيات ان الآثار ... وما لا يحتاج ...

[illegible] حالاته ... من العلم ...

[illegible] في هذا العلم ... في الطبيعيات ...

[illegible] وجود الخارجيات ...

والذي يحتاج في الطبيعي ... الى غيره من الموجودات ...

[illegible] في هذا العلم ... والذي يحتاج ... الطبيعيات ...

[illegible]

ان الحركة السماوية ... الى المحرك ... واحد مفارق ...

[illegible] الآلة ...

[illegible] في الطبيعيات ...

[illegible] مفارق ...

[illegible]

[illegible]

[illegible] الكواكب ... الاشارات ...

[illegible] الطبيعيات ...

[illegible]

[illegible]

يكون من الامور الغريبة في الطبيعيات وذلك كلاف امره انا اخذنا موجبا عالما من الحركة او الطبع او مما يشبه الحركة

وذلك كان الواجب تعالى ذكره ذو قدرة الجود منفرد فانه اذا كانت الحركة اختيارية كانت النفس اذا كان كما بالاجزاء الاخر

او مثل ان الاجسام العنصرية او شرط الصدور اعني ماربها تعالى كان العقل يكون من عوارض غير غريبة في الطبيعيات

على ما اشار اليه الشيخ معنا بقوله اصول كتب منطقية واما ذكر ذلك في ...على الطبيعيات لما اشار اليه قبله

بحيث لان الوقوف على انه المبدا الاول صم ان ما شئ لكلام وقد اشار الى ذلك حيث قال ثم هذا الذي يلوح

منها تصور ان لا يكون فرسا منه بل كان حالا من احوال الحركة التام ثم الحق انه بل مدبر ان يحصل له باموا جب يكون

ذلك باعتبار ان البحث الوقوف على انه تعالى يكون ذلك العرض بالذات فقد ...الاسباب القصوى

للموجودات كلها او بعضها لا واحدا منها الذي الكلي الاول ... من الموجودات منها الكائنات ودلك انه ...

بذلك ... من ثبت بعد في هذا العلم وجوده ... انه الكلي او في النظر ... الكائنات ... وجودات

ثم ان قوله كلها او بعضها تاكيد للاسباب القصوى واراد بقوله ولا واحدا منها هو المبدا الفاعلي اي الباري عز اسمه فانه

لا يجوز ان يكون موضوع هذا العلم ثم نقول ان من الظاهر ان المراد من الموجودات جميع الكائنات وان لم يكن كلها تاكيد الا

انها وما تقدم ... الاول على ذكره بقوله انما العلم بالاسباب الاولى للكل واما الكل فلا سيذكر في انا فصل

تحصيل موضوع هذا العلم حيث قال ومنها ما بحث من الاسباب القصوى فانها الاسباب لكل موجود معلول من حيث

وهو ايضا معرفة الاسباب القصوى للكل فقد لاح ان المراد من الموجودات هي الكائنات كلها ثم من ذلك ان كون

الاسباب القصوى كلها او بعضها لجميع الكائنات ... الكتاب ...

والصورة لا توجدان في الاعراض كلها وفي بعض افراد الجواهر كالمفارقات وذلك حيث قال ... الا ان قائل ان يقول

ان الملك يكون كله واحدة ... اكثر الانواع ...

على انه لا يجوز ان يكون انواع الاعراض تركيب وان كان له حدود تركيب من الجنس والفصل والملك ... باب ...

بين الشيئين كل منهما حصل وجوده ... الشكل والاخر ... الاكثر ان الاعراض تركيب من

اعراض وكيف والشئ ... الآحاد ...

وجود ... ان الجواهر قد توجد فيها ما ياسب طبيعة جنسها ... ان ...

اوشنوا لكون الكائنات ادمجا
للمادية او المفارقات
وقد كان ... وجوده

طبيعة الجنس وآخر طبيعة الفصل مما يعرف في الجواهر والاعراض انه يحد بهما وذلك وان وجدت فيهما ما لا يكون جزء منهما

عليه بطبيعة الجنس كالكيف لهذا التركيب وجزء ... بطبيعة الفصل انتهى وهو صريح في ان الصورة والمادة لا يوجدان

في بعض الجواهر ... ان الاولى ... في هذا الكتاب ... في جميع الموجودات ... ان ... العلتين ... بالاشتراك

على معنى ... المشهور ... الاجزاء ... الاحساس ... فقد قال الشيخ ان الجنس ... الشيء

... قال ان الاول ... الموجود ... الفصل في ... ان

في الكائنات ... وان كانت ... من ... والمستقل ... الفصل ... المادة

... الاشارات ... المعنى ... الاشارات ...

على ... الوجود ... جنس ... انتهى ... ان المراد من المادة والصورة

المادة والصورة الخارجيتين ... الفصل ... المادة والصورة ... المحلي ... من تركيب ...

والمستقل ... المادة والصورة ... المادة والصورة الخارجيتين ...

على الاجسام ... الصورة والمادة ... الجنس والفصل ...

... ان الشيخ ... قوة الذات في جوهر

... الى ... جميع الكائنات من المفارقات والماديات ... وان

... المادة ... الفصل ... وان كانت

... الكائنات ... الاحساس ... والفصل البسيط ... في ...

... الى ... الجنس ... الفصل ... قوة الذات ... مادة

او مستقلة ... الصورة ... الجواهر المادية والاعراض ... كانت ...

الصورة ... الاول ... المادة ... الاعراض ...

يلوح ... الشيخ في هذا الكتاب ... ان ... لا ...

والكيف ان ... في الكتف فان حقيقته ... والخط الذي هو ... من حيث ...

المشية ... المادية والصورية ... في ... الكتاب ان الشكل ... على ...

ودلك كالاشارات والشيخ ...
... طبيعة جنسها ...

كالربع من سطح ومن اربعة عدد ومن بيته فلا يحال في مادة المهور ثم الربع واقعا على السطح من حيث انه اربعة عدد وعلى العدد
الاربعة وعلى البيتة كمال السطح والعدد من باب الكم واذا اخذت صورتها ابا ما عرض فانه حصل هناك كيفيات وهذا الكمي
لا تخرجها ما يعرض لها من ان تكون من كيفيات ما فيه ذكره في كتابه التعليقات على ما في استيفائه يستند في ذلك الى ما سأذكره
من بعد من شرحها ان السطح مادة تقبل لصورة ابدانية وبسيع الاقسام وفي موضع تحقيق آخر بان تعم الملل بعده العبارة
ويكاد ان تكون المقادير صورا لمادة فيه لاشكال المقادير والوحدات اعيانا للعدد منها قال ان هذه الملل الاربع وان كان
يظن به انما الحق في كثير من الامور الوحدة في العلم فان الامور التي اولئك والتعليمات لا يظن ان فيها اي مبادي حركة
ولا ايضا يظن ان فيها غاية لان الغاية يظن انها حركة ولا ايضا لها مادة بل لها الحسن صورة فقد تكلف الشيخ بما لم يستحق
قائلا ان [illegible] عامة بالنظر فيها لهذا الاصل لان على واحد منها ان كان التعليمات مطلبيته مادة وكل ان كان واحدا
بالوجه الذي به هذا الحكم واحد شيئا ام [illegible] وان سلم ان هذه الملل الاربع في العلوم كلها تكون من الامور الوحدة
في موضوعات العلوم مختلفة فاما ايضا تجد في العلم متفرقة مختلفة وكانت ايضا في الوجه الممكن في ... صاحب ذلك
العلم الواحد كالطبيعي مثلا الذي في صناعة هذه المبادي ... لها الا ان ليس الا ذلك فهو كل على ما ذكره على قبيل
والامور التعليمية في طبايعها انما هي وجود هيئة فطبايعها لا تفارق المادة وان جردت عن الوهم فهذه في الوهم
من النفس والتشكيل ... بسبب المادة انتهى واما الطبائع في كل هذه العبارات ... يصح اطلاق الكلام
من ان للاعراض هذا الكل والسلام ... اجابت او فصلا لا مادة وصورة ذهنية بحسب المادة والصورة
يشمل الاعراض سواء كانت تعليمات او غير تعليمات ولعل الامور التشبيهية حيث لم يعلم الكلام في المادة والصورة
يخص الامر تركيبه منها كالاعراض على بعض الجنس من القوة الناظرة بما ذكرنا ولعل ... الاشتباه في ... من قبيل ... كما
تحقيق خلط العام بالخاص او خلط احد المعاني بالمشترك اللفظي آه فكلام ... وغير محققة في الى الرابع من هذا الكتاب ان
وجه بعد الهندسة من وقوع الغلط في جهات احدها عام وقوع الاشتباه فيها من شبه ذلك الحد وثانيها اعانة الخيال فيه
انتهى ولا يخفى ان مراد الاصحاب لقلم فيه نفسها ذلك الغلط من وجهين احدهما وقوع الاشتباه فيها من اشتراك المادة والصورة
من عدة معان وثانيها عدم اعانة الخيال بل العقل ... الذي لم فيه ولهذا امر ... ان الطرق الى هذه المعاني والكشف
التام من المباحث الدقائق يتبين به صحيح الباطل من الحق الصحيح ويظهر الناظر بحسان الوجه من النهج انما الوقف الحق

ومن هنا ظهر ما ذكرنا من ان المادة والصورة ليستا كالاعراض باسرها فنقول انه الجسم من اي المادة والصورة منهما يعني الهيولانية
والصورية كالاسود فانه ... ادم ... فهو شبه الاعراض وعلى الناظرين حتى ظنوا ما اخذه الشيخ من السؤال والجواب
في غير موضع من هذا الكتاب حيث قال فان قال قائل يجب ان تكون المادة والصورة ايضا اذا كانت للمادة وجود صورته
فان الحقيقة المادية هي صورة بحال الشيء اما والسطح المتلبس كذلك والصورة ما تكون بحال الشيء بالفعل والخلاف ايضا كذلك
كذلك انتهى ولا يخفى ان الظاهر منه ان الصورة والمادة للاعراض حتى قال يجب ان ... ذلك ان لها
مادة وصورة ... فانها ليست ذات مادة وصورة فان قلت ان الظاهر ... من الموجودات ... اتيانا بالمع
الكل ... مثله ... في الحكم على الكائنات ... بل اجناس الحالية والفصول ... ان لها
ذوات ... مادة وصورة ... ان ... لا يجوز ان تكون ... اسباب لا الموجودات ... اسباب
... تفيد ... ان الحكم ... اسباب ... في ان ... فصل
... الاجناس ... كالتجوز ... انه ... في الفصل ... الاجناس وان كانت بسيطة فانه
... من الموجودات ... في ... الفصل ... الوجود
... الشخص ... بسبب الصورة ... المادة ... ان ... والتناقض ... وجه
... الصورة ... باعتبار ... الا ... المادة ... الشيء ... الصورة
... بالفعل ... الشيء ... يقول ... وجوده ... بسيطة الحقيقة ... الذي ... به
ذاته ... الذي له ... فهو حاصل ... الوجود ... الواجب الوجود ... من
... والاشكال ... الاجناس والفصول متحدة مع الانواع بالذات
... الفصول ... الانواع ... هذا الكتاب ... قال
... ان ... الناطق ... الحيوانية ... في الانواع ... الذات ...
الانسان ... ان ... التركيب ... في موضع ... الانسان ... الفصل ...
منها ... الانواع ثم قال ... من هذه ... الفصل ... الصورة التي ... لا ... بعينه

بغير علته على [illegible] وان كانت جواهر [illegible] بها وبين الاشخاص والانواع في اشارة الجوهر والخصوص بل اشارة الى
والتركب وهي جواهر صورية [illegible] ولكنها [illegible] بها واذا ثبت لما ركبت من حيث [illegible]
كانت انهم قد [illegible] الى [illegible] بالنسبة الى مرتبة اجناس والانواع في اصل انواع الجواهر واجناسها وان كانت
بالنسبة الى شيء آخر فصولا واما الفصول التي هي فصول منطقية حقيقية كالناطق فان كان ان يكون الاجزاء فان مع الجوهر
كانت غير [illegible] قبال [illegible] الفصل ولكن الناطق هو انه شيء ذو نطق لم يكن من ذلك الاجزاء اي الجوهر التي
الجوهرية [illegible] كما سلف ك [illegible] ان الجواهر اشخاص الجواهر وانواعها واجناسها [illegible]
وانها على النحو الذي قيل [illegible] الجوهر في الصور اذ [illegible] الطبائع الانواع المركبة منها كانت اولى بالجوهرية بسبيل
التقدم ولم يكن اولى بالجوهرية بسبيل الكمال واما النفسية من الفصول المنطقية فانها متاخرة في الجوهرية من وجه آخر ان الجوهرية
لازمة لها [illegible] واذا علمت ان الناطق [illegible] ان [illegible] جوهرا [illegible] ذا نطق بل شيئا ذا نطق قال
ارسطو [illegible] الواحد [illegible] الاسباب [illegible] الموجودات كلها [illegible] استعداد [illegible] آخر [illegible]
الاربعة في بعض الموجودات [illegible] والحاصل ان كون الاسباب على الموجودات الممكنة [illegible] موجودات
ممكنة [illegible] ان يكون لبعض [illegible] آخر كالاسم في الحوادث [illegible] الشيخ في طبيعيات كتاب [illegible]
قال واما الجسم من جهة [illegible] متغيرا او ساكنا [illegible] حادث كان فان [illegible] متغيرا [illegible] ساكنا [illegible]
[illegible] الجسم من كونه متغيرا [illegible] حاصلة [illegible]
[illegible] هو المتغير [illegible] كانت موجودة [illegible] كانت [illegible] وجدت [illegible]
هو متغير من ان يكون [illegible] العرضية [illegible] كالاسود
اسود وابيض والبياض [illegible] السواد [illegible] كان السواد [illegible] كان البياض موجودا والجسم [illegible] ساكنا من ان
يحدث [illegible] آخر [illegible] الساكن [illegible] يكون ساكنا [illegible] التي هي موجودة
[illegible] المكان والقوة [illegible] العدم [illegible]
[illegible] من شرط ان يكون الشيء متغيرا او ساكنا [illegible]
لا استحالة ان كون [illegible] ساكنا او متغيرا كان يكون الكمال والصورة حاصلة [illegible] المتغير والساكن [illegible] الى ان يكون

فلا علم [illegible] كونه متغيرا او ساكنا والعدم ليس كالحاجة [illegible] ان يكون [illegible] الى ان يحصل تغيرا او استكمال في رفع العدم
يوجب رفع التغير والسكون من حيث هو متغير وساكن وفي رفع المتغير والساكن يوجب رفع العدم [illegible]
هذا الوجه [illegible] اشارة الى [illegible] العلل الاربع من [illegible] الموانع [illegible] الى [illegible]
من ذلك ان [illegible] العلل [illegible] الاربع واما [illegible] داخل في العلة المادية وان لم يكن مادة والشيخ [illegible] في حصر العلل [illegible]
[illegible] الشيء [illegible] مادة [illegible] ان يكون موجودا [illegible] الا بالعرض [illegible]
[illegible] موجودا منه [illegible] ان يكون فيه [illegible] المبادي اذن [illegible] جهة [illegible] ومن جهة اخرى
[illegible] اذا اخذت العنصر الذي هو قابل [illegible] العنصر الذي هو [illegible] وان اخذت [illegible]
[illegible] القوة والاستعداد [illegible] الكلام [illegible] ان الموضع ليس [illegible]
[illegible] الحدي من وجوه **قوله** **اقول** [illegible] بعض [illegible] حاشية كتابه [illegible]
[illegible] وجهان لا وجوه [illegible] الاول [illegible] قوله [illegible] الى قوله [illegible]
[illegible] الثانية [illegible] قوله [illegible] الى قوله في المطالب [illegible] الوجود [illegible] كان [illegible]
[illegible] الاسباب وانواع الاسباب [illegible] الصحيح في وجه [illegible]
[illegible] الاول [illegible] ناسبة [illegible] الاطلاق [illegible]
[illegible] ان حاصل الاول انه بحث في الالهي عن احوال [illegible] الاسباب كالقوة والفعل وكذلك الابحاث
[illegible] من [illegible] مسائل العلم الطبيعي والمنطق [illegible] ان يكون [illegible]
الالهي [illegible] الاسباب [illegible] الوجود [illegible] الكلام [illegible]
والتحقيق [illegible] حاصل [illegible] قول الشيخ [illegible] الى [illegible]
اول الرحمن [illegible] ذكره [illegible] الابحاث [illegible] سبيل المبدئية [illegible]
من المسائل [illegible] العلم [illegible] الى الابحاث [illegible]
[illegible] من [illegible] الى قوله [illegible] الاسباب [illegible] ان كل [illegible]
يجب ان يكون [illegible] آخر [illegible] الوجهين [illegible] بل الظاهر من كلام الشيخ [illegible] على [illegible]

الظاهر من الوجه الاول ان الاولى بحث من مباحث [illegible] فلم يكن [illegible] قوله

اه اي الى قوله [illegible] ذلك اشارة [illegible] ان البحث عن هذه الامور من المباحث الطبيعية المحضة على ما

تقرر في العلم [illegible] والنظرية المحضة في الطبيعية والرياضية والالهية وليس شيء مما تقدم في [illegible] الالهية [illegible]

الى قوله [illegible] هذا العلم [illegible] اليه [illegible] وما [illegible] ما ذكر من وجوه عديدة [illegible]

ان [illegible] كلامه [illegible] الوجه [illegible] وان كان الوجه [illegible] الوجوه على سبيل البدل

[illegible] الوجه الاول [illegible]

[illegible] على كل الشيء [illegible]

[illegible] الاول [illegible] وما دل [illegible] ان

[illegible] في الوجه الاول [illegible] الاعلى [illegible] وما دل [illegible]

[illegible] في الوجه [illegible] الحكم [illegible]

[illegible] لا

[illegible] الاستدلال

[illegible] ان [illegible]

[illegible] الى آخره [illegible] الى آخر

[illegible] على سبيل [illegible]

[illegible] على سبيل [illegible] فان

من [illegible] ان [illegible]

بان [illegible] ان [illegible] آخر [illegible]

[illegible] على سبيل [illegible] آخر [illegible]

[illegible] الى [illegible]

[illegible] الوجه [illegible]

انه لو صح هذا الايراد على هذا السبيل لصح ان يورد على ذلك السبيل [illegible] من هذا الاعتراض [illegible]

بل انه [illegible] واما [illegible] ما ذكره [illegible] من هذه الامور [illegible] في [illegible] الى [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] ثم [illegible] ان هذه الامور في [illegible] آخر بحث

[illegible] لم يكن [illegible] بل [illegible] في العلم [illegible] ان [illegible]

هذا العلم [illegible] من مسائل علم آخر [illegible] لم يكن من مسائل هذه العلوم [illegible]

[illegible] ان [illegible] من مسائل هذا العلم [illegible] ان [illegible] هذا العلم [illegible] ان هذا الايراد [illegible]

[illegible] بعض المعاصرين [illegible] في الجواب [illegible]

الشيخ [illegible] ان [illegible] لا [illegible] الصناعة [illegible]

[illegible] ان [illegible] في [illegible] ان [illegible] في ذلك [illegible]

[illegible]

[illegible] من مسائل هذا العلم [illegible]

[illegible] من مسائل هذا العلم [illegible]

[illegible] من مسائل [illegible] هذا العلم [illegible]

[illegible] الى [illegible]

[illegible] سبيل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ان ما

[illegible] الوجه [illegible] الشيخ [illegible] الوجه [illegible]

بعض المعاصرين [illegible]

[illegible] بعض المعاصرين [illegible]

المراد [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ثم موقع النزاع ما من تحقيق او رفع ... في هذا الكتاب فقد بينا ... الى التحقيق ... بيان ...

... اللازمة ... والمكان ... العامة والعوارض الذاتية ...

[illegible]

معتبر في معروض الكلية نعم انكر ان الوجود الذهني واطلاق معروضها كالاعتبارات الثانية المنطقية وهو

مع خلاف ما عليه اعتبارات الثانية الآتية وذلك حيث ان الوجود الذهني ظرف لعروضها لا لوجود معروضها

... معروضاتها ... الذهن ... ان الكلية والجزئية من عوارض الوجود

الذهني ... الاسباب ... الاسباب ...

... الذهن ... الاعتبارات الآتية كالوجود ...

الاسباب ... ان الظاهر من كلام الشيخ في هذا الكتاب ان معروض الكلية ...

[illegible]

اليه الا به اذ ان الاول من الوجود انما يشترط الوصف او ما دام الوصف كما حققه بعض الاجلة الكرام وسيجي آنفا وانى
ظهر من الوجه الاول ان الكلي والجزئي وغيرهما لاحق للماهية لاجل ارتباط خارجي بينه وبين الوجود وانه عرض عام بحسب
المطلق [illegible] فنقول ان المراد منه في بعض مقالاته من حيث يتصور او يتعقل [illegible] الجنبة التنبيه
لا التقييد به وذلك كما نقول الماهية من حيث انها ماهية مجردة [illegible] ان يكون موردا للكلي وهو من نفس الماهية
باي هي هي والمجرد من حيث مطلق تارة وبيانه بحيان الاطلاق وتارة بيان التقييد وتارة بيان التفصيل والثاني من الاول
والاخير كما لا يخفى على الخبير فيصح ان يقال انه من جنس الكلية والجزئية والجنسية والفصلية والوجودات الذهنية و
العينية من الماهيات بحسب الاطلاق وما كان [illegible] فهي متصورة متعلقة بل الماهية المأخوذة في الاطلاق والتقييد
ثم لا يذهب عليك ان [illegible] ثابتة لها وان كانت من الذاتيات المتقومة بها الداخلة في ذاتها بل انها
ثابتة لها من دون قيد ما اصلا وان كان ذلك في الذهن لكن من تلك الذات المأخوذة باي هي هي [illegible]
بها ولا استحالة في اتصاف شيء واحد بلوازم متخالفة وصفات متغايرة كما سيأتي من الشيخ في الاشارات والايراد الذي
يتعلق [illegible] ان الحيوان بما هو حيوان لا يجب ان يقال عليه خصوص او عموم وليس يمكن ان يقال الحيوان بما هو حيوان يجب
ان يقال عليه خصوص او عموم وذلك انه لو كانت الحيوانية يجب ان لا يقال عليها خصوص او عموم لم يكن حيوان
خاص ولا حيوان عام لكن الحق كما افاده [illegible] في هذه المعقولات اصطلاحين [illegible] اما الاول فهو يكون الوجود
الذهني داخلا في [illegible] وثانيها [illegible] فلا [illegible] من ان يكون المعقولات الاولى
هي حقايق الاشياء [illegible] ان يكون ذلك في الذهن [illegible] كون المعقولات الاولى هي الامور الذهنية
باي امور ذهنية لحقايق الاشياء [illegible] ان الاولى [illegible] على الاصطلاح الاول كالماهيات المعروضة للوجوب
والوجود وان [illegible] على الاصطلاح المنطقي كالماهية المعروضة للكلية والجزئية والذاتية والعرضية [illegible] ان مورد [illegible]
الامور حقايق الموجودات فقد اشتبه عليه هذا الاصطلاح بذلك الاصطلاح [illegible] الاشارات
حيث قال في منطق هذا الكتاب ان المعقولات الاولى التي كانت معروضة [illegible] الذاتية والعرضية [illegible] حقايق
الموجودات [illegible] الصواب كون المعقولات الاولى هي صور الماهيات في العقل [illegible] من المنطقي [illegible]
[illegible] تلك الماهيات [illegible] في الذهن [illegible] المعقولات الاولى للوجوب والوجود [illegible]

شرح م

الاشياء وان كان [illegible] موجودا فيه فان قلت اذا كانت الكلية والجزئية من المعقولات الثانية [illegible]
ان يكون من مسائل هذا الفن اذ لا يكون موضوعه الوجود المطلق او الوجود الذهني قلت ان العوارض الموجودة
فيها [illegible] والحيوانات [illegible] كل [illegible] ان يكون من العوارض الذاتية [illegible] او [illegible] او عوارضه
[illegible] الاشياء [illegible] ان الكلية والجزئية من لواحق الماهية [illegible]
كان [illegible] الذهن [illegible] ان [illegible] الذهن [illegible]
الوجود المطلق [illegible] فالمنطقي [illegible] من العوارض الذاتية من الكلية والجزئية والذاتية والعرضية
والجنسية والفصلية والنوعية اي عوارض ذهنية العقلية [illegible] الماهيات [illegible]
موجودات [illegible] الوجود [illegible] الكلية والجزئية من عوارض [illegible]
[illegible] والثاني [illegible] جزءا من الحكمة [illegible] في [illegible] من [illegible] الكتاب
بل [illegible] في الفصل [illegible] من المقالة الاولى من الفن الرابع من الجملة الاولى في كتاب [illegible] من جملة كتاب
الشفاء [illegible] ان [illegible] المنطق جزء او [illegible] فانه اذا اخذ موضوع المنطق من حيث هو
احد الموجودات وكانت الفلسفة [illegible] الموجودات [illegible] ان المنطق جزء من الفلسفة [illegible] احوال
موجودات [illegible] بالمجهول [illegible] حيث ان هذه الحال او
عارض لبعض الموجودات [illegible] او [illegible] في الوجود [illegible] هو موجود [illegible]
[illegible] كثيرة [illegible] ان [illegible] لفظ الاعيان [illegible]
[illegible] الحكمة [illegible] المنطق [illegible] على [illegible] ان لا [illegible] نقلا عن العالم
النحرير قوله ... الخ هذا العقل وجود السبب المطلق وان [illegible] ان [illegible] الاسباب
[illegible] السبب المطلق [illegible] في هذه [illegible] الشيخ في [illegible]
[illegible] وجود السبب المطلق [illegible] العقل [illegible] قال [illegible] في هذا [illegible] العبارة
[illegible] كل شيء [illegible] في العقل الاول ان [illegible] وان كان
[illegible] العقل ان [illegible] الى [illegible] والتفصيل [illegible]

وسيأتي انه الحق [illegible] شرح [illegible] كلامه [illegible] م

مقوم م

عن السبب او بعدم الحب بل بمعنى عدم الامكان عنه اذ لا وجه لامتناع عنه فيفهم والحال في طلب سبب الترجيح جدا
ولم يقف فالحق انه لا يحتج عنه انتهى واما تقريبه وتوضيحه بما وقع من الشارح المحقق حيث قال في شرحه عليه ان لم
النفس بالشيء والاشارة بجانب الاشتراك ثم اولى به احتياج الممكن في وجوده الى السبب وهذا الحكم اولي ومشهور
انه يمانع منه وعلى حكم قريب من الوضوح وذكر السبب في نسبته واجبا وهذا انما لم يمنع فيه قوم من المتكلمين فانهم
حكموا بان الفاعل المختار انما يصدر الفعل عنه على سبيل الصحة لا على سبيل الوجوب والحاصل ان الظاهر ان الذي
عند العقل وجوب السبب المطلق وان ذلك عنه يؤدي الى فرض يسير البيان كما يرشد اليه التمثيل بكيفية المراتب
الثلاث وتبيين الحق الى ان يرجح احد طرفي الاخر من غير شيء آخر يضاف اليه الى ان يحرك ما يجري مجراه
ويحكم في هذا الموضع ثم من التنبيه الظاهر منه النقل الصحيح الذي لما يحكم به العقل الصريح ان ذلك الحكم اولي ومشهور
فبان ما وقع من الشيخ ههنا بقوله وهذا ليس بينا اوليا بل هو مشهور وذلك لان الظاهر منه ان السبب المطلق
يتبين في العقل الاول بكسب ما وقع منه بقوله لم يتبين هذا العقل وجود السبب المطلق الا ان يكون المراد
من البين في قوله يتبين في العقل ما هو قريب منه بقرينة ما ذكره ههنا بقوله وليس اذا كان قريبا منه العقل
من البين بنفسه او من بينها انه يقع اشكال آخر وهو انه لا يظهر من هذا الوجه استنكار كون ما يشمع هذه الصناعة
هو السبب المطلق الا ان يجاب بان المسلك الاول يفيد قوله واما الحس فلا يؤدي الا الموافاة
ايراد بان مورد ههنا اثبات السبب المطلق ظاهر هذا المقام كان يرجح احد كفتي الميزان على الاخرى
يكون بينا عند العقل فيلزم منه ثم انه لما اجاب عن هذا الايراد فقد توجه اليه الايراد من جهة هذا السبيل بان كثرة
ما يورده الحس والتجربة يفيد ذلك فلهذا اقتنع النفس به واشار الى الجواب بقوله والاقناع الذي يقع للنفس
كثرة ما يورده الحس والتجربة غير متأكد على ما علمت اي ما علمت انما من ان الحس لا يؤدي الا الموافاة وان اختيار النفس ههنا
جزاء من العقل واختيار العقل كذلك جزاء من النفس مع الاشعار بان النفس وان كانت هي العقل بالذات لكنها
مغايرة له بالاعتبار اعني اثبات رسوخه بالحس والخيال فلا ينفع في الاقناع الذي يقع لها ان اثبات العقل
وقناعته به ثم ان هذا ايضا ظاهر بان ما وقع منه في الاشارات من التمثيل بكيفية الميزان في ازالة غفلة العقل

احدهم

ثم ان صدور الممكن المعلول مع ذلك الترجيح عن تلك العلة اما ان يكون واجبا او لا يكون بل يكون ممكنا اذ لا وجه لان يكون ممتنعا مع فرض وقوعه فان كان ممكنا عاد الكلام في طلب سبب ترجيحه جدا اي جديا وجديا ولا يقف بل يؤدي الى لا انقطاع كل سبب الى سبب اخر لا الى نهاية ويلزم منه ايضا ان لا يكون ما فرض سببا سببا وهو محال فاذن صدور المعلول المترجح عن السبب الاول واجب وهو المطلوب م م م

عن البين بنفسه ولعل الرجحان اليه كاف ما في دفع هذا الايراد ايضا ولعل في اختيار السبب المطلق
ههنا بدلا من الاسباب نوع اشارة بل دلالة على ان السبب المطلق لا يبحث الترجيح عن عاليه الصناعة كالاسباب
المطلقة وجميع تلك الوجوه جار في استنكار كون السبب المطلق موضوع هذه الصناعة بالكلية لان موضوع النظر في اجزاء
الجملة او دليل على قوله والاجسام جهة اوليه باثباته فيه علمه اشارة الى ما وقع منه في آخر فصل كيفية كون العلاج ... وانما
النزول في ذلك من الترقي من الكل الى الجزء والكلي والجزئي وقوله ولعل هذه الاشياء فقد سهل لنا الترقي من الكل الى الجزء ومن
الكلي الى الجزئي وذلك لان الكل من حيث هو كل يكون موجودا في الاشياء واما الكلي من حيث هو كلي فليس موجودا الا في التصور
وايضا الكل يتقوم باجزائه ويكون كل جزء داخلا في قوامه واما الكلي فانه لا يتقوم بجزئياته ولا الجزئيات داخلة في قوامه وايضا فان
طبيعة الكل لا تنقسم الى الاجزاء التي تركب منها واما طبيعة الكلي فانه جزء من طبيعة الجزئيات لانها ... منقسم في طبائع
الكثير اعني الجنس والنفس واما الاشخاص فتنقسم من طبيعة الكليات كلها ومن طبيعة الاعراض التي تكتنفها مع المادة
وايضا فان الكل الكمي في كل جزء وحده لا الفرد والكلي يكون كليا بجزئي في كل حيث وايضا فان اجزاء الكل كل متناهية
ولبث جزئيات كل كلي متناهية وايضا الكل يجتمع الدات بحضره اجزائه فيما لكلي الحاج الدات بحضره جزئياته
ثم انه لا يخفى ان ليس المراد من العوارض في قوله من طبيعة الاعراض الا ما يفيد التشخص اي يكون من علاماته وعوارض الدالة عليه
كما نبه عليه الشيخ فيما فاف الصحيح والحكم الكامل الشيخ الفارابي حيث قال ان هوية الشيء وعينه ووحدته وتشخصه وخصوصيته
ووجوده المتفرد له كلها واحدة والحاصل ان تشخص الهوية الذي يمنع عن الوجود لا تشخصا عن هذا النحو من الوجود وان
كان يبنها مغايرة اعتبارية وذلك مشابه كما ذهب الالي ... الى ان الخارجية وجود وما اشار اليه من الاعتبارات تشخص الحج
جواز ان يكون تلك العوارض مشخصات تشير الى انها مطابق الاعتبار فيكون التشخص بحيث يتعلق به ويراد به
الاعتبارات تارة ويراد به تبعا لاستاع الحمل على الكثرة فيكون الاول مشترك الثاني وسيما فيه ثم ...
الوارث هو الاعراض وبالمعنى الامور البسيطة الكليات ومن غيرها من الوجودات احوال زائدة على الكليات
عليها ولعل المراد من الاضافات معنا هو الاستنادات الى السبب الموجب بالذات وذلك لانها تستتبع الكثرة الوجود
والتشخصات واما في اضافة الاحوال الزائدة في غير البسائط فهاهنا مدخل في حصول الاستناد والاضافة منه فما يحصل
التشخص بالمعنى الاخير ولعل ما وقع من الشيخ ههنا اشارة اليه بل دالة عليه حيث قال ان تلك الخواص والاعراض انما

ما يعبر فانها تعم الجزئيات التي نهاية كذلك فان طبيعة الكل لا تنقسم جزءا من اجزائه واما طبيعة الكلي م

معناه الكلي اذ سياتي في هذا الكتاب سببا في فصل ما هية الحد واجزائه ابيانا ... الظاهر منه حيث وقع فيه ان الحد ...
وحده كالب وان الاجزاء الاولية اجزاء ... من الثانية دون الاول ... المعدود الحد ... ان وكذلك ... الظاهر كما وقع
بقوله وظاهر الحال ... ان اجزاء الحد اقدم من المحدود ... ايضا م

اضافات فقط من غير ان يكون شيء في الذات الا انه وهي تعرض للتخصيصات للامور البسيطة والاعراض واما ان
يكون احد الامور الزائدة على الاضافات لكن بعضها بحيث لا نتوهم ... من هذه الاشياء انه لا يجب ان لا يكون
الشيء زائدة او ان ... خارج عنه ... من التخصيصات الامور البسيطة ... [illegible]
... هذه العوارض ... على تخصيصات الامور البسيطة ... ان ... الا ان يكون ...
الاضافات والعوارض ... التشخص ... من التشخص ... والاشتباه ... [illegible]
... من طرق الاول ... الاخرين ... بان التشخص ... على الوجود ... على العوارض
التشخصية سواء كانت داخلة في الاشخاص او لاحقة بها والاول ... الاشتباه ... [illegible]

ايضا م

ومن لواحق الطبايع الاثنينية واللواحق الكلية وان كانت داخلة في الهويات التشخصية ... من لواحق التشخصات
... ان الوضع ... داخل في العوارض التشخصية ... الاول ... داخل في التشخص ... من بعض
الاجلة ... التشخص الاشخاص ... على التشخص ... اشارة ... من جملة التشخصات
... العوارض ... تمام ... من ... فيجب ان يكون ... في تشخصات
هذه الاعراض ... ان ... تشخصية الاشخاص ... الاعراض واما تشخصية الاعراض
في ... تشخصية ... الاشخاص ... الاعراض ... على ...
والا كانت ... صاحب ... فيه ... التشخص ... تصوره
ان يكون ... يجب ان ... في ... ذات ... من ... [illegible]
ان يكون العرض والعرض اللازم مشتركا فيه يجب ان يكون العرض لاحقا لا ينفك الا ان العلة ... [illegible]
... العقل على ما ... ان يكون لا ... التزام ... التشخص كل ... العرض
والعارض ... سبيل ... التوقف ... من ... الاعراض في وجود ... تشخصها
... ان يكون ... في الخارج ... التزام ... الاعراض ... بالطبايع
... لا ... الا ان ... ان يكون ... في تشخصها الا انها
متخصصة ... اما ... الزمان ... الاولى

ومن لواحق الطبايع الاثنينية اللاحقة في الهويات التشخصية وان كانت من لواحق التشخصات

... م

في اختياره والحاصل من جهة اي موجودة ... اذا كانت امور عديدة بجهة وحدانية وجهة كثرة داخلة على لكن
بعدده من الاسباب يجب ان يكون الحكم ... الجهة كالوجود ... تكون تلك الجهة اولى في
كونها ... تلك الصادرة من هذه الاسباب ... اذا صح ان تكون ... العارضة الاحدية ...
... لا تكون تلك الجهة اولى ... سواء قلنا ان تلك الشيء واحد او متعدد ... بعدده من
الاحوال العارضة للاسباب من جهة ... على كل ... والقوة والفعل والامكان والوجوب ... لكن
... الوجه الاول من ... ثلثة ... الجهة ... من ... الكلية
... الاول ... من العوارض ... الاسباب كالقوة والفعل وذلك
على ان ... النظر ... الوجود ... الوجه ... ولكن ... الشيء
... ان ... احدة ... معروضة له في
البين ... ان الاول ... الكثيرة ... الجهة الوحدة ... لو صح
لذلك ... كان ... جهة وحدة ومناسبة ... خلاف ... [illegible]
او المادة او الطبيعة او الاستعداد ... الجهات الكثيرة في موضع ... سواء كان هو
الجسم او الاجسام ... ان يكون شيء ... المورث ... جهة موضع الطب
من الصحة والمرض ... اذا كانت ... جهة ... ان تكون معروضة
لها ... تلك الجهة ... الصادرة ... الامور الكثيرة ... الجهة الوحدانية ...
... من هذا الكتاب ... الحساب ... جهة ... مقدارا ...
... عارض المقدار من حيث هو مقدار واذا كان ... المقدار من جهة ما هو عدد وان
... من حيث هو عدد ... الا ... ان كان ... المقدار من جهة
... يكون له ان ... من جهة ... من ... واذا كان صاحب العدد ينظر في
العدد من جهة ما هو موجود كان له ان ينظر فيما يعرض الموجود من حيث هو موجود كان الحساب ... الطبيعة
الاولى ... الجهة الكثيرة في الموضع ... الموضع لم يكن ... [illegible]

وكذا يقرب من الاشياء وذلك ان يقال ان ... م

يكون هو الاول في الموضع ... من تلك الامور م

موجبة موضوع العلم الطبيعي والصحة والمرض موضوع علم الطب اولى بالموضوعية من موضوعها الى قيس [illegible] ذكرها

الموضوع الاول لما علم انه ليس كذلك وجه الدفع ظاهر بما قدمناه من ان الكلام في جهة صالحة لموضوعية العلم

من النظر الله من ان حيثية التغير اما القوة او المادة او الحركة والسكون في الطبيعي والصحة والمرض في الطب لا يبعد

شيء منها ان يكون موضوعا لشيء من هذين العلمين باعتبار المبادي وباعتبار الاسباب [illegible] من مراتب الغفلة والجهالات

واخرجنا من ظلمات ليالي الاوهام والخيالات الى نور نهار الكشف والبيان ومعقد المعرفة والوجدان قوله فقد

بان ايضا بطلان هذا الظن [illegible] بان بطلان كون ذاته تعالى موضوعا لهذا العلم بان بطلان هذا الظن اي كون موضوعه

هو الاسباب القصوى اي موجوده وقوله وان جميع هذا العلم موضوعه الاسباب القصوى عطف على قوله هذا الظن

[illegible] بطلان كون موضوعه الاسباب القصوى اي الاسباب [illegible] احتمالات اخرى [illegible] ان [illegible]

ان قوله فقد بان الكون ان ينبغي على ما رسم الذي يليه [illegible] كون موضوعه هو الاسباب اي الاسباب وقوله

وان هذا العلم عطف تفسيري لقوله هذا الظن وايضا في قوله اليه اشارة الى انه كما اشير [illegible]

مع انه يكون موضوعه هو الاسباب [illegible] الاحتمالات [illegible] قوله فيجب الا [illegible]

وقوله ايضا اشارة الى ان كما [illegible] من الاحتمالات [illegible] بطلان هذا الظن لانه ليس الا بعض

الظن وقوله وان هذا العلم عطف تفسيري لقوله هذا الظن ولكن [illegible] التخصيص [illegible] الاسباب

القصوى هو الاسباب باي موجودة [illegible] الاول [illegible] ما [illegible]

[illegible] بل الى [illegible] العلم عليه [illegible] الاسباب [illegible] احتمالات على

الامر [illegible] الاسباب اي موجودة [illegible] قال في تحصيل موضوع العلم الاول انه [illegible] ان الفصل السابق ايضا في

بعد ما [illegible] هذا الفصل [illegible] من [illegible] الفصل [illegible] في هذا الفصل [illegible] الى تحصيل

موضوع الاول في الفصل السابق في الابتداء طلب موضوع هذا العلم الاول في قوله ان العلم الطبيعي قد كان موضوعه الجسم

[illegible] موضوعه الاجسام [illegible] والذي [illegible]

~~[illegible]~~

[illegible] قال [illegible] اي الهيولى والصورة [illegible] الجسم المطلق [illegible]

الاجسام [illegible] الصورة [illegible] موضوعه كالاجسام [illegible]

[illegible] ابهام

[illegible] وبالله الحمد المستعان [illegible] الشكوك [illegible] الاول [illegible] احدها ان اثبات [illegible] موضوع هذا العلم [illegible] موضوع هذا العلم [illegible] الاحوال [illegible] باسباب [illegible] والوجوب والامكان والواحد والكثير فقد تبين ان [illegible] موضوع هذا العلم الموجود بما هو موجود ويدل عليه [illegible] الاحوال التي [illegible] مطالب هذا العلم [illegible] موضوع [illegible] الاحوال [illegible] الموجود [illegible] موضوع هذا العلم [illegible] وجود [illegible] موضوع فيه [illegible] هذا العلم [illegible] الموجود [illegible]

وهذا كلام الشيخ [illegible]

وحدة موضوعه هو الجسم المطلق الذي هو الجنس [illegible] الحركة والسكون [illegible] من جهة موضوع

موضوع الحركة [illegible] موضوع الحركة هو الجسم الطبيعي المطلق [illegible]

الاجسام [illegible] ان يكون المراد من الهيولى في قوله الهيولى والصورة هو الجسم المطلق [illegible] المراد من الصورة هو الصورة النوعية

وذلك لان الهيولى [illegible] عبارة [illegible] بالقوة [illegible] الصورة عبارة [illegible] بالفعل [illegible]

الجسم [illegible] موضوع الحركة [illegible] ان يكون موضوعها الجسم المطلق [illegible] تخصيص [illegible]

ان يكون المراد [illegible] ان الفعل الصحيح [illegible] الفعل الصحيح [illegible] في طبيعيات الشفاء

الكتاب [illegible] قال [illegible] العبارة [illegible] الطبيعي [illegible] الاجسام المحركة هذه

الحركات [illegible] قوة [illegible] بعد هذا الفصل [illegible]

من غير ارادة [illegible] الحركة [illegible] الفعل [illegible] جانب السكون [illegible] الاول من الاقسام [illegible]

في [illegible] في الوسط [illegible] ان [illegible] الجبال [illegible]

بالقوة [illegible] الجسم المطلق [illegible] بالمبدأ القابلي [illegible]

بالمبدأ العنصري [illegible] بالمبدأ المادي [illegible]

[illegible] هذه العبارة [illegible] الجسم الطبيعي [illegible]

[illegible] في المبادي [illegible] المبادي [illegible] ذاته [illegible]

مبادي [illegible] مقام [illegible] من [illegible] مقام الصورة [illegible]

[illegible] مقام [illegible]

مقام صورة [illegible] الصورة [illegible] الطبيعية [illegible] والمقارنة [illegible]

[illegible] بهذه [illegible] النوع [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] بالفعل

الا ان تحصل الصورة [illegible] بالفعل [illegible] الصورة التي [illegible] صورة اخرى [illegible]

[illegible] بالفعل [illegible] بالقوة [illegible] الصورة [illegible]

[illegible]

[illegible]

انما بالنوع حامل الصورة فسمى بهذا الموضوع موضوعا لها وليس بهذا الموضوع بمعناه الموضوع في المنطق فان الجسم لا يكون موضوعا بذلك المعنى البتة ومن جهة انها مشتركة للصور كلها تسمى مادة وطينة وانه تنحل اليها بالتحليل يكون هي الجزء البسيط القابل للصورة ومن جهة التركيب تسمى اسطقسا وكذلك كل الجزء الاتم لا يخفى ان قوله اي شيء هو الذي يرى انها ان لا ينطبق على قوله من جهة ما هو مطلق بحديثه وكذا ما وقع منه بقوله شيء هيولى منطبق على قوله انى البسيط تذكره ايضا في فصل من باب العلل من هذا الكتاب بعينه يعني ان المبادي القريبة من الشيء هي البسيط والصورة والواسطة بينهما ومن الشيء على ما تقدم من الفاعل والغاية ان يشابه بلا واسطة وان اختلف تقدم كل واحد منها فكان هذا آخر العلة التي هي ذلك كله وبالعرض ان كانت المادة والصورة بلا واسطة الصغيرة واسطة صار من جهتين ثم قال وقد يتفق ان يكون بهية الفاعل والصورة والغاية بهيئة واحدة تكون هي التي تعرض لها ان يكون فاعلا وصورة وغاية فان الاب مبدأ لكون الصورة الانسانية من النطفة وليس ذلك لكل شيء من الاب بل صورته الانسانية وليس الى مبدأ النطفة الا الصورة الانسانية وليست الغاية التي تحرك اليها النطفة الا الصورة الانسانية بالنسبة لكنها من حيث يبقى المادة نوع الانسان هي صورة ومن حيث تنتهي اليها حركة النطفة هي غاية ومن حيث منه مبدأ تركيبها هي فاعلة واذا تثبت انه المادة والمركب كان صورته واذا قست الى الحركة كانت غاية مرة وفاعلة مرة هذا كلامه ومن الظاهر التي تقتضيه هذه الثلاث اطلاق المادة على النطفة والصورة على الصورة النوعية مع فوائد جليلة وشواهد نبيلة على ما ادعيناه من ان موضوع هذا العلم اعني العلم الطبيعي هو الجسم الطبيعي لا مطلقا بل من حيث الحركة والسكون الا ان الجسم المطلق من هذه الحيثية كما هو مراد الفخر فوق بيَّنه ما ذكره الشيخ من ذكره من الهيولى والصورة ولم يتنبه لما اراده الشيخ على ما وضحناه وهو بتامه تنبيهات جا دل ايمان افاده المرام فخذ بجامع انتصف بدوا من فوائد على حسب الحال والمقام فتبين ان يكون الصورة هي الحد الغاية المطلب الآثار الصادرة في بعض كلامه على الشيء في هذا موضع وذلك حيث قال ان الفاعل في الامور الطبيعية قد يقال مبدأ الحركة في آخر غيره من جهة ما هو آخر وبعينه الحركة ومن كل قوة وجهها التحلل الى الفعل في مادة هذه القوة وهو الذي يكون سببا لاحالة غيره وتحريكه من قوة الى الفعل والطبيب العليل اذا عالج نفسه فانه مبدأ حركة في آخر ما هو آخر لانه انما يكون العليل والعليل غير الطبيب من جهة ما هو عليل وهو انما يعالج من جهة ما هو طبيب واما قابلة من جهة ما هو طبيب واما من جهة ما هو عليل ولذلك فلا تقبل العلاج وقوله بالعلاج نفسه من جهة ما هو طبيب من جهة ما هو عليل وبعد الحركة انما هي والاولى هو الذي يعلم

الاتم تم

ومنها

علام

عن الارادة

المادة لحركة النطفة في الحالات المتعددة والثمر هو الذي يحمل الصورة وينبغي ان يكون الذي يحمل الصورة المتنوعة لانواع الطبيعة خارجا عن المسببات اذ ليس على الطبيب ان يعلم ذلك بعد ان يضع ان هاهنا شيئا هو حامل صورة وذلك ان هذا الذي هذا وذكره واتم هو ايضا مبدأ الحركة لانه المزاج المبينة من القوة الى الفعل انتهى وهو صريح في المطلوب ان تقسيم العلل الى الاربع الفاعل والغاية والصورة والمادة لا ينافي كون الصورة هي الفاعل والغاية والغاية كما فيه فيه وانما الفاعل الحقيقي في الامور الطبيعية خارج عن العلم الطبيعي وايضا يجوز ان يحمل كلام الشيخ على ما ذكره بعد شرحه من قوله ولا من جهة ما هو مؤلف من هيولى اعني البسيط والصورة كلها انه لا تحقق هناك ان موضوع هذا العلم الجسم الطبيعي من جهة ما هو موضوع للحركة والسكون فلا يجوز ان يكون هذا الاثبات موضوعا له في الحاجة ان تكون المادة من العلم الطبيعي بشهادة الثلاث المذكورة لكون الهيولى الا انه منه على هذا ثم اثبت ذلك ان في هاهنا احتمال ان يكون موضوعه هو الجسم الطبيعي من جهة اشتماله على الطبيعة مع انه لم يتعرض لذكره هاهنا اصلا فنبه على وجه ذكره لما كان خارجا عن بل مع قصد بالحركات وعوارض ذاتية لموضوع ذلك العلم او نوع من انواعه اذ جوهرية وكذا يجعل ما قبل انه موضوع العلم الطبيعي وكان هو الجسم الطبيعي من حيث انه مستعد للحركة والسكون وان العوارض الذاتية انما يعرض للشيء لا لامر اخص فيجب ان لا تكون اكثر المباحث المتعلقة بالمسائل الطبيعية مثل ان الفلك لا يقبل الخرق ولا الالتئام ولا يتحرك الا بالنفس وانه لا يتكون ولا ينتهي الى غير ذلك ان بعض هذه الاحوال يعرض لامر اخص فوجب الا يجعل ان موضوعه ليس الجسم الكلي ولا شيء منها عرضيه انما يعرض له لذاته بل موضوعه الجسمان لا مطلقا بل من حيث طبيعتها فقط فالحال الحيثية بها ان تعرض لها من حيث طبيعتها وصورتها النوعية لا بانضمام حيثية اخرى الا ان لا يدخل الطبيعة بعد هذا الحل الاشكالات التي قبل ولكن هاهنا اخاه فما لم يجمع انها داخلة في الحيثية انها بالذات الاجسام ولكانت موضوعه لهذا العلم لا يلزم ان يكون بيانها جهة وحدة جامعة ان يكون موضوعه لذلك اللهم الا ان يكون مطلق الطبيعة اعتبر اجمل الشيء من يتوجه اليه الكلام يراد بحيثية انه يعرض من قبول الحس والانفعال ومن قبول الحركة والاجسام لا الاجسام الكلية من جهة اشتمالها على الطبيعة اي طبيعة او من جهة اشتمالها على الارادة والامر ضمن ساير الاجسام الطبيعية فيقتضي ان يكون موضوعها لا من حيث صور الكلية واما ان ما ذكرناه لما اثبتت حيثية اخرى لكونها مستعدة للحركة والسكون او مشتملة على الطبيعة ان يدخل الطب فيه من حيث انه موضوعه من الانسان من جهة الصحة والمرض هذه اشارات ادبية لاحكام الطالب في ظلمات الاوهام والخيالات وتنبيهات منبهة للطالبين في اودية الضلالات ومراتب الجهالات انها

فيقع فيه

وصوب الهدایه م

لا فراف بعض الناظرین بحرمت الاستعانه ... النقل ... والنهایه ... ان ... بل ... شبه ارباب

الجدال ... بیانه ... اصحاب الضلال ... الاضلال قال والعلم التی تحت العلم الطبیعی ... ذلک الا

... اخص من موضوع ... لا یکون تخصیصه ... جزء ... [illegible]

... الذی ... المبحوث ... الزمان ... علی انواع الحیوانات والجمادات

... الانواع ... کالجسم ... الذی ... موضوع الطبیعی ... موضوع ... موضوع ... عارض

... موضوع العلم الطبیعی ... الاخص ... الاعم ... یکون ... جزء من ...

الاعم ... الاخص من جهة الاعم ... جزء من ... الاعم ... والطبیعی ... الاقسام

ان الاخص ... اخص بفصول ذاتیه ... العوارض الذاتیه من جهة ... النظر ...

دون شیء ... الحرکات ... یکون العلم بالموضوع الاخص جزء من العلم

الذی ... الموضوع الاعم ... ان یکون ... من الاخص وان کان ... اخص ... من جهة ذلک

النص ... من جهة ... ذلک الفصل ... الطبیب فی

... ان کان ذلک من جهة ... العلم الاخص من العلم الاعم ... الطبیب

... العلم الطبیعی ... موضوع ... اخص ... جزء ...

من جهة ... اخص ... ذاتیه ... العلم من العلم الاعم ... فقد

... اقسام الموضوعات ... التی هی من اجزاء العلم الذی یکون موضوعه ... ذلک

ان الموضوعات ... فی العلم ... موضوع ... ذلک ... ذاتیا

... سواء کان ... بفصول ... ان یکون هذه العلوم اجزاء لذلک العلم ...

... من تلک الخصوصیات ... ذلک العلم ... فی

... المعادن والنباتات والحیوان ... اجزاء من العلم الطبیعی وان ... بفصول ذاتیه ... بحث

من احوالها العارضة لها ... باعتبار کون هذه الموضوعات من افراد الجسم الطبیعی ... ان ... یکون

... عن احوالها ... باعتبار کون الحیوان والنبات ماخوذا ... الجسمیة

مع قطع النظر عما لها من الخصوصیة لکن ... جعلها ... ان لا یکون شیء منها ... الطبیعیة

... لیس کذلک ... ان ... من العوارض الذاتیه للموضوع ان یکون ذلک ... عارضه

... باعتبار العموم والاطلاق من جهة ... لا من جهة الموضوع ... من ... هذه الافعال ... من

جهة الموضوع والحق خلافه ثم ان السید السند قد جعل ... العارض لنوع موضوع العلم من عوارض ذاتیه لموضوع

العلم ... من العوارض الذاتیه للحیوان او النبات او المعادن فی العلم الطبیعی الا ان یکون من عوارض

الجسم الطبیعی من جهة انه حیوان او نبات او معادن ... العلم الطبیعی لاکان ... ان یکون موضوعه

الجسم ... والاستحالات ... قال ... ان یکون ... اطلاق ... علی العام ای مطلق الحکمة

العملیه او ان یکون ... الاول ظاهر ... قال ... موضوعه ... قال ... الملائکة

ان هذا التردید ... فی ... من جزم ... جزم الشیخ ... موضوع الریاضی ومنهم من

اشار الی ... اختلاف ... بین ... فی هذا المطلب ومنهم من توهم ان التردید

مبنی علی ان الهیئة من العلوم الریاضیة وموضوعها المقدار مع المادة ... الاولین ... والاخیر ...

... ان موضوع الهیئة المقدار ... المادة کیف ... الهیئة ... ان موضوعها

الاجسام البسیطة العلویة والسفلیة ... والکبیر والصغیر ... موضوعها المقادیر

لا ... الکمیة ... بعض الناس ... بعض الناس فی ... ان العلم الریاضی قسمان احدهما

ما هو موضوعه المقدار ... المادة ... ما هو موضوعه المقدار ماخوذا مع المادة فالاول هو ...

... الریاضی ... الهندسة والحساب والثانی ... وهو الهیئة ... قال

... ان الریاضی ... المقدار او العدد ... المادة ... الموسیقی

من الریاضیات ... اصول الریاضی ... علی ... موضوع ... یکون الهیئة

والحساب ... ذلک ... الشیخ فی اوائل الکتاب فی الجواب من سؤال ...

... الشیخ ... ان الهیئة ... من الصنایع البسیطة التی هی الاصول ... علی ...

فی کتاب ... العلم التی تحت الریاضیات ... ان یکون ... ان یکون ... التردید

... م

على الطريق الى بادي نظرى وكانه قريب فانه في العلم المتقدم ان الرياضي بحث فالاشتغال...

لا تصورا ولا نفيا ما نظره انما يتعلق بمادة فيها ما يجرد عنها تصورا فيشتبه بوجه الاحتياج في التصور الى المادة اصلا...

وانما يتعلق بما فيها ما يجرد عنها تصورا لا تعقلا فيشتبه بوجه الاحتياج الى مادة معينة وان احتاج الى المادة مطلق...

على هذا المادة والمادة في قوله اما مقدار يجرد عن المادة مادة معينة اية مادة كانت ومن لوازم...

قوله في الذهن وكذا المادة والمادة في قوله ماخوذ مع المادة المطلقة المبهمة فان الماخوذ مع مادة معينة...

رياضيا لذا يوجد ... الحق الحقيق بالتحقيق ... في رياض الرضوان انتهى ...

[illegible]

[illegible]

ومجردة عن المادة من وجه ونعتبرها من وجه فقد لاح وظهر ان الرياضي الصرف هو موضوعه العدد والمقدار المجردين عن المادة

في الاول من نفس الامر وانطبق وهل الانسب من فن الهيئة وان جاز ان تكونا متعلقين بالمادة الهيئة كأنما موضوع م في الخارج م

الحساب والهيئة فلا اقل ان العدد من الرياضي الصرف باعتبار وغير الصرف باعتبار ومن الطبيعي باعتبار ومن الالهي باعتبار

فاعلم انه لا يقبل من ان يحقق الناس نقل عن بعض الناس ان قوله من انه العلم الرياضي فمثل ان في ترجمة كلام الشيخ نوع ترجيح ووجه

لا تحدث به ووجه حسن لائح يحتمل بل اذا نظرت اليه بين الصفا بالسهل عليه سلك سبيل الصواب ينظر عنده ان الذي كتب

الشيخ الذي سلكه ثبات لكلما والمقصود منه هو في الابطال ايما او لا نظام وأتانا ما هو لانه ليس ما قاله الشيخ من الجواب عن

السؤال الوارد في الشفاء من ان موضوعه اما ان يكون من المادة بالذات او ذكر ما حاصله ان الاول من غيره من المادة

مجردة منها مطلقا في الذهن وان كانت ماخوذة مع مادة ما في الخارج كان موضوعي الحساب والهندسة لا على

احسبه ثبات الكلام [illegible] او ومقدام من المادة في الخارج وليس [illegible] احسنه بقوله والاولى

لا يبعد ان يرجع الى ما نقله بعض الناس عن بعض الناس فلو رجع ما اورد عليه من الايراد بالمنافاة بينه وبين ما اورده

الشيخ في هذا الكتاب جوابا عن السؤال الوارد في الشفاء من ان موضوعه اما ان يكون عن المادة بالذات او ذكرها

لعم ان يدل على ذلك ايضا والجواب بان المراد منها كلية [illegible] الرتبة [illegible] المادية الموجودة من

الاجسام البسيطة العلوية والسفلية مشترك ايضا وفي عليه امر شيد قوله بالذات الخ كرني الذهن لا اطلاقا فرقه

ان المادة تستعدية تكثر البصيرة لمن تامل الا به غير قصيرة والماذكره في المقصود بقوله وانما ثانيا فلان ان الهيئة الجزء

الصانع البسيطة فالمعين مسدود من نظر على ما قال الشيخ في طبيعيات هذا الكتاب من ان الصناعة الطبيعية بسيطة وكذا الصناعة

التعليمية التي هي حساب صرف وهندسة صناعة بسيطة ومنها التي الظاهر منه ان ابساط الصناعة الطبيعية وهو يستلزم صناعة

الهيئة الجزئية وصفه بعنها على الجزء الاول على وان في الكلام كون الصناعة الطبيعية بسيطة ان الظاهر من الشفاء على افتتاء تجزئة

هو كان الهيئة الجزء صناعة تحت الصناعة الطبيعية فقد لاح مما قاله الشيخ من صناعة صنعة لكن تحت صنعة وبالطبع

بسيطة وكذا م

عليها من مطالع انظار كونها لوامع تكشف بها اسرارك لكل اتقن آثار الفنون المطلوبة الاسرار الزوية باتقن ارباب ومظهر

الحجب ابدت منوركم المشرف على الاجرام فنورتها بالنور صورتها والنفوس وزينتها نور الالهي قلوبها نورها بها كلت

وتبقى ابصار بصائرها بما ابداع بها من الكشافات وذرة وتيسير كل يسير وكل عسير علك سهل يسير الله من جهة كنه الله

على الطريقتين من ان موضوع الهيئة هو الاجسام البسيطة العلوية والسفلية من حيث هم مع المادة ولو في الذهن لكونها مبهمة م

ومن عدم تجرده عنها فقولها ثانيا موضوعه المقدار الماخوذ مع المادة في الذهن لكونه عبارة عن الاجسام البسيطة عند كافة الحكماء فيكون مراده موضوعه ماخوذا مع مادة اي مطلقة في الذهن م

والحق الحقيق بالتصديق في حل ما وقع عن الشيخ ههنا ما اورده تارة يتفاوت دون تخلف ونقيضه م

لا تعادهما في الموضوع وتغايرهما بالاعتبار

فيه احالات ان يحصل الوجود مقوله بنفسه او مقوله الثانية المنقولة اليه او يقبله المقايسة المنقولة الاولى وكلي الطاهر

مستوجب التي ان يحصل في الاعيان او سطها مرتبة ان تلك الجهة جهة لموضع المنطق وهو المعقولات

الثانية لا الاولى فلذا الشيخ اتباع الرواقيين وعلى راس الاشراقيين في كتاب المطارحات ان من

المعقولات التي لا يتصور الا ثانيه والرسمية ومن ثاني المعقولات كالكلية والجزئية والذاتية والعرضية

وحكوا موضوع المنطق المعقولات الثواني من حيث هي صالحة لتأدي الى مطلوب ما او هي صالحة لان

تستنتج فلك موضوعه التصور والتصديق من حيث انهما يصلحان لان يتادي بهما الى تصور او

تصديق مجهول او لا يتاتى وان اردت اخذت من هذا مسالة فقلت ان المنطق صناعة نظرية باحثة

من التصور والتصديق وبيانات لاحقة من حيث ما كناه كذا او باحثة من المعقولات الثواني من حيث

هي كيف وكيف على ما قلناه انتهى وهو على الحاذاة لما ذكره الشيخ في منطقه بابين كتابه الشفاء بقوله ان المنطق

بحث من المقالات ومن احوال الحدود التي منها المقالات وعدد اصنافها وترتيب المقالات

ووجه جاريان على الاستقامة واصناف ايس كركف فيها وانه يحب ان يبحث عن عدد اصناف

الشي الذي يحصل فيه الترتيب والهيئة الجاريان على الاستقامة وعدد اصناف الشي الذي يكون كركف والاول

هو البرهان والثاني هو الجدل والحد والرسم والثالث الاقيسة الغالطة والاستقراء والتمثيل ومن الفعال

التي وجه الغلاة والمثال والاسم الخ انتهى الا رجاء ادعيا والاخذ بان المعقولات الاولى الى المعقولات

المنطقية والالهية اي تصورنا بها سابقا من كون الوجود وجوداتها وادخالها في الفلسفة الاولى شرطا بها خارجا عن

الاشية ويرتضيه شرحها بهذا المقام ولا كذا ان كان التصديق هو التصور فيختص منه ستاو وقع منه بقوله من جهة

كنه ما تصل به من معلوم الى مجهول ما قاله الشيخ في اول شيء هذا الكتاب [illegible] ليس يمكن ان ينتقل الذهن من مجهول

واحد منه الى التصديق شيء الا ان ذلك الشيء ليس له وجود معه حكما واحدا في ايقاع ذلك التصديق فانه اذا كان

التصديق يقع سواء وجد ذلك الشيء موجودا او معدوما فليس لذلك مدخل في ايقاع التصديق بوجه لان تو قوع التصديق

مع علة التصديق وليس يجوز ان يكون شيء علة لشيء في حالتي وجوده وعدمه فاذا اتبع المعرفة كان من غير تحصيل

وجوده او عدمه في ذاته او في حال لم يكن موديا الى التصديق بغيره واذا قرنت بالشيء وجودا او عدما فقد

بالجو نفع

اضيف اليه شيء آخر واما التصور فانه كثيرا ما يقع بسيط مفرد وذلك كما سيتضح لك في موضعه ثم في قليل من الاشياء وذلك

فهو في اكثر الاشياء ... بل الوقع قصور في اكثر الاشياء ومن جملة وكل ما يتألف من امور كثيرة

وكل اشياء كثيرة فيها اشياء واحدة في كل ما يتألف اشياء واحدة وان احد في كل مركب من اشياء بسيطا ولما كان

الشيء المؤلف من عدة اشياء يستحيل ان يعرف طبيعته مع الجهل بسائط فالاولى ان يكون العلم بالمفردات يستقبل العلم

بالمركبات والعلم بالمفردات يكون على وجهين لانه اما ان يكون علما بها من حيث هي مستقلة واما ان يؤلف منها ما يؤلف المركب

واما ان يكون علما بها من حيث هي طبايع واحدة بعرض لها ذلك المعنى ومثال ذلك ان البيت الذي يؤلف من خشب وغيره

محتاج مرتبة الى ان يعرف بسايط البيت من الخشب واللبن والطين لكن الخشب واللبن والطين احد الى سببها بعلم

البيت ولا الثلث واحد الآخر حاجة من ذلك فاما ان الخشب هو من جوهر فيه نفس نباتية وان طبيعته حارة او باردة

وان نباته الا واحدات فليس كذا فهذا الكلام الى باني البيت ان يعلم واما ان الخشب يتخلخل او يخف او يصلح او

يتشوش او غير ذلك فانه محتاج باني البيت الى ان يعلم ذلك مما يصلح العلم فانما يبحث منطقي مفردات بهذا الوجه

من حيث هي على احد نحوي الوجود الذي في الاعيان والذي في الاذهان ولا اعيان ماهيات الاشياء من حيث هي ماهيات

بل من حيث هي محمولات وموضوعات وكليات وجزئيات وغير ذلك مما يعرض لهذه المعاني من جهة ما قلناه فيما سلف في

ثم الاولى ... ان هذه الامور هي ان المعقولات الاولى لهذه المعقولات الثانية ليست انفس ماهيات تلك الاشياء

مطلقا من حيث هي اشياء او ماهيات على ما حسبه الشارح المحقق لان الاشارات كما حرر ليست هي من حيث هي محمولات وموضوعات

على ما ذكره الشيخ صاحب قال ان المعقول الاولى لا حسب صرح بالمعاني او ما ... بالمتقدمة ما بعد المرابع

في ان موضوعه قواني المعقولات من حيث استنادها الى الأول وانما تصحيح ما ... بعينها رون الكتب ... ذكرنا من تحليل

بساطة تامة

~~ها الصحيح~~ في بيان هذا المحل لوقوع ~~...~~ في كتب كثيرة بل في كتاب ... ان موضوع

ماهيات الاشياء لا اي ماهيات بل هي محمولات او موضوعات من حيث قال واني هيئة الاشياء من حيث هي ماهيات بل من حيث

هي محمولات وموضوعات كليات وجزئيات فيكون هذه الامور جهات موضوعة لا من حيث هي ذلك كان موضوع العلم الطبيعي

هو الجسم الطبيعي لا مطلقا بل من حيث انه متغير او كرة والسكون او متغير في المادة او الصورة فان قلت ان ما اشكله الشارح المحقق

للاشارات في منطقيها من ان المعقولات الاولى هي حقايق الموجودات وهو على ما ذا قد ذكر بين الشيخ في كتاب التعليقات ... الآخر

معقولا

معقولات اولى كالجسم والحيوان وما اشبهها ومن الظاهر ان هذه الاشياء *المراد* حقايقها فحينئذ يصح مراده من ذلك او نفي معنى منطقي

من هذا الكتاب من التنبيه كما الاطلاق بترتيبه ما ذكره في كتاب التعليقات متقدما على نقلت منه بقوله ان موضوع المنطق هو المعقولات

الثانية المستندة الى المعقولات الاولى من حيث يتوصل بها من معلوم الى مجهول ثم قال وبيان ذلك ان للشيء او للجملة انه

فاصح بان موضوعه هي المعقولات الثانية الاولى ولم يبق بل كون المراد من الجسم والحيوان وما اشبهها حقايقها في حد

نفسين من ذلك اشياء الوجود الذهني فيها ومن البين ان الظاهر من سلوكه هذا مسلك التمثيل كونها كالجسم والحيوان لا بما هي *اشياء* وبعد

والتي قد اخرج من تضاعيف ان المراد بهذه الامور لا حقايقها في حد انفسها وحواسها في حدود ذاتها بل هي بما هي موجودات

في الذهن على سبيل الاسم والمحمول الشرطية والنوع وذلك تحقيقه الشارح المحقق للاشارات ثم في الكلام في كونها موصلة

الى المجهولات وكيفية التوصل بها ايها ومحل كون كتاب التصديق من التصور ام الحوز ذلك والمحل من الاخبر كما ...

اول ما يتساءله من ينطق هذا الكتاب فقد قال بعض الاجلة الاعلام الحق المدقق في الفرد حقيقة المبانية انه يستدل ان لا ...

الشيء ان التصور لا يعتبد التصديق بانه اذا كان في الفرد المتصور سواء كان موجودا او ما ... التصديق فهو ليس موجودا له

لان ما يختلف حال الشيء بوجوده وعدمه فهو ليس له وان كان لوجوده ... في الاعادة فلا يكون مفردا في قضية ثم المدعي

الايجاد حيث قال ... ان اول ... انه ... بامادة التصور فان المقدمات ... هذا

المفرد موجود الذهني لا بالبنية التصديق لا يصدق بوجود ذلك ان موجود في الذهن او ... بالفعل فيما ... ضمير

قضية كما ان المفرد في التصور يحسب وجوده في الذهن بقية التصور وليس وجوده في الذهن او ... ذلك

النوع المتصور ولان يكون شيء علة لشيء في حالتي وجوده وعدمه فلان ان ما ذكره مغالطة ومثل ذلك ... من شبهه

كلامه هو لا يخفى على اولي النهى حاله ... ان ما ذكره من المغالطة وهو قريب من ... ما ذكره الشيخ وهو قريب ...

كلام من على من التي السبع ... وذلك ... ان الوجود ... هو حال الشيء في نفسه من حيث تصوره ... بها

وجوده بحسب تعلق التصديق به في المراد من ان ... فيما ... من الشيخ بقوله هذا المفرد المتصور سواء كان موجودا

او لا موجود التصديق اصلا ... ان الكلام ~~...~~

والمتصور ... كان المعلول هو حصول العلم التصديق ... لكن ... بها كذلك ... الا ... وكنه

وجه على خلاف ... امر التصور لانه ... التصور ... ان التصور ... حصول ذات الشيء في الذهن ...

[Margin notes, left:]

وذلك حيث المعقولات الاولى ... نفس ماهيات ... اشياء ...

ونحوه بعض الاجمال ان قال ان المراد من الوجود في قوله وجوده وعدمه هو وجود التصديق ... المفرد ... التصديق ... ان لا يكون ... وجود التصديق كوجوده ... التصديق ... وجوده ... وجوده التصديق ... قضية ... التصديق ... التصديق ...

... بالوجود ... التصور ...

... بالتصديق ... التصديق ... ان يكون ... وجود التصديق ... ان ... وجوده ... لا ... علة ...

واما وجوده فليس من المطلوب عنده من هذا وقع من الشيخ ان ما يشيع من ان ما ذاتيات جوهر الشيء ينبه تصوره ذلك الشيء

ويعبر عنه بطلب ما الشارحة وهو ان تطلب ما يحصل به طلب الحقيقة من دون زيادة امر في التصور وان كان هذا

الطلب ماخوذا من طلب الحقيقة البسيطة الطالب لوجوده ذلك الشيء لكن ليس له دخل في زيادة تصوره او افادة امر فانه

ظهر بل الاكبر لما هذا بعد الوجود فالاول قبله ونحو ذلك لكن تصوره في ذاته لا بالهلية اذ التصديق اذا كان نفس جوهر الشيء

بحسب التصور مع اكتسابه بمبادئه التصورية التي يحصل بها بطلب ما الشارحة الاسمية سواء كان ذلك الشيء المطلوب

تصوره موجودا او لم يكن فلما ان ليس لوجوده مدخل في تصوره في نفسه كذلك ليس له دخل في تصور مباديه ومن

المحال مع اختلاف حال الشيء بالقياس الى المطلوب حالتي وجوده وعدمه اذا كان ذلك الطلب حيث وجوده

واما اذا لم يكن الامر كذلك كالحكم بعدمه فلا نم انه اذا اعتبر وجوده الارتباط من دون ان يجابه الى التصديق

يكون مباديه التصورية ايضا كذلك من حيث هو مطلوب به التصديق كذلك انما لم يكن مرتبة في الشيء من وجوده

فالحكم بعد وجوده يترتب عليها كذلك ومن هنا يختلف حاله بالقياس اليها من جهة وجوده وعدمها مع ذلك الطلب

منه الاوجود بالاعتبار الاول الذي هو وجوده التصوري لا الاعتبار الثاني الذي هو وجوده التصديقي ومن البين الظاهر

ان المطلوب تصوره ذاته وجوهره مع قطع النظر عن وجوده فيه وبعبارة اخرى ان الاطلاقات اليه بلا

الوجود ما ينبه تصور الشيء في نفسه من قبيل الاول دون الثاني فلذا لا يختلف حاله نظرا اليه في حالتي وجوده وعدمه

الذي يدل على ذلك ما سياتي في كلام الشيخ في هذا الفن الذي يحكي بعد شرح قوله واعلم ان الشيء يكون معلوله

في نفسه ويكون معلولا في وجوده فالعلل التي في نفسه مثل الاثنينية ما يحاكي هذا بها اثنينية معلولة له الوجود والعلل

في وجوده علل من مقابلة كثيرة فقد اتضح ان عدم اختلاف حاله بالقياس الى تصور مباديه في حالتي وجوده او

عدمها لا يقع فيه وهو ما يخالف عليه ان المطلوب تصديقه لا ان الفرض فيه وجوده فتصديقها لا يطلق الا على تعيين الوجود

فلان هو الوجود نفسه في الذهن بالاعتبار الاول فلا ان في مرتبة انه ليس لوجوده التصديقي دخل فيه ولا يخلو من ذلك

اختلاف حاله بالقياس الى وجوده وعدمها لا امر كذلك انه لم يعتبر فيه وجوده في نفسه الا بعد ذلك ايضا في مباديه ولم يعتبر فيها بل هو

فيما نحن فيه الاول يختلف حاله باختلافه كذلك الاعتبار وحاصل ان في المطلب الاول يعتبر ذلك الاعتبار ومن هنا اتضح ما اورد على الدليل

من النقض من ان المراد من الوجود المشترك الحاصل هو الوجود التصديقي ومن العام التي انه لا يلزم من عدم اختلاف حال تصوره

الانسان باعتبار وجوده التصديقي بالحيوان الناطق بعده ان الاكبر من مباديه بحيث ان ليس المعتبر فيه الا الوجود لعلم من عدم اختلاف ذلك نظرا

الى وجود الحيوان والناطق ان الاكبر من مباديه التصورية ثم ان لم يختلف حاله بالنظر الى الذهن وجودا كذلك فانه يلزم ان لا يكون من

مباديه التصديقية وليس كذلك في مرتبة انه اذا لم يكن من مباديه التصورية ما اذا كان انه جنبه ان تصور يختلف حاله بوجودها وعدمها

فيه وليس المراد من وجودها وعدمها الا في الذهن لا التصور بها وعدم تصورها في مرتبة ان تصور الشيء ليس الا وجوده الذهني فاذا اعتبرت

فيه بين الاضافات فلكن بان ليس تصورها الا الذهني او وجوده الشيء المراد كل منهما في ذلك بل انما انه يتصور الشيء

من حيث مباديه وان اتفق ان كان ذلك في الذهن فرجع حاصله الى كون الذهن ظرف ... الذات والصفات المشتملة

لكنه ان كان اذا قطع النظر كونها فيه ينبه تصوره احدها تصوره الا فرع عليه ومن هنا اندفع النقض الذي اشار اليه

اولا في الايراد او الذي ذكره ثانيا بقوله واما ثانيا فلان الاول انما مرادنا انه في هذا لانه لا يمنع ان يكون في هذا الفرد هذا النحو من الوجود

الذهني ينبه التصديق بل انما يمنع لو رجع ذلك الى وجوده التصديقي لا يعتقد ومن البين ان ليس المعتبر من وجوده الذهني

الارتباط في مدخل فيه فكانه لا يختلف حاله بالقياس الى حالتي وجودها وعدمها كذلك فاذا اعتبر فيه الحصول

في فرد ذلك الدليل ... ان التصور لا ينبه التصديق لانه كلما ان يكون لوجوده التصديقي

فيه مدخل ام او على التقديرين لا يكون من مباديه بعينها له ان الاخير ظاهر لانه لا يختلف حال التصديق نظرا الى وجوده

التصوري وعدمه في مرتبة انه ليس باعتبار وجوده كذلك مدخل فيه فلا يكون منه على الاول لم يستغن بها لا تصورا انه استتام هذا

الاستدلال وان كنت ممن يعتني بامثال ذلك لا قوام اخر لاسيما هذا الفاضل المدقق لانه لم يتصور ذلك بها

الشام ولم يصدق فلا يتعين ما الشام حيث لكن الشك لا ينبه الوجود الواقع في الدليل هو مطلق الوجود فلهذا اورد الاعتراض

عليه اولا بالنقض ورد ثانيا بالحق ان ليس مطلق الوجود في المبادي التصديقية مدخل في اكتساب الامر التصديقي سواء كان

في الذهن او في الخارج وان كان ذلك مختارا له فلو ان المنقطعة من الوجود الواقع في الدليل مطلق الوجود فاذا سلمناه وقلنا ان

المراد منه مطلق الوجود الشامل للوجود التصديقي والتصوري فلا يلزم من النقض ما ذكره والحال اخرى مرادنا ان الوجود الاول

التصوري ما لم يدخل في اكتساب التصورات عن المبادي التصورية وان كانت مختارا له فلو اعطاها مختلفا ان في التصورية

في نفسها وقطع النظر عن ارتباطها في الذهن لا يعارض لكن التصورات فلذا قال الشيخ ان الاعلى هنا احدها على الشيء لانها بالفعل

الوجود وقد يعبر عن الاول بالعلة الثانية بمعنى ان الشيء باعتبار الصدرية على امر آخر وايضا انه حتى في فن البرهان من هذا الكتاب

الى الكن م

وليس كما يعرض الظن م

في كشف غشم معطيات فيهين بسيط ومركب قال وانما يطلب ما الذي يطلب الامر يتقدم على جميع المطالب
ما سنفصله ان شاء الله تعالى ثم انه لما ذهب الشيخ الى ما ذهب اليه المعلم الاول من ان اثر الجاعل هو الوجود وان الجاعل
التصديق هو الهيئة فلا يكون الوجود او لا لسيما هو داخل فيها دائما فلما عليه ان موضوع التصديق ينبغي ان يكون الوجود داخلا فيه
ولما كانت ماهيته دائرة بينها من المدلول بين بهيئتين في التاثير والتاثر بحسب الذات والوجود فاذا كان المطلوب
التصديقي هو الوجود الاول جاز ان يكون الرابطي ان يكون منبه ايضا كذلك فالآن حصل الحق من جهته وهو الصدق
من جهته حيث ظهر الفرق بين موضوع التصور وبين موضوع التصديق اذ ليس الوجود الاول والثاني داخلا فيه مطلقا وهو
بخلاف الثاني فلا يجب ان يكون ما ينبه ليس الوجود ولا لسيما داخل فيه ثم اي بمعنى انه بمعنى في تحقيقه حررت هذا الكلام
والحق عندي ان الحق تحقيق الكلام هنا ما على سواء الفهم من تحقيقه بينا ما تعرفت الشبهة في طريقه ثم كشف الغم
المجوب من ظلمات اوهام التصورات والتقرير من وساوس الظنون والخيالات ثم انظر ايها الناظر بعين الحقيقة العاقلة
وتسهل عليها سبيل الهداية ~~على ان ينبه بذلك~~ ثم ان الفيه على نطاسه بانه يشيع ما وقع من الشيخ فيها
ووقع ما اورد عليه بعض الاجلة المحققين من النظر الاول في حيث ما اشرف كشف الاشراق من الافق الحقيقي المبين
وتجلى به الصبح الصادق من مشرق اليقين ما دام اشتهر التكشف ما لم يكتب منه ذكرا نقول انه لا فيه هو بهذه
العبارة ان لسلطانه الحق ما من نقصان الاذعان والتحقيق والانتصار على ما يبدو في بادي الراي من طلب
النظر والتحقيق حسب انقضاء النظر الدقيق ان التصديق لما كان اذعان تحقق النسبة الايجابية او السلبية في حد نفسها
وعلى نفسها بحسب الواقع مع قطع النظر عن خصوص ارتسامها في الذهن كان هذا التصديق هو تحقق متعلقه اعني النسبة
المصدق بها في نفسه بحسب حكم العقل قطعا فان كان هذا التصديق مع ذلك هو تحقق متعلقه في نفسه بحسب الواقع
ايضا كان البرهان لميا وان لم يكن هو تحقق متعلقه في نفسه مع قطع النظر عن خصوص الوجود الذهني بحسب الواقع بل
كانت هو تحقق متعلقه في نفسه عند العقل فقط كان البرهان انيا فعلة التصديق يكون متعلقة هو المحقق النسبة التي هي متعلق
التصديق في نفسها بحسب حكم العقل بخلاف علة التصور فانه لا يكون هو تحقق متعلقه في نفسه مع قطع النظر
من الوجود العقلي عند العقل بل لا يكون هو بخصوص ارتسام متعلقه الخيالي بل لمطابقة الواقع والا مطابقة الواقع
لما تقابل العدم والملكة في الذهن فقط وبعد تمهيد هذه المقدمة نقول تقرير كلام الشيخ على وجه ان المؤثر المتصور من حيث

اي مع قطع النظر عن ارتسامه في الذهني

اي في نفس الامر اي هو الاثر والمعلول سواء كان المؤثر ذا اثر او اثر

هو متصور اي بحسب خصوص وجوده الذهني التصوري سواء كان متحققا في نفسه او لا ليس الا التحقق المطابقة هو بعينها حكم العقل بانه
لا بينه تصديقا اي اذعانا بتحقق نسبته في نفسه مع قطع النظر عن الارتسام الذهني التصوري بل لا انه يكون ما هو في نفس ذلك
الحق بوجوده وعدمه عند العقل هو تحققه في نفسه بحسب حكمه وهو ظاهر البطلان وان افاد التصديق من حيث كونه متحققا في
الذهن اي من حيث تصديق تحققه في الذهن لا من حيث كونه متصورا فقط فالتصور لا يفيد التصديق بل اذعانا بحكمه
التصور انما يفيد تصديقا آخر واما التصور فانما يفيد في متعلقه من حيث هو متصور تحقق او لا تحقق في نفسه اصلا فكيف ما يفيد
تصورا متعلقه هو تحققه او لا تحققه في نفسه اصلا الا بحسب نفس الامر واصلا الا بحسب نفس الامر والا بحسب حكم العقل فاذا ان يفيد
متصور آخر من حيث كونه متصورا بحسب خصوص وجوده التصوري من دون ان يعتبر تحققه او لا تحققه في نفسه ان
العدول لا يمكن الا الوجود التصوري لفهمه فاذا ان كون علة الوجود التصوري لفهم آخر عبارة اخرى التصديق لا ينبغي
ان يفيد ان الذي يوقع التصديق يلزم ان يكون في نفسه صادقا في حكم العقل حيث يفيد صدق حكم آخر منه فكان ان الذي
يوجب الوجود يجب ان يكون موجودا حيث يمكن ان يفيد موجودا ذهنيا آخر والحكم على الشيء بانه صادق هو الحكم عليه بانه يحصيه
وذلك يقتضي انه حق آخر هو الوجود فلا يكون موجودا او متصورا الا بصدقه به بخلاف التصور فانه لا يتصور فيه الصدق والكذب
حتى يلزم ان يكون ما يفيده صادقا في نفسه عنده فانه محال ايراده الشيخ مطلقا فنقول ان الغطاء انكشف وتم تفصيل
مرام الشيخ مع وضوح عبارته في التصور وكانه حمل كلام الشيخ على ان المؤثر المتصور من حيث هو متصور مع قطع
النظر عن وجوده التصوري لو افاد التصديق لكان كون شيء ما في حالتي وجوده وعدمه فلا شك ان ظاهر قول الشيخ
فانه ان كان التصديق مع سواء ان المتصور موجودا او معدوما فليس من مواضع التصديق بوجه ما فلا ذلك
فاعترض عليه بان هذا المؤثر بوجوده الذهني يفيد التصديق ثم قال وانت تعلم ان هذا السياق لا يليق بالجادة المحققين
من اهل التحقيق فانه ليس بالمكان الكبار او لا الاوساط والاصاغر لا يستفادون من كلامه نفعه الكثرة ورتب حظيرة الحكمة
او تخيل ان علة التصديق لا تكون هو تحقق متعلقه في نفسه بوجه من الوجوه فيرد ما اورده عليه ولعمري ان مثل ذلك
في غاية الغرابة من مثله وقد سبقنا بعض الكرام من كاشف الكلام وانطباق عبارة الشيخ عليه كالشمس بحث ركب
الكلام وبانه وما هو حرف ونقول هذا التحقيق المجيد ان ليس غرض الشيخ هنا اقامة الدليل على امتناع الكسب التصديقي من
التصور فان المؤثر اخص من التصور بل غرضه اثبات انه لا يمكن كاسب التصديق من التصور لكن الكاسب التصور

في اكثر المواد ... ودليله ما ذكرنا من الظهور كذلك الشيخ صحح بانه لا بد من اضافة الوجود او العدم الى الكاسب التصديقي فحسب
نفسه مستند الى الحكم الوجودي او العدمي ... [illegible]
من اقترانات التصديق ... [illegible]
[illegible]

[illegible]

منه بان لا يكون موقعه الا بالعرض ومع ذلك علة او يكون وجوده منه بان يكون فيه هو ايضا متقوما او متقوما ومحلا لامر الموضع او العنصر وقد يشتبه عليه بالمادة فلكم باشتراكها فيه ومن الجانبية كاشتراكها بينهما ذهب الى انه واحد في
اشتراكها بين الموجود والمادة لا اشتراكها بين الموجود والمادة وانما اشتراكهما معا بينهما عند الحكماء كلا يظهر من قوله بان
يكون فيها لفظ فيقال ان المادة لفظ مشترك بين الهيولى والموضوع اشتباه على اشتباه وما ان الموضوع يكون
يقال الاشتراك بين معان احد المحل المتقوم بنفسه وثانيها القابل للصورة بالفعل وثالثها القابل للمولد والمركب
من ذلك اشتراكه لفظا بين المادة والموضوع كما ذكره بالمعنى الاول من كتب الشيخ الشفاء المشرقية لفظا مشتركا بين
المادة والموضوع كاشتراك لفظ عين بين معانيها على افادة فلا يكون اشتراكا لفظيا بهذا الاعتبار وايضا في الجانبين يكون
الكون فيه مشتركا كالمتخير بين الاحتمالين الاولين ومن البين عند انه موجود بهذا المعنى في المادة والموضوع فلا يكون
حمل قسم الشيء عام عليه اعني حمل المادة تمام الموضوع فلهذا اشتبه الحكم الحاصل اليه الا ان الاشتراك اشتبه ان اول كتابه
سياسات الدنيه حيث شيخ الاول في بيان مراتب مبادي الكل ذكر فيه صدر بعضها من بعض ثم قال والصورة
والمادة هي انقص مبادي وجودا او ذلك لكل واحد منهما متقومة وجوده وقوامه الى الاخر فان الصورة لا يمكن ان
يكون لها قوام الا في المادة والمادة هي بجوهرها وطبيعتها موجودة لاجل الصورة وانتهائها ان تحمل الصورة فمتى لم تكن الصورة
موجودة لم تكن المادة موجودة اذا كانت هذه المادة على الحقيقة لا صورة لها في ذاتها اصلا ولذلك يكون وجودها
خلوا من الصورة وجودا باطلا ولا يمكن ان يوجد الامور الطبيعية شيء باطل اصلا وكذلك متى لم تكن المادة موجودة
لم تكن الصورة موجودة من جهة ان الصورة تحتاج في قوامها الى موضوع فلكل واحد منهما نقص يخصه وكمال يخصه ليس هو للآخر
من ذلك ان الصورة يكون بها اكمل الوجودين الجزء وهو وجوده بالفعل فالمادة يكون بها انقص الوجودين الجزء وهو وجوده بالقوة
والصورة توجد لا لان توجد بها المادة ولا لانها خلقت لاجل المادة والمادة موجودة لاجل الصورة اعني ليكون قوام
الصورة بها فهذا تفضل الصورة المادة والمادة تفضل الصورة بانها لا تحتاج في وجودها الى ان تكون في موضوع والصورة تحتاج
الى ذلك والمادة لا ضد لها ولا عدم مقابلها والصورة لها عدم او ضد وما له عدم او ضد فليس يمكن ان يكون دائم الوجود
والصورة تشبه الاعراض اذ كان قوام الصورة في موضوع فقوام الاعراض ايضا في موضوع وتفارق الصورة الاعراض
بان موضوعات الاعراض لم تجعل لاجل وجود الاعراض ولا لتحمل الاعراض واما موضوعات الصورة وهي المواد فانها

مشترك م

سمي

جعلت لتحمل الصورة والمادة موضوعة للصورة متضادة في غاية الصورة وذلك كما هو بعبارته وهو دليل على ان المتقوم مع اشارة
الى التلازم بين الصورة والمادة من جهة افتقار المادة في الوجود الى الصورة لكون وجودها بالقوة واما افتقار الصورة
الى المادة فمن حيث حلولها فيها لا مطلقا وانما العرض فيستفاد الموضوع هيئة وجود ولا يبعد ان يتغير الموضوع به فقد
اشرح ان لا كثرة الجسم بعد وجوده هو لاجل الكيف والماهية وذلك خلاف ما سلكه جماعة من الحكماء
توجيه ما وقع من الشيخ هنا ان قوله وحكم بسبق المادة وكذلك المادة الواقعة منه قوله على سبيل التقدم الى ان
حيث ان القدس سره كانت متوحدة بالأشياء المادة لكنه متأخرة عنها في سائر عدة متأخرة وجودا من الجعل
الابسط الاجسام الهيولانية وهي متأخرة عن الجسم الاول بدرجات شتى فالتمكن بالصور القابلة تلك الجواهر المادية
واما امر الاعراض فظاهر انها عرضية انما تتوقف على الموضوعات لقيامها بها وهو الظاهر انما من حق عن المادة والصورة
منه ظهر ان الحوادث مطلقا مسبوقة عن المادة سواء كانت اعراضا جسمانية او صورا وهيئات فان قلت ان
المقدمات تشمل الصور العارضة المادية والجواهر المفارقة والمادة ذات المدرجة الى الحكم حول بقائها قدسها المادة
مطلقا لازمة وانما يكون بهما ذلك كله على الاطلاق قلت ان كلامه ذلك كان في المقدمات المادية لا مطلقا لا ليشمل
تلك الصور على اصول الحكماء القائلين بالقدم بيطلقه وانا لا نريد ذلك كله مطلقا ولذلك ان الاجسام العلوية اولئك الاقدم
المتصل بما لم تكن مرهونة باستعداد المادة تكون موضوعات المادية بها بالفعل فقد كانت ازلية كانت معانيها ابدية
كذلك فلا تكون حادثة ولا يحتاج الى ما قاله الجمهور من الحكماء والمنصور على اعادة واما تأثيرات العقول المفارقة
من المادة في الحوادث الكونية وان لم تكن مادية فانها بالقياس اليها كما مسبوقة بالوجود نظرا الى المادة اذ انه يكون ذات
جهتين بل وجهين وجه الى الفاعل وجه الى القابل فالاعتبار الثاني يكون مسبوقة بالمادة دون الاول
فيعم الحكم بانها مسبوقة بالمادة على ان يكون من مراتب الفاعل مشروط بتأثيره وذلك خلاف ما نسبه القدس سره كما كانت
او متقومة فانه يحتاج اليها مترتبة في نفسها الى ما يحتاج لها الاوقات البدنية والاجرام الهيولانية ازلية كانت او غيرها
لكون المادة من مراتب الفاعل الكامل فيعم ان يقال ان الحوادث مطلقا سواء كانت اعراضا او جواهر متأخرة عن المادة
بما لا انها الا ان رتبته فيستفاد من هذا ما يسبقه والشيخ في تعريف الجوهر وافقه بقوله ان يكون مباينا
من المواد من كل جهة وسبق هذا من دون ان يستغني عن الحكماء والمحققين بقوله ان الجسم يحتاج بالذات مطلق

فيعم ان يستغني المادة بها الى مرتبتها

الاشارة

النفس تنتقض بالنفس الفعال لان تأثيره في الحوادث اليومية مسبوق بمادة وان ادعي عدم الاحتياج في الذات وفي الفعل

في الجملة نسلم ان الكمال بعض النفوس عند العدم الاحتياج في بعض الافعال الى الالة كان في خوارق العادة الصادرة من

النفوس القدسية انتهى كلامه ولما تمّ حاله فردية ان تأثيرات النفس لحجر الكثير في غيره يتوقف على الة من البدن

السفلي الجسماني يتوقف النفس على الالة الا ان يقال ان يختار اول شيئية من اقربه من بدن الانسان بالعقل الفعال

الا ان يقال انه لا يتوقف تأثيره في عالم العناصر الى المادة وكذلك التوقف واما توقفه على المادة ما يرجع ذلك الى انفعال

القابل ايضا ورد كم ان تعاقب الحوادث الكونية بالاستعدادات المادية والحركات الدورية الفلكية جميع ذلك لا بد

ان يكون ذاته التعاقب التجدد والتقدم نظرا الى الفاعل الحق وذلك حيث انه ليس في مرتبة الامور من مراتب تأثير الفاعل

رتبة تأثير الفاعل ولا الامكان ذات تعاقب وتجدد وتقدم وانقطاع والحاصل ان الامكان والقبول انما من جهة القابل والالة

لا من رتبة تأثير الفاعل الكامل قال الشيخ في كتب الغاية من هذا الكتاب بهذه العبارة فيجب ان نعلم ان الغاية في كون

الاول عالما لذاته باعتبار الوجود في نظام الخير وعلة لذاته للخير والكمال بحسب الامكان راضيا به على النحو المذكور فيعقل

نظام الخير على الوجه الابلغ في الامكان فيفيض عنه ما يعقله نظاما وخيرا على الوجه الابلغ الذي يعقله فيضانا على اتم تأدية

الى النظام بحسب الامكان هذا كلامه وهو صريح في ان الامكان من مراتب القابل لا الفاعل على انها في التحصيل ان

من البين ان ليس بعض الهيئات الكونية في ذواتها وفي كونها ممكنة بسبب وفي حاجتها الى الوجود الواجب وذكر التفتازاني

متأنيين في الوجود علة ولا يكون كل كاسب ما سبب علة ولا النفس والكل من الوجود الواجب لذاته وتعالى من

رتبته علة والكون الاثار لوقوعه علة ولا يكون المرتبة في تبدل الاعراض علة اذ كل ذلك من مقدمات الهيئات والطبائع

الامر الثمين لو زمانها يقال ان النقصان هو كون من التقدمات الوجبة لنقصان الاستعدادات العارضة للمواد

وكان اما لشدة تهاكمن بحسب انتفاء الحركة واحده دورية بحيث التغير والتبدل فانها انما يلائم الدور او

التسلسل وهي مردودة ان تكون للمواد استعدادات متعاقبة تكون كل واحد منها علة ذاتية لما بعدها من الحوادث

وعلة عرضية لما بعد بعدها لحكمة الاتكاء واجب الوجود وتشكرك على ما تلك ما يفيض الجود الجود انات

بانتقال البركات فانه الحركات ومنتهى الرغبات ونهاية الطلبات ونور النور ومدبر الامور ما نفرد بجودك

روحنا فصل من فضلك والعار شدتك ونظرنا من رحمتك وحسن العقد الى ... انوار حضرتك

نور حضوركم

قوله كيفية وجود ما اشار به الى ان وجود ما في هذه ضمنها وجود ما لم يصح وذلك لان من الاعراض ما يكون السبب في

الوجود كون ان وجوده في نفسه هو وجوده لموضوعه وذلك لان من تقدم بعض الوجودات على بعض فرده من بعض كما اشار

اليه الشيخ في منطق هذا الكتاب حيث قال والذي يكون الطبع فيه واحدا ولكن يختلف بعد ذلك في وجود الوجود فانه واحد

في اشياء كثيرة لكن يختلف فيها فانه ليس موجودا بنفسه صورة واحدة من كل وجه فانه موجود ببعضها قبل وبعضها بعد وان الوجود

تحت مرتبة الموجودات بما يتعبد وقوله من الامور العددية التي ليست في مادة اولى في مادة اما نظرا الى تفصيل الواقع عند

وجه الوجود الشيء الذي لا يتعلق بمادة اصلا او يتعلق بمادة غير جسمانية فالحاصل ان المراد من المادة ما به الشيء بالقوة ومن التبين

انما لا تشمل العقول العرفية لكن صورة العقلية الثابتة بها صورتا ليست مادة وذلك لان النفوس لا يتناهى في قوة الصور

الكلية قوة استعدادية فيجب ان تكون مادة غير جسمانية بها كما لا يخلو من كمال ثبات الكل على ما وجهناه به العادة من الفاظ

ضرب في توجيه وقد يوجه هذا المقام بوجه آخر وهو ان المراد من كمالات العقول في الصور العقلية لكن معها احتمالات مختلفة

بما ارشدنا اليها وان كان الحق انما وغيره ان هذه حركات النفس الفلكية في قوله من كمالات او حالات الى العقول

الوجودية على احتمالات العقول المجردة التي لا يتم حصول فعلها القوة والاستعداد ولا تغيرها بالنسبة اليها فعليات حقيقية

لا بد منها القوة الاستعدادية وبما يحتاج الى اتمام القوة الى الفعل كان ان فعلية المادة التي هي القوة بالصورة فقد ظهر وجه التعبير

منها بالنسبة الى الحصة المذكورة فعليات وتمامها فانحصر تمام ان القوة الاستعدادية الى الفعل هذا على تقدير كون

اطلاق النفس عليها الى هذا على تقدير كونها مشتركة باشتراك الاسم بينها وبين النفس الجسمانية فلا حاجة الى هذا

الوجه والتوجيه بل الظاهر من هذا ان قال الاسم الخاص الفاعل المختار انه ان الشيء يشتمل الجوهر الجسماني كلها صورا ايضا باشتراك

الاسم ويطلق النفس عليها هي مفارقة للمادة غير محتاجة اليها ومقربة منها وتعتبرها هي غير مفارقة للمادة وهي الصور التي ذكرنا

وهذه القسمة قسمة الاسم المشترك ومن هنا اندفع ما يتوجه الى عبارة الشيخ من الايراد فيما ذكرنا قسمين وانما وقع منه قوله الوجود

الشيء الذي لا يتعلق بمادة فيه يكون الا وهو السماء من الصور السماوية فانها اشارة الى الطبائع الكلية فوجودها وتحقيقها

بوجوداتها الاعتبارية وفيه انه والتنزل الى ان الطبائع لما كانت انما لا تضيف احد الموجودات كالعقول فانها لا يثبت

لها وجودا والنفوس يمكن ان قوله ليست في مادة اصلا اشارة الى الاول كان قوله او هي في مادة الى الاخر وقد لا يظهر

ادنى وجه الا ان يقال ان من الطبائع ما يكون مادية كالجسم المطلق ايضا ما يشتمل على المادة الفلكية فيعم تقسم الامور الصورية

والماقف م

الى لا تتعلق بمادة او تتعلق بها ولكن تشبه غير الاجسام الاكثف مثل انهم ... الجواهر المفارقة من اجناس الصورة
والمادة وسائر انهم ... الارواح المقدسة من حبائل عالم الطبيعة قال واما المقدار فلفظه اسم مشترك ... ذلك
بحسب مصالحة الحكماء فاصطلاحها اما بحسب اللغة والعامة فهو ... على حقيقة غير الكافي في شرح الاشارات بعد ما ذكر
كلام صاحبها بهذه العبارة وهو قد علمت ان الجسم ... متصلا بذاته والمقدار بحسب اللغة هو الكم وبحسب الاصطلاح
هو الكمية المتصلة التي تتناول الجسم والسطح والخط ... فظاهر من هذا الكلام كون المقدار مشتركا لا باشتراك الاسم
المتصل من هذه الاقسام لا باشتراك الاسم حيث يتناول الجسم والسطح والخط ... من هذه الاقسام ويتناول
اشتراكه الاسمي بينها وبين البعد المقوم للجسم التعليمي الطبيعي ولا كان مراده من الجسم هنا هو التعليمي لا البعد المقوم للجسم الطبيعي
ملاءمة ... اشتراكه ... من هذه ... كلام الشيخ الا ... به
كما يدل عليه ... والحق ان اطلاق المقدار عليها ليس على وتيرة واحدة بحسب اللغة والاصطلاح بل
يكون مشتركا بالاعتبار الاول ... بالاعتبار الاخير ... كلام الشارح المحقق ... ان يقال المقدار
من ... هذه الثلثة ... حيث ... العبارة ... وليس ذلك الا البعد المقوم
او البعد ... ان يكون مراده ... البعد المقوم وان كان
من هذه الثلثة ... بحسب الاصطلاح السابق يقال على
هذا الزمان ... في طبيعيات هذا الكتاب ... العبارة ... مقدار ... واما
او ... البعد المقوم للجسم الطبيعي ... الاقسام الثلثة ... الشيخ اليها معا
الاول ... البعد المقوم للجسم الطبيعي ... بقوله ...
متصلة ... الخط والسطح والجسم المحدود ... الجسم المحدود هو الجسم التعليمي ...
في الكلام ... اطلاق الكمية ... من هذه العبارة ... الاشارات حيث
قال ... ذا سطح ... في ... ان يتصور ...
ان ... يكون المراد من ... السطح هو الجسم التعليمي ...
... الاشارات ... الجسم التعليمي ... بينها بان

توسع

توصيف الجسم بالمحدود ... هنا بيان ما هو حاله ... لانه ... اطلاق الكمية ...
في الاشارات ... الجسم التعليمي ...
على ... كون المحدود ... الخط والسطح لا الجسم ... الاشارات الاولى
يمكن ان يقال ... الشيخ ... الزمان ...
كونه من عوارض الجسم التعليمي ... الحركة والسكون ... الاثبات ... السطح والخط
والجسم التعليمي ... من عوارض الجسم الطبيعي من حيث الحركة والسكون ... الشارح المحقق
للاشارات في شرح ... في فصل الزمان من هذا الكتاب حيث قال ... ان الزمان ...
الشيخ ... في هذا الفصل ... الفصل الذي ... احد الفصلين ... والاخر
الاشارة ... بهذه ... الطبيعيات ... ذكر ... من الجانب
كون هذه من مسائل ... الزمان ... الموجودات ... الزمان ... ان
... الجسم الطبيعي ... الحركة والسكون
... الوجود ...
... الاشارات الى الشيخ ... المقدار ...
... الوجود ...
من ... الزمان ...
... الشيخ ... المسائل ...
... الزمان من ... الحركة ...
من ... المسائل ... الطبيعي ...
من ... وجود الجسم ... الكم ...
... ان ... الاقسام ...
من السطح والجسم والخط ... بهذا النحو من الوجود ... الجسم الطبيعي ...

الطبيعي

الى الراس فنقول ان الجسم المحدود يمكن ان يكون اشارة الى احاطات بها الصورة الجسمية المتناهية كالجسم المذكور وبعبارة
في الفصل ان الجسمية صورة الاتصال القابل لفرض الابعاد الثلثة وهو غير المقدار وغير الجسمية التعليمية التي يستعمل فيه التعاليم
وهو الموصوف بالجسم التعليمي مع الصورة الجسمية باختلاف مقدار من غير التفات الى المادة وهو ابين الظاهر من ان
الجسم التعليمي مع الصورة الجسمية المتناهية ومن ههنا ... توصيف المحدود بتميز ما جانبه من البعد المتقدم كون النظر ...
نهاية كالتاث ... الى الصور في ذا الاكثر ... قال اولا الكيفيات النفسية في حادث التصالات الا الجسم الذي هو اكثر ...
المتصل الذي هو الجسم في الصورة وكمن بين ههنا ان الظاهر ما ذكره في الكتاب كون الجسم التعليمي مقدارا غير الصورة الجسمية وكذلك
حيث قال ولما كان المقدار المحدود من لوازم هذا الجسم الطبيعي وعوارضه اعني الطول والعرض والعمق الذي رابها وكان الشكل
من لوازم المقدار كان الشكل ايضا من عوارض الجسم الطبيعي ولما كان المهندس يعرضه المقدار فيصفه عارض من عوارض
الطبيعي الا الاان يركب ههنا من التكلف ... اشتراكه النقل عنه وبين ما سبق وكذلك ان يقال ان الجسم التعليمي
لما كان مركبا من الصورة الجسمية ورتبته ثبتها يجوز ان يكون من عوارض الجسم الطبيعي فرعه ان اركب من الداخل الى الصورة
الجسمية والخارج اي رتبة ثبتها خارج عن الجسم الطبيعي **قال** ولكن المقدار بالمعنى الاول لا اي الصورة الجسمية المطلقة المتناهية
بقرينة قوله ولكن المقدار بالمعنى الاول لما قوله فانه ايضا مبدا لوجود الاجسام الطبيعية وقوله في غير موضع من هذا الكتاب
ان الجسم انما هو جسم ان من شانه ان يمكن ان تفرض فيه ثلثة ابعاد على الاطلاق متقاطعة على حد واحد مشترك تقاطعا على قوايم
وبه فسر الصورة الجسمية وقوله الصورة الجسمية التي هي صورتها الجوهرية التي انما يزيد بها جاهرتها وهي صورة جوهر مع جوهر
وليس عرضا ولكن ما وقع منه منفصلا ... ما هو الظاهر من الكتاب من المغايرة بين الصورة الجسمية والجسم التعليمي وكذلك حيث
قال في منطق هذا الكتاب والمعنى المعروض المقدر في الابعاد الثلثة تقديرا محدودا او غير محدود هو الذي من باب
الكم والجسم الواحد قد يعرض له ان يكون حسب الكمية والمختلف حسب الصورة فان الشمعة اي يشكل بشكلها ...
... ان يكون بحيث يعرض فيه ابعاد ثلثة مطلقة فيها هي الصورة المذكورة والمختلف فيها والمتبدل مع كل شيء ما يحدد
بتبقي فيها من الابعاد طولا وعرضا وعمقا بالفعل او بالقوة اذا هذه وكذلك الشكل فانه اذا تشكلت الشمعة بشكل كرة كانت
معروضة لنسبة ابعاد محدودة في غير المحدودات العينية التي تبلها اذا كان بشكل مكعب ... ولذلك فقد يعرض
ما ... وهذا التكلف يمكن ان لا توقف له فهو رتبة التوبية فضلا عن الجسمية ... مقداره الجسمي هذا الكلام في منطق

ما ذكرت وهو ان ... يتغاير بينهما الان ... مسلك الاستدلال عليه بما ... ان يقال ان في التعلق
... في غيره ... ان الصورة الجسمية طبيعة ... جنسها ان ... بعينها ... الذي يحكي بعينه
... الاان يقال ... لفظا بينهما كالاشتراك فنقول ان في صورة تبدل الاشكال تتبدل الابعاد والنسبة
ان ينقص من طوله ويزيد في عرضه او عمقه ولا يتغير اصل مقداره الجسمي كالشمعة المقدرة اذا كعبت وفي صور الخلخل
والتكاثف يتبدل المقدار ايضا فانه قد اشتبه على بعض الاعلام حيث قال لا خفاء ان المقدار الذي طوله ذراع مثلا وعرضه
نصف ذراع وعمقه شبر كالذي بالشخص ما يكون طوله شبرا مثلا وعرضه ذراعا وعمقه نصف ذراع فقد لزم تبدل المقادير
نظائر من الاشكال اخرى ولا يخفى انه قد ذهل عن ان ما ذكره تبدل حده ومقداره واحد بعينه انما تبدل المقادير في صور الخلخل
والتكاثف على ما الظاهر من كلامه تبدل المقدار مع بقاء الصورة الجسمية فقد اتضح ان ههنا مقدارا اخر غير الاتصال الذي هو الصورة الجسمية وعلى القول بكون الجسم التعليمي هو الصورة الجسمية ... اشتمل عليه ... هو ذاته مقدار
قال هذا ان ... في الرياضيات ... الشكل كذلك فان الشكل ... لازم المادة ... اجسام
... ان الظاهر من سياق هذا الكلام ... الشكل من الجسم ... وهو ...
... ولكن ... ان ... الشكل من الامور التي ...
الصورة الجسمية ... اليه سبب ...
... وجود الصورة ... على الاطلاق ...
... من المتشخصات ... من الاعراض ... الشكل
... الشخص ... المتشخصات ...
من الجانب ان يكون ... الجسم التعليمي يجوز ... والشكل ... منه ...
الشيخ ... على الجسم ... ان قوله ... على ... الجسم
... في الكلام ... ان ... على الوجود ... وتارة
على حقيقة الشيء ... حقيقته ... الجسم ... الاول ... الاول
... ان ...

الى العموم والخصوص لصيرورته جسما او كيفا او غيرهما الممكن ان يجوز من الوجود فلا يجيء [illegible] على [illegible] تسليمه لا ينافي ما ايضا لان
الهيولى هي في حد نفسها لا يكون لها صورة بها تدرك وكذا [illegible] حملها على المعنى الاخير لان حاصله يرجع الى ان المادة
بعد تحقق حقيقتها جسما [illegible] من ذلك ان تكون حقيقة المادة هي الجسم ويمكن ان يقال ان المراد من المادة ههنا هو الجسم المطلق
الذي هو بمنزلة المادة [illegible] الذاتي والمعدد فيرجع حاصله الى انه بعد تحقق حقيقته وتحققه جسما مبنيا كحصول الجسم
وصيرورته انسانا وغير ذلك والحاصل ان ذلك من قبيل تحقق الجنس [illegible] تحققه بنفسه الذي له بالحيثية وعلى تقدير
ان يكون المراد من المادة هو الجسم كما هو الظاهر فيرجع تحققه الى صيرورتها جسما مبنيا على ان تكون الصورة متصلة لها فيه
ابدا لا يخفى جواز ان يكون المراد من الجوهر هو المعنى الاول على انها بعد كون الجوهر متقوما عليه لا على معنى انه حدث
لمعنى الجوهر بما سلف بل على معنى ان الجوهر بعد ما كان متقوما عليه بما سلف ثم انه صار بانضمام الصور اليه جسما
مبنيا [illegible] قال الشيخ في منطق هذا الكتاب في فصل غريب حال المصدر ومشتق الكلمة والاسم المشتق
وحال الكلام المختلف الحد وغير المختلف والمعرفة وغير المعرفة بتوابعه والاكثر في لغة العرب هو انه حيث يكون المصدر
لفظا خاصا فانه يكون الكلمة دالة على معنى ذلك المصدر لموضوع ما في زمان معلوم وان كان قد يحصل ذلك في
الاسم المشتق ايضا مثل [illegible] ابيض يبيض من الابيضاض فانه قد يدل على الابيض [illegible] على البياض فان الكلمة
التي تدل عليه الكلمة ما لها نظير في ظاهر لغة العرب في المصادر وكذلك الذي يدل عليه الاسم المشتق هو معنى
المصدر [illegible] المصادر لكنها في لغتهم اعراض اثباتية عارضة في الجواهر [illegible] لا يخص [illegible] من المصادر ما قال
على الجواهر [illegible] في الجواهر تكون لغة العرب [illegible] كانت تدل على معنى يقال على الجواهر دلالة اولى والا دلالة
ثانية فذلك مثل [illegible] فلان اذا صار ذا حيرة بل تجوهر فلان اي صار جوهرا من الجواهر فانه وان كانت
دلالته الاولى انما هي على معنى التجوهر الى معنى الجوهر والتجوهر كون ما الجوهر جوهرا كان الجوهر مطلقا [illegible]
التجوهر الحالة دلالة ثانية ولغة العرب ليس تدل فيها بالكلمات على [illegible] اتصاف زيد مثلا في هذا الموضع بانه كان
جوهرا على معنى [illegible] يكون الجوهر متقوما عليه بما سلف [illegible] الجوهر [illegible] بما سلف
بل معنى انه تجوهر [illegible] ان الجوهر [illegible] حدث له بما سلف [illegible] على حدوثه فيه يدل
عليه من حيث هو حادث حدوث [illegible] له في وجوده [illegible] لغة العرب [illegible] في هذا الباب [illegible] ان

كون في بعض اللغات كلمات لا يصاب في ذلك [illegible] الذكر ولا يشبه له الحدوث يكون
[illegible] نظير تجوهر فيها هو ان الجوهر [illegible] زيد بما سلف لا على ان حدث الجوهرية موجودة لزيد بما سلف
غير ثابتة الى الحال على انه [illegible] ان المراد من الحدوث هو الحدوث الزماني [illegible] في لغة العرب ما
يقصد منه في امثال اخذ الجوهر في التجوهر [illegible] ان كلام الشيخ [illegible] توجيه كلامه باجتهاد [illegible] فيه
بان [illegible] الجواهر [illegible] الاعراض [illegible] جميع الاجسام والاعراض حتى لا [illegible] سوى ذلك
ولا توجيه [illegible] قال لا علة اولية لخروج المادة الى الفعل [illegible] اقول ان الشكل يكون [illegible] المادة
بعد صيرورتها جسما [illegible] علة ذاتية [illegible] والا [illegible] الصورة الشخصية
فلا يمكن ان يكون علة ذاتية لها مطلقا [illegible] من هذه العبارة انه علة لها [illegible] العرض [illegible] العلية
منه [illegible] ان يقال [illegible] من كونه علامة التشخص [illegible] انه يكون علية لها بالعرض [illegible] على هذا [illegible]
ان العلة بالذات [illegible] ما يكون علة حقيقية [illegible] ان يكون علية لها بالعرض [illegible] مرتبة تشخيصها
[illegible] العلة الاولية الذاتية [illegible] ما يكون علة له بالفعل [illegible] يكون الشيء [illegible] بدونه والعلة
والعلة الغير الاولية على ما يكون الشيء بدونها وان كانت مقارنة له وقد يطلق على ما يكون علة [illegible] لا مطلقا
ومن الظاهر [illegible] العبارة ان الشكل ليس علة للمادة ولا للصورة مطلقا كانت او مقيدة بالعوارض
الشخصية فنفى كونه علة اولية لها ظاهر [illegible] ان يكون علة للجسم المحسوس الشخصي بالعرض على معنى انه علامة التشخص
ومن ههنا خصص في تعليقه له بالاولية [illegible] مطلق [illegible] الكلام وتفصيل المرام ان المراد من العلة الاولية
ههنا هي العلة الذاتية [illegible] وجود المعلول بالفعل [illegible] لا بوجوده [illegible] علة الشيء على
سبيل العرض [illegible] المعلول [illegible] وجوده بالفعل [illegible]
الشيخ في بعض رسائله الحكمية [illegible] العبارة والعلة كل ذات [illegible] وجود ذات [illegible] بالفعل من وجود [illegible]
بالفعل [illegible] بالفعل ليس من [illegible] الفعل المعلول [illegible] ان يكون المراد من الذات ههنا مطلق
الذات [illegible] كان [illegible] الشكل [illegible] مطلقا [illegible] المراد من الذات
[illegible] المراد من العلة الاولية ههنا ما يكون علة [illegible] المراد [illegible] من العلة الغير الاولية [illegible]

علة لتلك الماهية وان كان ذلك علة لهويته ومن الظاهر ان ما في التعليقة منه بهذا المعنى اي ما يصح اذا كان علة لتشخصه ومن
الظاهر مما سبق انه ليس كذلك ثم انه لا يبعد ان الظاهر من عبارة ان العلة الاولية للشيء ما يكون علة لحقيقته وهويته واما ما عداها
فلا يكون كذلك بل يكون علة لهويته الشخصية كالنوع كما ذكره الشيخ في هذا الكتاب حيث قال والعلل [illegible]
غير نوعها ويكون علة [illegible] المعلول ذاته بالقياس الى نوع المعلول [illegible] يكون المعلول [illegible] معلول العلة والعلة علة
المعلول في نوعه لا في شخصه فقد اتضح ان العلة بالذات للشيء [illegible] علة لنوع ذلك الشيء [illegible] ان يجب وجوب
وجود ذلك النوع [illegible] بالعرض [illegible] الشكل [illegible]
على الخروج الهيولى من القوة الى الفعل [illegible] في هذا الكلام ان يكون [illegible] بالعرض [illegible] اما على ان
يكون له مدخل في تشخيصه مرتبة التشخيص اعني تشخصه بما يقارنها من الصورة الشخصية حيث ان [illegible] والشكل
وان كان ما [illegible] الهيولى بالتبدل لكنه قد كان التشخيص بما يقارنها من الصورة كالنوع [illegible] الاشارات حيث
قال فالهيولى اذن تأثير في وجود ما لابد للصورة في وجودها [illegible] والشكل لان يقال [illegible]
منه [illegible] الشكل [illegible] انما هو ان التشخيص فلا [illegible] انما هو ان التشخيص الصورة [illegible] بالعرض
مع [illegible] لكون عليتها لها علية اولية [illegible] في الاشكال [illegible] الجسم المحسوس [illegible]
الاول [illegible] عليه [illegible] انما علة ان [illegible] الثاني [illegible] ان اراد
[illegible] بالعرض [illegible] من علامات [illegible] التشخيص [illegible]
من الجسم المحسوس [illegible] ان يكون معلول وجود الشيء علة له بالعرض [illegible] من الجسم المطلق
[illegible] الجسم المحسوس [illegible] الايراد [illegible] التشخيص الصورة [illegible] ان الشيخ
[illegible] الاشكال [illegible] من جملة المشخصات
[illegible] ان ما [illegible] قال واما المقدار [illegible] آخر [illegible]
ان المقدار [illegible] على [illegible] الاصطلاح [illegible] الشارح المحقق [illegible] الاشارات [illegible]
[illegible] قال واما موضوع المنطق من جهة ذاته فظاهر انه خارج عن المحسوسات [illegible]
اي [illegible] الوجود العقلي [illegible] من جهة ذاته [illegible] عن المحسوسات [illegible] ذاته

ادول

كونه من المعقولات اذ من حيث قال فلا يحتاج اصلا او مادة غير جسمانية [illegible] ولكن [illegible] بحث تجرده
[illegible] عن المحسوسات وان لم يكن ذلك باعتبار آخر قال بعض الحكماء ان في هذه العبارات [illegible] بل [illegible]
[illegible] المشهور [illegible] ان موضوع المنطق من جملة موضوعات صناعة الالهيات [illegible]
[illegible] المشهور [illegible] ان الحكمة باحثة فاحصة عن الوجود لا عن الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] عن الوجود الذهني بانه [illegible] عن الوجود الخارجي [illegible] الوجود [illegible]
انه [illegible] عن الوجود الذهني [illegible] بالوجود الخارجي [illegible]
ان الظاهر [illegible] من سياق كلام الشيخ [illegible] بعض الحكماء [illegible] ان هذه [illegible]
في العلم الذي [illegible] الحسيات [illegible] العبارة [illegible] ان تلك الامور
التي من جملتها موضوع المنطق [illegible] في العلم الالهي [illegible] موضوعاته [illegible] لها موضوع
[illegible] هي [illegible] التي منها موضوع المنطق [illegible]
[illegible] هذه الامور [illegible] ان بعض الموجودات معقولات او اجسام طبيعية او
[illegible] او اعداد حسابية [illegible] لا معقولات [illegible] الذي [illegible]
ان [illegible] الحكماء [illegible] في الفصول الاتية [illegible] اشارات وتعريفات [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] ان كل واحد من علم الطبيعيات وعلم الرياضيات [illegible]
حال بعض الموجودات [illegible] العلم [illegible] احوال الوجود المطلق ولواحقه
[illegible] من احوال الوجود المطلق ولواحقه التي له بذاته [illegible]
الثاني [illegible] ان الحكمة باحثة فاحصة عن الوجود لا عن الوجود الخارجي [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] الحكمة [illegible] من [illegible]
[illegible] المشهور من [illegible] وان [illegible]
[illegible] الوجود الذهني [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] المشهور [illegible]

باثبات الوجود بخلاف الاخذ وبانه يرتضي التعبير عن المشاهدة دون المشاهد ومن الاعيان الى
العين ومن المشاهد الى الاثر **قوله** فلم يمكن من هذه الجملة ان الوجود امر موجود [illegible] من هذه الجملة
ان الموجود المطلق من حيث هو هو الصادق على هذه الصناعة وهو ظاهر كالسائر في عنوان من البرهان وهو الكتاب تارة ومن ان
اعيان الموجودات متغيرة في الفلسفة وتارة ان اخذ حيث قال واما الذي يعم عموم الوجود والواحد فلا يجوز
ان يكون العلم بالاشياء التي تحته هو العلم بما هما الا انه لم يكن احدهما الا انه فلا العام [illegible]
ولا بالعكس بل يجب ان يكون صاحبه العلم تحت العلم الناظر فيهما فلذلك لا يصح ان يكون العلم الناظر
فيها علما آخر او يقال ان الوجود والواحد مشتركان مع الشيء في الماهية والاحاد تارة فيختلط
كما ان الساذج والامتياز كون الوحدة هو الوجود فلذلك جمع الاشياء مع الكثرة فان لها وحدة ما اما لان
ان حيثية الكثرة ثمان الوحدة باي كثرة ولا ثمان الوجود فلا يا دق في نسبها الآخر لا يقبل الحيثية الكثرة
في بيتها حيثية الوجود بخلاف الكثرة من حيث انها كثرة لا تكون الاكثرة بل بالاولى ان هذه الحيثية غير منافية
لتلك الحيثية ومنافية لحيثية الوحدة ومن هنا ساق المناقشة بما سبق ذكره الشيخ بقوله ان الواحد يساوي
الوجود فبين بما ان المناقشة الى اصطلاح وكيف يمكن دفع هذه المناقشة بعض السابقة ومن ان الشيء يبينها لا يخفى
ان يكون تصادقها من جميع الجهات والاعتبارات بل يكفي صدق كل منهما على ما صدق عليه الآخر ولو كان ذلك
باعتبار آخر ثم انه يمكن المساواة بينهما هو الاشتراك كالتشويه ما يقع منه عند قوله ان الواحد يشبه
المناسبة للوجود الذي هو موضوع هذا العلم ومن هنا اندفع الشك من سؤال آخر وهو انه يعني ما بعده من اللوازم
والكثير فلا يجب ان يكون موضوع العلم هو المحمول معه فاحسن التأمل فيه فانه يليق به هذا الجملة الى التوجيه من ما وقع
عنه بها ومن ما ذكره فيه اما فن البرهان واما توجيه ما وقع عنه بها لا وجه لا يأتي ما وقع منه في ذلك الفن من ان
اعتبار اعيان الموجودات متغيرة في الفلسفة فيقال ان المراد من الاعيان نفس الموجودات مع قطع النظر
عن الاعتبارات والحيثيات الزائدة على كونها موجودة من كونها جوهرا او عرضا الا بيان هذا ما وقع من الشيخ
في هذا الفن اي البرهان متصلا باعتباره هذه العبارة فكيف يتيسر للمتأمل التشبه بسياقها الوجه الذي ذكر الآن
او موجبا او موجبة ونحوها من الامور التي تشترك فيها غير مقصوده في ذاتها وربما وقع منه في منطق هذا الكتاب [illegible]

خطاه

قال لكن لكل وجه واحد منها اولى
لكن لما سبق له الوجود في العموم صح

من الموجودات لان حيث يعين في كل علم من العلوم اخر ما شاء بل لا ثم علمه وسياسته يابى حصول هذا المقام واثبته في
الفصل مع الالهام استكشف العلم بامر المبادي وبائنة العلل احتفاظا من غياب السلوك وافعال الازل وجبا
من سلك النصب والتكلف وشارع الجدل الشرحي وسلم الوكيل الآدابي الى سواء السبيل **قوله** ولا يقتضي
من علم هيئة واثباته فلذلك في البرهان انما هو موضع الصناعة فلذلك ان يصدق به وان يتصور جميعا ما كان منه
ظاهر الوجود حتى الهندسي الجسم الطبيعي الموضع وجوده في اني لم يستقل ان يوضع حقه فقط واما ما كان خفي الوجود
والهندسي مثل العدد والواحد والنقطة فانهم يتصورون وجوده ايضا ويضع وجوده من جملة مبادي الصناعة
التي تسمى اصولا موضوعة لانه عنده مسلمات فيما تبنى عليه الصناعة وان كانت ظاهرة الامرين جميعا كان
لكفت موضع الامرين فضلا وربما وضعوا الحد فقط في الشيء الذي هو حق الوجود والحد جميعا انتهى
ان ما وقع عنه هاهنا بقوله وان كانت ظاهرة الامرين جميعا وان انطبق على مالشيء بعد تصوره وهي بسيط
ويعبر من الاول بمطلب الشارح هل هو ومن الثاني بمطلب الهل البسيط لكن لا يجوز صرف العبارة بادنى الجانب
الى ما يشمل الوجود لكن باعتبار ما اخذ ما فيه باي حيث من الهيات حقيقة من الماهيات ووجودات من الذوات
وما يماهيته باي نفس الوجود فالاعتبار الاول في حيز مطلب الشارح الاسمية والاعتبار الاخير يقوم مقام ما في حيز
مطلب الهل البسيط ثم انما بعد هذا الاعتبار يختلف مطلب الشارح الى مطلب ما شئت الحقيقية وانما كان ان هذا
الاعتبار يقوم مقام مطلب هل وان لم يقل انه من حيث انه لا يمتنع ان لا يوجد وجود فلا يكون له بسيط حتى يكون موجودا
يرجع التصور الى التصديق وهو مطلب واحد ولا اصل ان الوجود لما كان لهيئة تصورية في حد نفسه من الامور البينة
يكون مستغنيا عن علم هيئته وذلك كما في علم ما هيئة مقام ثبوتها لكن هيئة لنفس الوجود وقد نبه الشيخ على ذلك حيث قال
ولا يقتضي من علم هيئته واثباته ولم يقل من علم اثباته في نفسه مع ان من البين استحالة اثباته وذلك نقض عليه بقوله بعد تسليم
اثبته اي اثبات الموضع سواء كان الموضع هو نفس الاثبات ثم يرجع وجوده الى وجود نفسه او لكونه في حق ذلك
الى اثبات الوجود ومن هنا احتاج الى الاعتذار عما وقع من الشيخ هاهنا بقوله اثباته بان المراد به اثباته لغيره
او حاله باي حيز التصديق الا العرضية واشكال ذلك ولكن الاصل ان الوجود حقيقته ليس الا نفس الكون فلذلك لا يحل بينها بل لا يحصل
كون الا اذا وجد كما ينبغي له موجودية فانه ان نفي سببه يرجع الى وجود آخر فكان يتسلسل وان من المجيب قد نقل

عما نقله بالمولى على كلام الشيخ حيث حمل اثباته على ظاهره ولم ينتقل بانه لا يجري مثل ذلك فيه لانه ليس له مائية بسيطة والا
لكان الوجود وجود مع انه شانه بالتحقيق والشافة من ارباب العلم واصحاب الصناعة وذلك حيث ذكر في حواشيه
على الشرح القديم للتجريد [illegible] ان الشيخ قد نقل على ان الوجود داخل في مائية البسيط وذلك حيث قال في بيان
تحديد الوجود ان مائية الشيء البسيط اي التصديق بوجوده مقدم على مائية الحقيقية اي تصوره بحسب الحقيقة
يجب ان يبين ان الوجود وحقيقته يشتبه بالشيخ في ان تصوره كنه الحقيقة بديهي او لا ثم قال قلت قد صرح في
الهيات الشفاء بان مائية البسيط بديهية فلا اذكرت ههنا على ما [illegible] من ان الوجود من المعقولات الثانية
انتهى كلامه بعبارته ولا يخفى ان الوجود ليس له مائية بسيطة حتى كانت او مركبة يتبين ذلك قوله الشيخ في بيان
ان تصوره بديهي او غير بديهي وما اورده من السؤال حيث قال فان قلت قد صرح الشيخ الخ لا يخفى انه غير وارد
ان مراده من قوله اثباته هو ثبوته في نفسه او ثبوته لغيره لا ثبوت الوجود نفسه ليلزم ان يكون له مائية بسيطة ولم يخفى
في الجواب عن ذلك السؤال بانه من ثواني المعقولات فلا يكون له وجود خارجي وايضا ان مطلب ما الحقيقية يتأتى
انما يكون بعد وجوده سواء كان وجودا خارجيا او ذهنيا فكون الوجود من ثواني المعقولات لا ينافي ان يكون مطلب
ما الحقيقية لان المعتبر فيه مطلق الوجود لا الوجود الخارجي بعينه والحاصل انه ليس للوجود الا حقيقة تصورية في نفسه
فلا يكون له مطلب المائية مطلقا سواء كانت بسيطة او مركبة ذهنية او عينية والا لكان التصور نفس التصديق ولم يطلب
ما حصل منه [illegible] الرحيق من كأس التصديق وبعبارة اخرى ان الوجود كسائر الامور التصورية
يصح لان يقع موضوعا محمولا بان يقال هذا وجود او الوجود من ثواني المعقولات او زائد في التصور او ليس له وجود واما
حمل الوجود على نفسه فلا يصح الا على وجه [illegible] ثم ان مطلب هل البسيط هو الوجود اذا كان [illegible] بالغير ويمكن [illegible]
الشيء [illegible] اثباته لغيره لا اثباته في نفسه كانه من التركيب المعنى [illegible] ان ذلك [illegible] المطلب [illegible]
في [illegible] بسبب [illegible] ان مطلب هل على قسمين احدهما البسيط وهو مطلب هل الشيء موجود على الاطلاق
او ليس موجودا على الاطلاق والاخر مركب وهو مطلب هل الشيء موجود كذا او ليس موجودا كذا لكن الوجود رابطة كقولنا
هل زيد كاتب هل الانسان موجود حيوانا او ليس موجودا حيوانا وان مطلب الذي يطلب الاثم مقدم على كل مطلب وما مطلب
ما الذي يطلب [illegible] في نفسه [illegible] من مطلب هل البسيط فان الذي يطلب ذات الحركة وما الزمان فانما يطلب [illegible]

موجود انتهى ولا يخفى ان الوجود اذا اخذ محمولا على شيء يكون المطلب المشتمل عليه حيث اثباته لغيره مطلب هل بسيط واذا
اخذ من حيث ما يكون المطلب المشتمل عليه مطلب هل مركب يمكن ان يكون هذا وذلك بحسب اثباته لغيره او اثباته لغيره له
واما اثباته لنفسه فلا كلام فكلا او يحمل اثباته على ثبوته في نفسه وما يجاب به وعلى هذا القياس يلزم ان يكون له ثبوت كما هو
الشيء المتمثل بانه بارت نفسه مما في هذه الامور بالكلية [illegible] تحقيق لتحقق [illegible] الادبان والانوار طور
البرهان ما يترتب التصور على التعريف والتصديق على البرهان [illegible] باليقين احسان وبالمخطئين [illegible]

ذلك الى ان يحصل طبعا او تعليما او عقليا او نحو ذلك قال يعني ان الكلام الى قوله في الكتاب فرد وان
الشيخ جعل الانقسام الى الانواع من الاعراض الذاتية على سبيل التشبيه الى آخره واحوال الاقسام ما قال من
تلك الانواع مما ان اطلاق العرض الذاتي على كل واحد من الانواع مسامحة فاستشكلوا واوردوا الاعتراض بوجوه احدها
ان الانقسام الى الكلي والشيء [illegible] انقسامه [illegible] الى النفس لا يكون انقسامه الى الكلي والشيء
والعرض ومساواتها لا يجامع ان اثبات وجود [illegible] هذا مع [illegible] ان انقسامه الى الكل [illegible] بتوسط
انقسامه الى الجنس الخاص الذي هو متعلق فانها ان كان واحد من الوحدة والكثرة والقوة والفعل والتسلسل [illegible]
كان ان يكون كل واحد من الانواع كذلك فلا يكون يحصل في الصورة الاولى العرض الذاتي من الانقسام الى الانواع وفي الصورة
الثانية جعل هذا الامر نفس العرض الذاتي ثم اجابوا بالتعسف وارتضاه وحده بعض الاجلة المعاصرين الاقرب
فيكون الجواب عن الاول ان الوجود كما يصح انقسامه الى الاجناس يصح انقسامه الى النوع والشيخ يريد ان الانقسام
الى الاجناس عرض اولي وانه لم يكن الانقسام الى النوع مساويا واجاب عن الثانية بان الشيخ في هذا المقام
جعل نفس الكلي والجزئي مساويا له وهو ان الوجود من غير احتياج الى ان يصير عليا او تعليميا او طبيعيا ومن الثاني
ان [illegible] على سبيل التمثيل لكن [illegible] مقابل واحد ثم قال والاولى ان [illegible] ليس شيء من الوجود
والايجاد بشيء والكل مبني على سوء فهم المراد والذي احب والى ان الرئيس لم يجعل الانقسام الى الانواع مساويا
بل اشار الى ان الجنس من المقولات بانها [illegible] بمنزلة انواع الموضوع وما الوجود من كل ما تحت من
انواع الموضوع وانواع انواعها او [illegible] بمنزلة الخصوصيات من حيث انه لم يكن الجنس من احوال الوجود المطلق
والعشر الكلي والجزئي والوحدة والكثرة [illegible] بمنزلة الاعراض الذاتية له موضوع ولقد تقرر في البرهان انه قد يكون موضوع

المسئلة ان ما هو بمنزلة فرضنا ذاتيا لموضوع العلم هو ما كان المقولات بانواعها بمنزلة انواع الموجود والكلي والجزئي من احوالها
الاعراض الذاتية فقد اوضحنا انه كما يباين الرضوان باعتبار بيان وان تشير الى وجه تشبع ثم قال ما ذكرناه الا الجوهر
والعرض اعتبر في حدها الا كما ستحد الوجود وقبيل العرض هو الموجود في موضوع والجوهر هو الموجود لا في موضوع ثم قال ولا تحجب
انها انما الاعتبار بصيرا بمنزلة نفس الوجود وانها كانت انواعه بخلاف سائر ما هو بمنزلة الاعراض الذاتية فانه
لم يعتبر في حدودها الاسمية والتي حدودها الحقيقية مع الوجود والكلي انه ما حققناه ظهر ان الايرادات كلها واردة الاجوبة
التي نقلنا في ايضاح الكلمات والتعسفات مبنية على مقدمات ممنوعة ومع ذلك فقد علمت وبعد لا يخفى
ما في الاعتراض والاعتراض للمجادلة من التسامح ثم ان ما قاله صاحب المحاكمات والسيد مبني على العادة وان
الاجوبة مبنية على مقدمات باطلة هو ان الجواب الاول المنقول بقوله والشيخ يريد ان الاقسام الاولى الاجناس من الواقع
مردود بحروفه ان التقسيم العرضي الاولي يجب ان يكون عروضه له من دون تخصيصه بخصوصيات لعروضه ولا الى ان
الوجود لا يختص اولا يعرض له الجوهر والكيف مثلا ما لم يستعد في عروضها له لا انه يكون الجوهر عرض الكم والكيف
لذي حالتين ولم يحتج الى ذلك الى ان يختص بخصوصية ما هو بخلاف ما عليه امر الوجود المطلق حيث انه لم يختص بتلك
الخصوصيات لم يعرض لها تلك المقولات فروضه ان من الوجود يكون منزلة اعتبارات ومن المشتقات التي لا تدخل
تحت شيء من المقولات وان كانت قسمته اليها اولية والجملة ان التقسيم القسمة الاولية ما يطرأ نظرا الى الاقسام الاولى والاوسط
قسم اصلا ومن الظاهر ان قسمة الوجود الى الاجناس العالية قسمة اولية مع ان عروضها له يحتاج الى كشف الحقيقات
الثاني الا ان يقال ان الوجود لما كان مع عروضها لا يحتاج الى عروض هذه المقولات التي هي الاجناس العالية له الى الحقيقيات
كالفصول المنوعة يكون عروضها له اوليا وذلك بخلاف ما عليه امر عروض الضاحك بغير الضاحك على ان انه لم يعر
ان ما للسالم لم يعرض له الضاحك ولم يعرض له الآخر السابقة الضاحكية ومع ذلك الثاني ايضا فاما اول في الجواب
هو ان يقال ان الفاقه الى هذه المقولات من عوارضه الذاتية سواء قلنا انها من عوارضه الاولية اولا وكذا ان كانت
قسمته اليها اولية ام لا الواقع ان عروض هذه المقولات لو حسب عروض الواحد والكثير بالنسبة الى الاول والثاني
والثاني كالعوارض الذاتية وان اشترك القسمان لكن في عروضها له بالذات وما ذكره الشيخ بقوله ما ليس يحتاج الوجود
في ان يعرض اليها الى ان يصير رياضيا او طبيعيا ... ان كانت قسمته اليها اولية دون غيره والحاصل ان الموضوع ههنا

الجواب هو ان يقال ان عروض العوارض مطلقا للوجود المطلق لا يحتاج الى ان يختص بخصوصيات ما هو اوجبته ذلك
بعد فقط المقولات وذلك على الايجاب المدرجة تحتها من دون ان يختص بخصوصيات متعددة قبلها ان يحصل تلك
المقولات ومع ذلك لا يكون على خلاف ما عليه امر عروض المقولات على تحتها لانه توقف ذلك على تخصصها بالفصول المنوعة
وان صح ان يكون قسمته الى تلك المقولات قسمة اولية ولكن لا يستقيم ذلك الا بان يكون عروضها له اوليا اولا وما يحتاج
تحقيقه ما ما ذكرناه من الجواب الثاني فان فيه التزام الايراد وجهته الى الشيخ في ما التزم حمل الشيء الكلي والجزئي
مرضيا فانما هو الشيء الذي يحتاج الى ان يصير خلقيا او طبيعيا او تعليميا لم يقل بشيء فلا يحتاج الى صيرورته مستقلا ثم بيانه
الجواب بتسليم ذلك الايراد بل الصواب في الجواب عن هذا الايراد ان الوجود لما لم يكن ذاتيا لما تحته فلا يكون ثبوته له
الى افادة العلة الى تلك جهة انتهت الى افادة الاولية ثم ان عروض الوجود الكلي والجزئي يتوقف على تعين المقولات
الاولية من فيها عليها لانما يكون اقسام الوجود الكلية ثم يسقط ايضا الى المفصل الثاني الذي هو ما عداه خروجه
انه يصح قوله انه ليس الموجود من حيث هو موجود كلي لانه ان الوجود انما يصح ان الكلي من حيث ان يكون الكلي فيها
بواسطة ان هذا الفصل الثاني فذلك على ان ما ينقسم الوجود اليه باعتبار ان هذا الى المقولات الثانية على
ما بتسليم توقف كونها من العوارض للوجود المطلق في الفصل الثاني ان يتحقق كونها من عوارضه الذاتية فانه
كما هو من عوارضه الاولية والظاهر ان التي من الجواب الثاني انما يتحقق كونها من عوارضه الاولية حيث قال وما عرضنا الموجود
من غير احتياج الى ان يصير خلقيا او طبيعيا او تعليميا ثم بعد ذلك انه يحتاج الى صيرورته مستقلا ثم يحتاج الى الجواب
ان يقال انها من عوارضه الذاتية وان لم يكن من عوارضه الاولية والحاصل ان تلك المقولات منه ومن العوارض كذلك
ان بعد ذلك انها من عوارضه انه للوجود المطلق لمراد اخذه في حدودها الاسمية ومن هذا لاح ما يرد على الجواب الاول
سكونا مثاب الكلي ونزاع الذي يجب ان يقال ان الرسم الحاصل الاقسام الاولى الانواع مرضيا ذاتيا في ان شاء
الا ان الحاصل المقولات بانواعها الا آخره والذي يستفاد ان ما ذكرنا وان الاول هو الاول الذي في الجواب فقد تماه
وما يرد على ما ذكرناه من المحاكمات من الجواب وما يرد على قوله وقد ذكرنا في الاول ان الوجه يكون على ما ذكره الشيخ
في الرسالة في هذا الكتاب وذلك حيث قال ان الاعراض الذاتية قد يكون خاصة بالموضوع مثل ما ذكره الوحدة والكثرة
الى لكنهما كالنسبة الى الكل وما يلزم منه تحقق ان يقال خاص وفيه تأمل ومع ذلك فمثل الزوج والفرد في الاعداد بالنسبة الى العدد في [illegible]

ولكن غير خاص اما انه غير خاص فظاهر واما انه ذاتي فلان [illegible] العرض الذاتي الخاص

قد يكون مساويا وقد يكون اخص من الشيء [illegible] الاطلاق واما المساوي فمثل [illegible]

مساويه للمثلث واما الاخص فمثل الزوج للعدد واما العرض الذاتي [illegible] الاطلاق [illegible]

واما اخص من وجه واعم من وجه [illegible] الذاتية للعدد [illegible] جنس العدد [illegible]

اعم ولكنه اخص من [illegible]

[illegible]

[illegible]

مختلفة بفصول منوعة كالجسم الطبيعي الذي يعرض له الحركة والسكون في مقولتين من دون صيرورته مختصا بفصلين وذلك كما
اشار اليه الشيخ بقوله فانه ليس يحتاج الوجود في ان ينقسم اليها الى ان ينقسم قبلها حاجة الجوهر الى الانقسامات حتى يلزمه
الانقسام الى الانسان والفرس ولكن على انه لو فيه بعض الوجدان ان في هذه العبارة بحثا اذ بل دلالة على ان انقسام
الوجود الى الواجب والممكن لا يتوقف على انقسامه الى هذه المقولات حتى يكون الواجب والممكن من اقسامه الاولية
وهذه المقولات من اقسامه الثانوية بل كلها على نسبة واحدة مع ان هذه النسبة لا تتوقف على تلك النسبة كما في نسبة
الجوهر الى الانسان والفرس حيث انها تتوقف على نسبته الى المادي والمفارق والمادي الى الحيوان والنبات والمعادن
لان الجوهر ما لم يصر جسما لم يصر حيا ناميا وما لم يصر حيا لم يصر انسانا والوجود ليس كذلك والا كان جعلنا عرضيا والنسبة
في الاقسام الاولية وان نوقش في ذلك ودون هذا مردودة في قوله حاجة الجوهر الى الانقسامات صريح في انه كذلك
انقسام الوجود الى الانسان والفرس المحتاج الى انقسام قبله كحاجة الجوهر في انقسامه الى الانسان والفرس فظهر ان
تلك المقولات بمنزلة الانواع لا الاجناس وكذلك ان الوجود وان كان له قسمة اخرى هي نسبته الى الواجب والممكن لكن
ليس ذلك من قبيل نسبة الجوهر الى الفصول المنوعة لهذه المقولات اذ هي معتبرة في تحقق الماهيات وبعدها تجعل كون
عوارضه على الوجود المطلق ومن عوارضه الذاتية بل الاولية والتدرج في مراتب الماهيات بان يكون مقولات وهي
اجناس عالية ثم تصير اجناسا متوسطة وكذا الى الانواع السافلة انما هي من جهة الماهيات من حيث العروض الذي
هو الوجود المطلق ضرورة انه يمتنع ان يقال بعض الوجود انسان من دون حاجة الى تخصص بالعرض بل لو كان لكان
في الوجود المطلق ان يكون موضوعه غير انه وان كان ذاتيا وكذلك الكلام في تلك المقولات التي هي بمنزلة الانواع
لانها من عوارضه الذاتية الاولية من دون واسطة مطلقا وكذلك الامر في القوة والفعل والوجوب والامكان وان بقي
الكلام في الجزئي والكلي لانهما من قبيل المقولات يتوقف في عروضها الى المنقسم الاول كما كان من عوارضه
الاولية مع ان كلا من اقسامه الاولية فقد اتضح انه لا يمتنع ان تكون تلك المقولات التي هي بمنزلة الانواع
للوجود المطلق يصح ان تكون من عوارضه الاولية الذاتية لكن يبقى بعض هذه الامور التي هي بمنزلة الخواص والعوارض
كالوجوب والامكان والقوة والفعل كالمقابلة فقد اجاب من اجاب بذلك لجواب السؤال ولكن بقي الكلام في
اختصاص الاولية بتلك المقولات دون بعض هذه الامور التي قد اشار اليها الان بعبارة الى حقيقة [illegible]

من كونها بمنزلة الانواع وما يجري مجراها بمنزلة الخواص والعرضيات وان بقي الايراد في عدم كون تلك الانواع من عوارضه الذاتية
فضلا عن الاولية وليت شعري انها لم لم تكن من عوارضه الذاتية كالطبيعة حيث تكون من المسائل المبحوث عنها في هذه
الصناعة وايضا ان التعريف العرضي اذا استبطن ما يكون ذلك الشيء ماخوذا في حده الاسمي كما نطق به البرهان على امتناعه
وان هذا الحكم المشهور قد صرح بان الوجود ماخوذ في الحدود الاسمية لهذه المقولات فكيف لا تكون هذه من عوارضه
الذاتية بل الاولية انهم انما نفوا عوارضه الاولية لعدم حاجتها في ذلك الى واسطة بل نقول الشيخ الفاضل فمن اين البرهان ان نوع
النوع يعرض الجنس عروضا اوليا حتى يلزم ان يكون ما كان بواسطة [illegible] ان الجنس لا يعرض الا انه الى الفصل
ام يعرض النوع ومن هنا يتوجه ان الانواع المندرجة تحت تلك المقولات كيف تكون عوارض اولية للوجود المطلق مع احتياجها
في ذلك الى الفصول المحصلة لها ولا يجري كونها اخص من الوجود المطلق [illegible] فاذا تعريف العرض الاولي [illegible] لا يكون ما كان
بواسطة اصلا فاذا اعتبر هذا الامر ان الاكثر من الاجناس العالية ايضا من عوارضه الاولية لا يتعارض في ذلك الى الفصل المختص بها مع انه
اولا وهي اخص من الوجود المطلق الا ان يقال ان ذلك الخاص من جهة الماهيات الواقعة تحته [illegible] مع ان
جملة هذه المقولات والانواع المندرجة تحتها وكذلك تلك الامور والعوارض ولا يمتنع كونها من العوارض الذاتية للوجود المطلق
وان لم يكن من عوارضه الاولية وان كان الحق ان جميع هذه الامور بجملتها [illegible] والمقولات والانواع المندرجة فيها
من عوارضه الاولية بشرط ان يعتبر ان لا يكون ما كان بواسطة اصلا [illegible] وان كانت
كذلك وسائطها [illegible] لجواب السؤال الاول ان لا يكون تلك المقولات بمنزلة الاعراض الاولية للوجود المطلق وما يندرج
تحتها من عوارضه الذاتية على هذا الاصطلاح والاتم ان يكون جميع العوارض المبحوث عنها في العلم من عوارضه الذاتية الاولية
وليس كذلك والاولى ان يفرق بين العوارض الذاتية وبين العوارض الذاتية الاولية بالعموم والخصوص ولكن الظاهر
ما سيأتي في اصل هذا الكتاب ان العوارض الاولية هي التي لا يكون في عروضها له بواسطة امر اخر [illegible] بخلاف [illegible]
في الفن الرابع حيث قال ومثال ايضا بانه ما كان من الاعراض في الشيء اوليا اي يحمل الاولية انه لم يعرض لشيء آخر فعرض
له لاجل ان لا واسطة فيه بين العارض والمعروض له ولكان المعروض اوسع انما يقال انه عرض في شيء آخر لا يقال فيهم
ابيض وسطح ابيض فالسطح ابيض بذاته والجسم ابيض لان السطح ابيض انتهى [illegible] على [illegible] في البرهان على
طريقة النقل حيث قال [illegible] الذي [illegible] ومن تعاقب الكلام ظهر حال ما اورده الناظرون [illegible]

ثم ان المراد ليس مراد السائل وانه هو منهم
كلام ليس الاشتراك الا في مدلول الاشتراك الفعلي
انه هو بعض الاجلاء الاعلام ان منه ان يكون
نسبة الاشتراك الا في الاشتراك الفعلي حسب المراد
الا هي هو الى المراد الفعلي بعد ما في حاشية المطالع
تدبر على العبارة [illegible]
في شرح المنهاج [illegible] قوله
ما المراد الا ليس [illegible] ماتقل هم
الفعلي [illegible] هم

ان اطلاق العرض الذاتي على كل واحد من الانواع مسامحة وتحقيق ذلك [illegible] من [illegible] العرض [illegible] العرض الاولي [illegible]

الفرق الخصوص والعموم منها فلا يلزم من نفي [illegible] ان من العرض الذاتي [illegible] ان يكون اخص منه واما [illegible]

[illegible] الكلي والاخص من الاعراض الاولية لوجود [illegible] ذلك [illegible] الى [illegible]

[illegible] وان كانت النسبة [illegible]

[illegible] من الاعراض الذاتية الاولية بالقياس [illegible]

[illegible] الاجوبة [illegible] الاجوبة التي

[illegible]

[illegible] الاقسام الاولية [illegible]

[illegible] الاعراض [illegible] من العوارض [illegible] الانواع [illegible]

[illegible] الخواص [illegible] والعوارض [illegible] الاعراض [illegible]

[illegible] ان تكون هذه الاعراض بمنزلة الخواص وكذلك العوارض بمنزلة الانواع [illegible]

[illegible]

[illegible] قولنا [illegible]

[illegible]

[illegible]

والا لكان ذاتيا له وان كان قولهم الكثرة [illegible] الى الجهة [illegible] والا لكانت الكثرة بلا جهة كما نبه عليه الحكيم الكامل

السابق ابو نصر الفارابي [illegible] والا لكانت [illegible]

[illegible] الى [illegible] ان يكون [illegible]

ای وعلامة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كل منهما
كثير تام

[illegible]

في الشيء لا يمكن تصور الوجود المطلق بدون تصور احد الموجودات الخاصة وليس كذلك قوله ومن العوارض الخاصة به انه

ليس شيء [illegible]

[illegible]

ان يكون الاعم [illegible]

[illegible]

فيه [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

او الى كل واحد منها [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

اولى

ومنها ما يبحث عن العوارض الموجود ومنها ما يبحث عن مبادي العلوم الرسمية لا يخفى ان في هذه العبارة دلالة على ان مبادي العلوم الرسمية
ليست من عوارضه الذاتية وهذا على ما ينبغي ولعل مراده انها مما اشتبه الى ان وقع منه في بني الايراد حيث قال قد وضعنا ان
مبادي العلوم ليس بيانها في نفس علم بل يجب ان يبين في علم آخر اذا وجب هذه الامام فينتهي الى العلم الاعلى فيكون مبادي
سائر العلوم يبحث في هذا العلم فكذلك ان كان جميع العلوم يبرهن على قضايا يشترط فيه شيء مثلا انه ان كانت الدائرة موجودة
فالمثلث المتساوي الاضلاع موجود فاذا صير الى القضية الاولى بين وجود الشيء بمعنى ان الله كان الذي
موجود فحينئذ ثم يبرهن ان الله قبله موجود انتهى ولا يخفى ان الكل المراد من مبادي العلوم الرسمية من عوارضه الغير الاولية
والمبادي من العوارض الموجود يمكن من عوارضه الذاتية الاولية او المراد من تلك المبادي ما هو بمنزلة العوارض الذاتية لا يلزم
الاولى كون عوارضه الذاتية بمنزلة ما وقع منه في بني الايراد من هذا الكتاب اشارة الى الاولى حاشيته في ذكر
جملة من الاحوال المنسوبة اليها لكن بالحق امر خاصة او خاصة مع الانظار اليها بموجبه لكن في حينه من عوارض
غريبة لهذا العلم وما ذكر ما بمنزلة الاعراض الذاتية الموجود اللغوي لا يبعد صرورة بعض ما ذكره من الاحوال الموجود الموجود
والذي يوجد ذلك ما وقع منه في الفصل الخامس في المطالب وما يتصل بها من فن المنطق من هذا الكتاب بحث قال
ومن ذلك بيان اصناف مبادي العلوم واصناف المعقد الرسمي الا المطالب بحسب ما يحتاج اليه هنا فانها بالقسمة
الاولى ثلثة اقسام والقسمة الثانية ستة اقسام اما بالقسمة الاولى فمطلب ما ومطلب هل ومطلب لم ومطلب ما
قسمين احدهما الذي يطلب به معنى الاسم كقولنا ما الخلا وما العنقا والثاني الذي يطلب به حقيقة الذات كقولنا
ما الحركة والثالث ومطلب هل قسمين احدهما البسيط وهو مطلب هل الشيء موجود على الاطلاق او ليس موجودا على الاطلاق
والآخر مركب وهو مطلب هل الشيء موجود كذا او ليس موجودا كذا كقولنا هل الحيوان موجود اي ثابت ام لا شيء فهذا هل الانسان
موجود حيوانا او ليس موجودا حيوانا ومطلب لم ايضا قسمين فانه المطلب الاول وهو الذي يطلب الحد
الاوسط وهو علة الاعتقاد بالقول والتصديق في قياس ... والمطلب الآخر وهو يطلب علة وجود
الشيء في نفسه على ما هو عليه من وجوده مطلقا او وجوده كذا فالمطلب اللمي والحيث ... ونحو ذلك في
راجعة بوجه ما الى الهل المركب فان اراد احد ان يكثر المطالب بتفريعها ... المطالب العلمية الذاتية
مركب ومع ذلك فان مطلب في البسط من هذه البراهين ... والاتيان المطلوب به فانما يطلب ... الشيء بالجملة

ولك ان تجمع هذه واخرى لها وان احببت ان تجعل مطلب اي مشتملا على مطالب كثيرة وابن سينا
ذلك فيفصل فيجعل كل من مطلب هل وما يطلبان التصديق ومطلب ما واي يطلبان التصور فمطلب ما الذي يطلب
الاسم متقدم على كل مطلب واما مطلب ما الذي يطلب حقيقة الذات فمتأخر عن مطلب هل البسيط ثم قال ومطلب
ان الامور التي هي مبادي العلوم منها معان مركبة ومنها معان مفردة والمعاني المركبة التي يراد ان يستعمل في التصديق انما
تحصل بالمقدمات فان التركيب الخبري للتصديق واما المفردة فانها المفردة وهي الحكم المفرد والقضايا والمقدمات
الرسمية مركبة فانه لا يمكن فيها معنى الحدود والحد والجنس وهما من ان تحمل بالجملة ليحصل بها اخرى انه يحصل منه المعنى
المبادي موضوع بالجملة والامتناع المفرد فيها امر ايضا من موضوع الصناعة ومنها ما ليس داخلا في جملة موضوع الصناعة واثاره
وما داخله ومنها ما كان منها من الاعراض من موضوع الصناعة واثاره في ان يطلب في الصناعة يتمتع فيها وجود ليس وجودا
الا موضوع لكون النظر فيه انه موجود لموضوع الصناعة وكذلك صاحب الصناعة فيه انه موجود فان اثبات وجود
ان يرتب فانه اثبات وجود معنى المفردات موضوع وجود في المبادي دون وجود وبعضها موضوع حدود
موجود واما غير المفرد المركب والمركب التي هي في العلم نفسه والقضايا ايضا موضوع وجود الا مقدمات حدود
وعلى هذا فيبين من جميع ذلك ان ما يراد بالمصدرة في الصناعة ما يوضع ببينة فكلامه امر وضع بيّنه ومنه ما يوضع
بيّنه وحيثيته امر من تلك البراهين للعلم بموضع بحيث هذا الكلام ان من المبادي ما يوضع حدا دون وجود الا يمكن ان يمثل هذا
من العوارض الذاتية للموجود المطلق فانه من مبادي باب العلم فقد اتضح وجه ان المبادي من العوارض الذاتية

[margin, red: اولى ... نوع]

والاول العموم في الموجود وهو الموجود والواحد فذلك اول الامور في الادراك والام ولذلك كلا منهما
[interlinear: ... الاول ... الاكثر ...]
تعالى ... من جميع الاشياء وهو من اوائل الاقسام الاصلية من الفلسفة الالهية كما تكلم في اقسام الخمسة الاول من النظر في مرتبة
الشيء العام يلحق الموجودات مثل الماهية والوحدة والكثرة والوفاق والخلاف والقوة والفعل والعلة والمعلول والقسم الثاني
من النظر في الاصول والمبادي كما في العلم الطبيعي والرياضي وفي المنطق وما تعلق بالاوائل الفاسدة فيها والقسم الثالث
من النظر في اثبات الاول وتوحيده ودلالة على تفرده ونحو ذلك من انه مشاركة موجود آخر في رتبة وجوده وانه واجب
الوجود لذاته وبيان صفاته ونعوته وتسمية ... من النظر في صفاته ... ان كثير من صفاته ... من الفاظ كل صفة
هذه الالفاظ المستعملة في صفاته مثل الواحد والموجود والتام والخاص والاول وما يتصل كل واحد منها بمعنى احتيج اليه للعودة

[margin: ان الاول هو ...]
[margin: هو الاول هو]
[margin: ... فان تعلق بالعلوم ... ومن هذا ... ان كان ... اخص ... الطبيعي ... ومنها ما هو ... المبادي ... الاسباب الاربعة ... والتصديق ...]

ان يكون ذلك الشيء الواحد الذي لا كثرة فيه بوجه وبرهان كثرة كل واحد غير الآخر ويعرف انه كيف يجب ان يعم
هذه الصفات لو صح ان يوجب في ذاته غيرية وكثرة وانه لا يمتنع في وحدانيته الحقيقية الذاتية. والقسم الرابع معرفة اثبات
الجواهر الروحانية التي هي مبدعاته واقرب معلولاته اليه وبيان كثرتها واختلاف انواعها وطبقاتها والعالم
الذي يتعلق بكل واحد منها ان يتم الكل به وهي الملائكة الكروبيون ثم اثبات الجواهر الروحانية التي هي من الجملة دون
تلك الجملة الاولى وترتيب طبقاتها ودرجاتها وانها هي من الملائكة الموكلة بالسماوات وحملة العرش ومدبرات
الطبيعة ومتوليات ابتداء ما يتولد في عالم الكون والفساد. والقسم الخامس في معرفة تسخير الجواهر السماوية والارضية
لتلك الجواهر الروحانية التي بعضها ملائكة وبعضها آمرة مدبرة عن رب العالمين ووجوده وانه والدلالة على
ارتباط الارضيات بالسماويات وارتباط السماويات بالملائكة العاملة والملائكة العالية بالحكمة المبدعة الاولى وارتباط الكل الى
الذي هو الواحد الحق باعتبار بيان ان الكل مع تمام الحادث فيه والفطور وان لا يوجد الخبث الا في الجزء الحقيقي
وان الشر فيه ليس بحقيقي على ما حكم وعطى انه من جهة خير لا من جهة قصد الفعلة الاولى التي هي الامر الالهي ويشتمل عليه كتاب
ما طال توسيعها التي بعد الطبيعة ويجري معه ما ابدل الشيء التي هي الحكمة او عليه التي ان الارادة من الاول في
خيره وارتباط الكل بالاول وبه امر الكل في الشيء منه تبدل من هو الاول الواحد الحق باعتبار ان استناد
نظام الوجود اليه استنادة واحدة ونحو ذلك ان كانت الموجودات الزمانية متعاقبات يمكن بعضها الى بعض وانها اسباب
الى ما هي سابقة بحسب المعنى فلا يكون البعض على اصطلاح حواس الحكمة ... الذي لا يكون حسبا فيه غير ذات الابد
مثال من الشرايع والآيات كالمصادر الاول في السلسلة العلوية ونظام اتصاله ووجود العالم في السلسلة العرضية واستناد
اليه ... ان الكل جميع ... من ذلك لا يكون الا ... الطبيعي والاختيار والارادة ... الاجرام ... الحالات السماوية
نفسه ... الجميع ... الى ... ويكون ... على حين ...
هذا القسم ... ان نظام الوجود جميع مع اشتماله على الارادة والاختيارات باسرها ...
صغيرة من الموجودات ... من الآيات ...
وهذا ايضا ... الحكمة ... ان ... والاختيار ... ان ... الافلاطونية الاولى
من الحكمة ... الحكمة الحقيقية ... على

به

به غير قسمة. واما احتمال ان يكون على سبيل المبالغة كالجبال الراسخة ... الذي هو الاستدلال من المعلول
على الله وهو الحق على الاطلاق الذي هو الاستدلال من احد المعلولين على الآخر ومن ههنا تكون الحكمة مشتملة على الطبيعيات
والرياضيات والالهيات. اما اقسام الحكمة الطبيعية ... فنقول ان الحكمة الطبيعية تنقسم الى اقسام اصلية واقسام فرعية
القول في اقسام الحكمة الطبيعية الاصلية فمنها ما يعم تمام الاصل ومنها ما يعم تمام الفرع واقسام ما يعم تمام الاصل ثمانية
القسم الاول يعرف فيه الامور العامة لجميع الطبيعيات مثل المادة والصورة والحركة والطبيعة والاسباب والنهاية واللانهاية
وتعلق المحركات بالحركات وانتهائها الى محرك اول واحد غير متحرك وغير متناهي القوة لا جسم ولا في جسم ويشتمل
عليه كتاب سمع الكيان. والقسم الثاني يعرف فيه احوال الاجسام التي هي اركان العالم وهي السماوات وما فيها والعناصر الاربعة
وطبائعها وحركاتها ومواضعها ويعرف الحكمة في صنعها وتنضيدها ويشتمل عليه كتاب السماء والعالم. والقسم الثالث
يعرف فيه حال الكون والفساد والتولد والتوالد والنشوء والبلى والاستحالات مطلقا ومن غير تفصيل ويعرف فيه
عود الاجسام الاولية الحاملة لهذه الاحوال ولطف صنع الصانع الاول في ربط الاجسام الارضية بالسماويات واستبقاء
الانواع على فساد الاشخاص ... التي ... والاخرى ... ويختلف
ان ... ويشتمل عليه كتاب الكون والفساد. والقسم الرابع يعرف فيه الاحوال التي تعرض
للعناصر قبل الامتزاج ... من انواع الحركات والتخلخل والتكاثف بتاثير السماويات فيها
مثل ... والشهب والغيوم والامطار والرعد والبرق والهالة وقوس قزح والصواعق والرياح
والزلازل والبحار والجبال ويشتمل عليه ثلث مقالات من كتاب الآثار العلوية. القسم الخامس يعرف فيه حال
الكائنات الجمادية ومعادن المعادن ويشتمل عليه المقالة الرابعة من كتاب الآثار العلوية. القسم السادس يعرف فيه
حال الكائنات النباتية ويشتمل عليه كتاب النبات. القسم السابع يعرف فيه حال الكائنات الحيوانية ويشتمل
عليه كتاب طبائع الحيوان. القسم الثامن يشتمل على معرفة النفس والقوى المدركة والمحركة التي في الحيوانات وخصوصا
التي في بدن الانسان وبيان ان النفس التي للانسان لا تموت بموت البدن وانها جوهر روحاني ويشتمل عليه
كتاب النفس والحس والمحسوس. ثم تتفرع من هذه الاقسام الاصلية اقسام فرعية فمن ذلك الطب والغرض
فيه معرفة مبادي البدن الانساني واحوال الصحة والمرض واسبابها ودلائلها ليدفع المرض ويحفظ الصحة ومن ذلك

احكام النجوم وعلم التقويم والغرض فيه الاستدلال من اشكال الكواكب بقياس بعضها الى بعض وبقياسها الى البروج
وبقياس جملة ذلك الى الارض على ما يكون من احوال ادوار العالم والملك والملل والبلدان والمواليد والتحاويل و
الاختيارات والمسائل ومن ذلك علم الفراسة والغرض فيه الاستدلال من الخلق على الاخلاق ومن ذلك علم التعبير و
الغرض فيه الاستدلال من التخيلات الحلمية على ما شاهدته النفس من عالم الغيب فخيلته القوة المخيلة بمثال غيره ومن
ذلك علم الطلسمات والغرض فيه تمزيج القوى السماوية بقوى بعض اجرام الارضية ليحدث من ذلك قوة تفعل
فعلا غريبا في العالم الارضي ومن ذلك علم النيرنجات والغرض فيه تمزيج القوى التي في جواهر العالم الارضي ليحدث منها
قوة يصدر عنها فعل غريب ومن ذلك علم الكيميا والغرض فيه سلب الجواهر المعدنية خواصها وافادتها خواص غيرها وافادة
بعضها خواص بعض ليتوصل الى اتخاذ الفضة والذهب من غيرهما واذ قد فرغنا من الكلام في الحكمة الطبيعية الاصلية والفرعية
ثم ان بعد ذلك صرح بان الرياضيات من الحكمة اصولها وفروعها اما الاولى فما صرح قال بهذه العبارة القول في الاقسام
الاصلية للحكمة الرياضية وهي اربعة علم العدد وعلم الهندسة وعلم الهيئة وعلم الموسيقى علم العدد يعرف فيه حال انواع العدد وخاصية
كل نوع في نفسه وحال نسب الاعداد بعضها من بعض علم الهندسة يعرف فيه حال اوضاع الخطوط واشكال السطوح و
اشكال المجسمات والنسب الكمية المتقادرية ... والنسب التي لها ... ذوات اشكال والاوضاع وتشتمل
على اصوله كتاب اقليدس وعلم الهيئة يعرف فيه حال اجزاء العالم في اشكالها واوضاعها بعضها عند بعض ومقاديرها
وابعاد ما بينها وحال الحركات التي للافلاك والتي للكواكب وتقدير الكرات والقطوع والدوائر التي تتم بها تلك الحركات
ويشتمل عليه كتاب المجسطي وعلم الموسيقى يعرف فيه حال النغم وتعليل الصفة في اتفاقها واختلافها وحال الابعاد و
الاجناس والجموع والانتقالات والايقاع وكيفية تأليف اللحون والهادية الى اتخاذ الآلات كلها بالبراهين ثم قال
في الفروع التي لها بهذه العبارة القول في الاقسام الفرعية للعلوم الرياضية من فروع العدد علم الجمع والتفريق الهندي
وعلم الجبر والمقابلة ومن فروع الهندسة علم المساحة وعلم الحيل المتحركة وعلم جر الاثقال وعلم الاوزان والموازين وعلم الآلات
الجزئية وعلم نقل المياه ومن فروع الهيئة علم الزيجات والتقاويم ومن فروع علم الموسيقى اتخاذ الآلات الغريبة العجيبة وعلم نقل
الارغنون وما يشبهه فاذا وقفت على ما ذكره في الحكمة العملية ايضا [illegible] ان الحكمة عند الحكماء [illegible] ما قاله ابو الرئيس
[illegible] في بيان الحق ان الحكمة هي معرفة الوجود الواجب وهو الاول ولا يعرف بعقل كما لا يعرف [illegible] فالحكيم بالحقيقة

هو الاول ومنها ما ذكره المحقق الطوسي في شرح رسالة مسألة العلم بقوله حكمة الحكماء الوجودات على اتم وجه واتقنه [illegible]
[illegible] منها من [illegible] الا [illegible] ومنها ان الحكمة قد يقال ويراد بها العلم التام الذي [illegible] الكمال
[illegible] وفي المقصد [illegible] اسبابها ان كان له سبب فانه [illegible] لا يحتاج في تصوره الى ما هو خارج عن ذاته
اذ هو اول التصور ويعرف ذاته اذ لا سبب له وقد يقال ويراد بها الفعل المحكم الذي هو ان يعطي الشي الذي هو مقصود له جملة ما
يحتاج اليه في حفظ وجوده وحفظ وجوده بحسب الامكان الذي هو في مادته ان كان الشي ماديا او بحسب الامكان الذي [illegible]
[illegible] ان لم يكن الشي ماديا كان يعطيه ما هو محتاج اليه فيه كان يعطى الانسان العلم والحكمة اذ يحتاج الانسان في كمال وجوده [illegible]
وحفظ وجوده ولذا قيل له الكامل [illegible] الا بالعلم [illegible] الاول [illegible] الاول واجب الوجود [illegible] من ذاته التي هو سبب كل شي
من الاشياء التي هي [illegible] ونحو هذا الحكيم والحكمة علم تعالى بذاته فهو حكيم في العلم والحكمة [illegible] ان فعله فهو الحكيم المطلق [illegible]
ان الاول [illegible] الشيخ ما وقع منه بقوله وهو ايضا الحكمة التي افضل [illegible] فهو حيث [illegible] الا الفلسفة الاولى [illegible] الحكمة التي هي افضل
من سائر اقسام الحكمة علما وموضوعا ذاتا وغاية اما الاول فلانها ناظرة باحثة عن امور لا تفتقر بالحاجة بالمادة وجودا
[illegible] وهي اشرف الذوات مثل ذات الواحد الحق رب العالمين [illegible] الصفات مثل الوحدة والكثرة
والعلة والمعلول والجوهر والعرض [illegible] وما اشبه هذه الامور التي هي [illegible] اشياء الطهور [illegible] اشار
اليه الشيخ ايضا [illegible] في بعض رسائل الحكمة بهذه العبارة والثاني النظري الذي الغاية فيه حصول الاعتقاد اليقيني بحال
الموجودات التي لا يتعلق وجودها بفعل الانسان ويكون المقصود انما هو حصول رأي فقط مثل علم التوحيد وعلم
الهيئة والقسم العملي هو الذي ليس الغاية فيه حصول الاعتقاد اليقيني بالموجودات فقط وانما يكون المقصود فيه حصول رأي
في امر يحصل بكسب الانسان ليكتسب ما هو الخير فلا يكون المقصود حصول رأي فقط بل حصول رأي لاجل عمل فغاية
النظري هو الحق وغاية العملي هو الخير ولهذا علم الاول [illegible] كتاب [illegible] الشيخ [illegible] قال الشيخ ايضا [illegible]
[illegible] في الطبيعيات ان الحكمة النظرية [illegible] اقسام [illegible] بامور غير مادية اصلا كالواجب الحق والعقول
[illegible] واقسام الوجود المطلق التي [illegible] المادة ولكن لا على سبيل الافتقار اليها كالطبيعة [illegible] الاعلى و
الفلسفة الاولى [illegible] الاشياء [illegible] الوجود المطلق [illegible] الذاتية [illegible] العلم الكلي [illegible]
[illegible] الالهي [illegible] في المادة مثل الطبيعة والعلم [illegible] الى [illegible] الحساب [illegible]

العدد يكون امره كالوحدة لوجوده في الجواهر من القبيل العرضي كوجود [illegible] ومن هاهنا يرجع ان الحساب يفارق الهندسة

بان موضوعه مع انه في الخارج اولى بمادة وموضوع الهندسة اعني المقدار لا يوجد الا في جسم وليس له [illegible] الا في

جسم [illegible] مفارق الحساب الهندسة [illegible] قال ولكن [illegible]

[illegible] الموجود الذي له اثبات [illegible] بل الحركة [illegible] وجود [illegible] الموضوع

[illegible] الاعراض [illegible] وصاحبه [illegible] الوجود [illegible]

كان البحث عن وجوده في المادة او موضوع الحركة [illegible] المادة [illegible]

[illegible] ان تكون للادنى الاعراض [illegible] البحث [illegible] الوجود [illegible] الشيخ [illegible]

الشيخ [illegible] قال في العدد والمقدار [illegible] الوجود [illegible]

ولكن [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] الوجود بالمادة [illegible] الاعراض [illegible] الاعراض

[illegible] وصاحبه [illegible] قال الشيخ في [illegible] كتاب الشفاء [illegible]

[illegible] على [illegible] العددات [illegible]

في الالهيات [illegible] الموجودات [illegible]

العددات بهذه العبارة [illegible] الاشياء [illegible] ان [illegible]

الاعمال التي في [illegible] الاعمال التي [illegible]

[illegible]

[illegible]

والات جوارات التي تجري في هذه المسئلة [illegible] الباطل [illegible]

[illegible] كل واحد [illegible] بالفلسفة [illegible] الاشياء [illegible]

من [illegible] المنطق [illegible] العدد [illegible]

[illegible]

[illegible] الفلسفة [illegible]

[illegible] الاعمال [illegible] في المنطق [illegible]

في كون [illegible] في كل [illegible] هذه الاشياء [illegible]

[illegible] هذه الاشياء [illegible]

ان [illegible] ما ذكره الشيخ [illegible]

بهذه العبارة [illegible] هذه الذات [illegible]

كان على سبيل [illegible] باختلاف الموضوع [illegible]

ان مثل هذا [illegible] المباحث [illegible] ما ذكره الشيخ في [illegible] اختلاف العلوم

[illegible] هذا البحث [illegible] التي [illegible] المسئلة

ليس من [illegible] ذكر اختلاف العلوم [illegible]

[illegible] الذي [illegible] بهذه العبارة [illegible]

[illegible] الطبيعة [illegible] الطبيعة [illegible]

[illegible] الطبيعة [illegible] الامور الرياضية

[illegible] والهندسة [illegible] الطبيعة [illegible] العدد [illegible]

[illegible] وكذلك [illegible]

[illegible] الشيخ في [illegible] الفصل [illegible] المقالة الاولى من الفن [illegible]

[illegible]

فيه كتاب الشفا من جملة كتابه الشفاء وبهذا قوله في اول الفصل فقد كان سلف لك الوقوف على موضوع المنطق
وبيان المنطق كيف يقع فيه وسلف لك ان المنطق كيف يكون جزءا منه وكيف يكون آلة وانه لا تناقض في
ان يجعله جزءا ومن لم يجعله آلة لما انه اذا اخذ موضوع المنطق من حيث هو احد الموجودات وكانت الفلسفة
ناظرة في جميع الموجودات كيف كانت كان المنطق جزءا من الفلسفة يعرف احوال الموجودات [illegible]
ان يعرف كيف يكتسب المجهول او ليس فيه من حيث ان هذه الحال او حال في بعض الموجودات او
عارض ذاتي له او امر لحق اياه فهو نظر في الوجود من حيث هو موجود بحال فهو علم من العلوم ولكن لما عرض
ثانيا ان كانت هذه المعرفة [illegible] تعين في معرفة احد اخرى [illegible] هذه المعرفة التي يرغب فيها معرفة
ما آلة لمعرفة اخرى بل جل الغرض فيها معونتها في معرفة اخرى لكن هذا معرفة بحال من الموجودات هو كونه
جزءا من الفلسفة وكونه معرفة بحال من الموجودات [illegible] في معرفة اخرى ولكن ذلك [illegible] هو كونه
آلة فكون المنطق جزءا لا يجب ان لا يكون آلة وليس هو جزءا من الشيء الذي هو آلة له [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

عارض

المثل

ما يام

في كتاب الشفاء من جملة كتاب الشفاء ومنها قوله في اول الفصل فقد كان سلف لك الوقوف على موضوع المنطق
وبيان الفلاسفة كيف تتبع فيه وسلف لك بيان ان المنطق كيف يكون جزءا منها وكيف يكون آلة وانه لا خلاف بين
من يجعله جزءا ومن لم يجعله آلة لانه اذا اخذ موضوع المنطق من حيث هو احد الموجودات وكانت الفلسفة
ناظرة في جميع الموجودات كيف كانت كان المنطق جزءا من الفلسفة موضوعها احوال الموجودات حالها وطبيعتها
ان يعرف كيف يكتسب المجهول او بيس ... من حيث ان هذه الحال او حاق لبعض الموجودات او
عارض ذاتي له او ... اياه فهو نظر في الوجود من حيث هو موجود ... من العلم ... عارض
ثم انها ان كانت هذه المعرفة من ... الوجود تبين في معرفة احد اخرى فتكون هذه المعرفة التي ... معرفة
آلة لمعرفة اخرى بل جعل الغرض فيها ... في معرفة اخرى لكن ... من الموجودات ... فهو
جزء من الفلسفة ولكن ... من الموجودات ... في معرفة اخرى ولكن ... هو كونه
آلة فكون المنطق جزءا لا يمنع ان يكون آلة وليس هو جزءا من الشيء الذي هو آلة له ... آلة ...
التي ... المنطق ... من العلم الذي هو ... مطلقا من حيث هو آلة
ومن حيث هو آلة ... اعم من آلة كالانسان من حيث هو انسان ... الحيوان ...
انه حي وليس ... آلة ... على الاطلاق بل ... احدهما اخص والآخر
اعم ... آلة ... جزء من العلم ... كما ... وان كان ... في ...
في نظره ... ان المنطق آلة وليس جزءا ... ان ... الى ...
... ان ... هذه ... الى ... هذه القولة ...
... كان ... ان المنطق جزء من الفلسفة ... جزء ...
ان في هذه ... جزء ... جملة ... نفسه ... بالقطاع عنه فان
... ان ... لفظ الفلسفة ... الموجودات
... ان ... المنطق آلة ... المستغنى عنه ...
... العبارة ان هذا ... الشيخ ... ان ... ذلك

... في هذه مواضع من كتابه هذا ... الاشارة الى ... الله ... ذلك ان ... النفس ... سلامة
هذا ... ان ... لفظ البيان ... الحكمة ... المنطق ... ذلك ... على ...
... قال ... على ... هذه العبارة ان ... البيان ... وقال ...
احوال الموجودات فجعل المنطق من اقسام الحكمة النظرية الباحثة ... اختيار ... قال ...
... الاشارات ... القول ... حاصل ... الشيخ ... كتاب الاشارات ...
... في هذه الاشارات والتنبيهات اصول ... الحكمة ان اخذت ... سهل ...
... وتفصيلها ... المنطق ... من فن المنطق ... الكتاب ... الى اول ...
قال هذه اشارات الى اصول ... العبارة ... خروج المنطق ... العبارة ... الحكمة ان
... العلامة ... ان قوله ... الى ... اصول ... من
الحكمة ... ان ... من الحكمة ... هذا الكتاب في ... الا ...
... كان ... الكلام ... الكتاب في الكلام ... ان ...
الاشارات ... الاحتمال ... كون المنطق ... على سبيل ... والآلية
... المنطق ... الذي ... الامور ... والقرينة ...
الآلة ... ان المنطق ليس من الحكمة ... في ذلك الكتاب في آخر المنطق واول الطبيعيات ...
ان ... الحكمة في اول هذا الكتاب ... ان الحكمة في هذا الكتاب لا ان هذا الكتاب في الحكمة ...
ان ... في اوائل الطبيعيات من هذا الكتاب ... الاصول ... كون المنطق من الحكمة
... قال هذه اشارات الى اصول وتنبيهات على جمل ... هذه الاشارة ان ...
الاصول ... الحكمة الطبيعية والالهية ... الذي ... المنطق ...
... كون ... من ذلك ... من الحكمة ... ان ...
... الكتاب الذي ... في ...
موضع ... ان ... من جهة ان ... موجود ... من جهة ...

و ... ان الناظر فيه ... ان المنطق ... من الحكمة ... انه
... تام

عارض

اصل

ثم ايام

كثيرة في عدة مواضع من كتابه هذا بحسب الاشارة الى الدلالة عليه ومع ذلك ان من الناظرين سيما الطبيب منهم
هذا وكل الذي من تركيب لفظ الاعيان من خواص الحكمة جعل المنطق منها مقدما او جعل ذلك الحكم عليه ومن التعب
على المنطق وقال في جواب شبه على الظاهر بهذه العبارة ان من حذف لفظ الاعيان منهم جعلها وقال الحكمة هي اعتبار
احوال الموجودات جعل المنطق من اقسام الحكمة النظرية الباحثة عما ليس وجوده بقدرتنا واختيارنا ثم قال وكلام
الرئيس في الاشارات مبني على هذا القول او حاصل ما حمله عليه هو ان الشيخ قال في اول منطق كتاب الاشارات اني اريد
ان اذكر في هذه الاشارات والتنبيهات اصولا وجملا من الحكمة ان اخذت الفطانة بيدك سهل عليك
تفريعها وتفصيلها ثم ابتدأ الى علم المنطق ثم انتقل منه من فن المنطق من هذا الكتاب ووصل الى اول الطبيعيات
قال هذه اشارات الى اصول وجمل من علم الحكمة حيث جعل فروع المنطق من هذه العبارة اي الحكمة ان
الحاصل الرباني العلامة الدواني قد تصدى لتوضيح مرام الشيخ وجه كلامه ان قوله الى هنا الى اصول وجمل من
الحكمة والمتبادر منه هو ان الحكمة بعضها من الحكمة كما ان المنطق من هذا الكتاب في المقدمة تبادر منه الا ان الشيخ حاصله
ذلك انه اذا كان بعض مقاصد الكلام فلا نسلم في التعاريف انه كتاب في الحكمة والمنطق انما هو لا ينبغي ان يذكر في
الاشارات لانه ليس من الدراسة لكن ذلك الاحتمال بعيد لجواز كون المنطق مذكورا على سبيل البداية والآلية
في مادة التصنيف جعل قول هذا الشيخ هو جزء من الفن الذي صنف فيه من الامور او اختلف فيه والقرينة عليه ما ذكرها
الرابعة مما يدل على ان المنطق ليس من الحكمة حيث انتقل منه في ذلك الكتاب في آخر المنطق واول الطبيعيات
ان ما وقع منه في اول هذا الكتاب في قوة ان الحكمة في هذا الكتاب لا ان هذا الكتاب في الحكمة والآلة
ان ما ذكره في اوائل الطبيعيات من الكتاب ما يفيد امتيازا لكن الاصول والجمل بحيث لا يلزم كون المنطق من الحكمة
حيث قال هذه اشارات الى اصول وتنبيهات على جمل يستبصر بها من يسر له ولم يفهم من هذه الاشارة ان تلك
الاصول هذه الجمل من الحكمة الطبيعية والالهية وقال بحيث هو هذا النمط الذي بعد المنطق لكون المقالة خارجا منها
على ما ينبغي ثم ان الاولى ان يكون المتبادر عرفا من ذلك ان يكون الكل من الحكمة لكن ذلك ان لا يكون هناك صارف قوي
يصرفه عن حمله عليه وقد عرفت سابقا ان كثيرا من الجمل سيما في الاول من هذا الكتاب الذي نحن بصدد شرحه كما في تفسيره وتفصيل
موضع هذا العلم بعد ما بين ان العلم الطبيعي الحكمي الجزئي منه من جهة ان الجسم موجود او جسم مرادا ومؤلف بل من جهة ما هو موضوع

ولذلك قال الناظرون سبب الاختلاف ان المنطق هل هو من الحكمة بجزئيه انه سعد ملام

سه كتاب اقتباس من جملة كتابه الشفاء ومنها قوله في آخر الفصل ... كان ... ان ... فصل موضع المنطق

نحو نحو

لو كره السكون وبين ان بعض علوم الحق الحقيقة كما قال بهذه العبارة فالعلم المنطقي كالآلة فقد كان موضوعه المعاني
المعقولة الثانية التي تستند الى الاول من جهة كيفية ما يتوصل بها من معلوم الى مجهول لا من جهة ما هي معقولة
وكذلك ما وقع منه في اوائل هذا الكتاب بهذه العبارة واما الذي يسمى المسمى بهذا العلم اذا اعتبر بذاته ان يقال له علم ما قبل الطبيعة
لان الامور المبحوث عنها في هذا العلم هي بالذات وبالحد قبل الطبيعة وكذلك ما وقع منه في اوائل منطق هذا الكتاب في فصل
في التنبيه على العلوم والبيان بهذه العبارة فنقول لما كان الغرض في الحكمة ان يوقف على حقائق الاشياء كلها على قدر ما يمكن
ان يقف عليه الانسان وكانت الاشياء الموجودة اما اشياء موجودة في الاعيان ليس وجودها باختيارنا وفعلنا ومعرفة الامور
التي من القسم الاول تسمى حكمة نظرية وكذلك ما وقع منه بعد تقسيم العلوم حيث قال فالقسم الاول من العلوم هو العلم الطبيعي والقسم
الثاني هو العلم الرياضي المحض ومعرفة العدد المشهور منه واما معرفة طبيعة العدد فترجع الى العلم الالهي وهو كذلك العلم والقسم الثالث
العلم الالهي ثم قال ولما كانت الموجودات في الطبع على هذه الاقسام الثلاثة فالعلوم الفلسفية النظرية هي هذه واخص ما يسمى الحكمة
محصورة في هذه الاقسام وقد ابين الظاهر منها ان المنطق ليس منها وكذلك ما وقع منه عقيب ذلك بقوله والغاية في
الفلسفة النظرية معرفة الحق والغاية في الفلسفة العملية معرفة الخير وكذا ما قاله في فن البرهان ان الموجودات منحصرة
في الفلسفة وكذلك ما وقع في كتاب الحيوان في رتبته ... على بعض الاطباء والحكماء في
ماهية قوله وهو ... الرجل الشيخ ... انه بعد شهرة شيطان كل شيء ودعواه وجوده
التصرف في المنطق والفلسفة كيف يجيء ... الى آخر ذكره ما ذكر واما ما اوردناه من عادة الاختصار ومن الحق
احق بالاتصاف قوله ومما قيل وكذا التفصيل وكالمبادى هو الظاهر من قوله والعبادة انه من مبادئه التصديقية ... الجسم
ان الجسم مركب من صورته جسمانية فحكم الشيخ انه من مبادئه وبعد صورته جسمانية طبيعيا يسلمه الى العلم الطبيعي ليكون الجسم
المتصل بحث المقالات الرابعة بالاصل ... وان كانت من مسائل هذا العلم اعني الالهي لكنها من مبادئ العلم
الطبيعي اي من مبادئه التصورية لمعرفته ... التي ... ان المبادئ الاخذ منه هما كالبعض
المبادى التصورية والتصديقية فضلا من الحساب الاربعة قوله وهذا العلم يشارك الجدل والسوفسطائي
قال شارح الكتاب ... من المشاركة اي الجدل والسفسطة يتكلمان في مسائل هذا العلم وحاصل الكلام انهما يتكلمان
في العلم الحرية وصاحب هذا العلم لا يتكلم فيها ... ان حاصل لا يرجع الى حاصل ولا يعود الى طائل اذ الغرض

بين العلم الذي اريد وهذا يتكلم فيها والذي اظنه ان يكون غرض الشيخ في وجه المشاركة ان مسائل الجدل قد تكون من جملة
مسائل هذا العلم وكذلك السلطان في الافضل من جهة البحث ومن جهة الكلام في مشابهتها من مسائل هذا العلم لا يكون من جملة مسائل العلم الحرية
بخلاف الجدل وقوله السوفسطائي الاقل مرتبة انه يتفلسف اول ما يتكلم في مسائل هذه العلوم الحرية اشارة الى هذا
وكيفية الاشارة كما لا يخفى وما قال ان كل عبارة صاحب الشمل على ما اشار اليه بوجه جيد اذ ليس هذا عبارة دالة بوجه على
وجه تكلم مما مر ان كل منطق يتكلم في علم على وجه مشاركة المطلق من حيث اصل من الآراء هاهنا مشاركة هذا العلم للعلوم الحرية اذ الجدل
يتكلم فيها ومن هذا السفسطة في هذا العلم لا يتكلم فيه صاحب العلوم الحرية قرينة جلية على ان المراد بالمشاركة والمخالفة الملحقة صاحب
الشمل فان الملائم لغرض معقوله تعرض مع ان ما صرح في خلاف المراد ولا يخفى ايضا ان مثل هذه المشاركة
والمخالفة في سبب الصانع والعلم المسمى بالكلام قد يشارك هذا العلم بوجه ويخالفه بوجه اخر ولا يخفى ان المخالفة في
الفرق بين العلم وبين ادابه في هذا الذي لا يرتفع الا عنه ... الذي خصوصية طوائف تمام اصحابها عام الآخر في قال والمشاركة
وكذلك قد صاحب ما ذكره في وجه المخالفة والمشاركة بينه وبينهما لا يخلو عن ان يكون مرتبة الكتاب حيث قال
فيه ان الجدل والسفسطة يتكلمان في مواضع كل منهما كلما فاذا اعتبر اي ولا يستقر ولا احدهما على المواضع
الاحد الوجيه فالفلسفة اي العلم الحرية كلها بوجهه وما الحكم ... العلوم الحرية ... كل موضع كلاما
سببا كان او موجها الى كل مسألة ... المشاركة والمخالفة بينه وبينهما ما ذكر لانهما
لا لا يمكن ... في الصناعة ينظران في مسائله ... في مسائل هذا ... لا يختلف ... منعا ... وكان
هذا العلم لانهما يجاوزان عن مسائله ايضا ويجاوزانه من حيث انهما يتحدثان عن العلم الحرية دون هذا العلم ومن القرائن انه
ما ذكره هذا القائل من دون تكلف وقال ... هذا ... ينفع ... شيئا ... قال ... من جملة
ان الفلسفة الاولى اي يفيدها مباديها من الفلسفات الراتبة الثابتة واما الجدل فيفيده من الفلسفات الذائعة المشهورة
في الحقيقة واما السفسطة فيفيده من الفلسفات المشبهة بالذائعة والمشهورة والثابتة من غير ان يكون كذلك في الحقيقة
انتهى ومن الظاهر ان هذا وان كان ايضا وجها آخر للمخالفة ولكن يجب ان يعتبر معه ما قاله صاحب الشمل على ما قاله
الشيخ بما قيل ان سائل ان ... وقع من الشيخ ... هذا العلم لا يتكلم فيه صاحب ... ويتكلم فيه الجدل
والسفسطة ... في ان ... فيه وبينهما من جهة انهما يتكلمان من جميع مسائل هذا العلم ومن الظاهر ان صاحب

قيل ذكر الاخذه الدعوي كون هذا قرينة جلية وامارة لطيفة على ما قال بعد ما قيل بالكلية انه ميتوية وما وقع من الشيخ متصلا
بما نقله عنه من فن البرهان ان الجدل ليس بحكم كم الصناعة الحكمية البرهانية التي هي الفلسفة فان ذلك بعيد عن ان الجدل ليس من
انها من التي هي هناك وما وقع من صاحب النقل من ان الجدل والسوفسطائية يبحثان من العلوم الجزئية
دون هذا العلم وعده اشيا وانها ظهر انما قاله صاحب النقل ينطبق عليه من دون تكلف معنا وانما قالوا ما اشار
الحكماء نهو غير منصوص على الاعدا من بعينه انه يحتاج الى انقيادها قد صار الى ضرب من المعاملة كالاكثر الى ان ما وقع عنه
في فن البرهان من ان السوفسطائية يبحث عن الذوات المشبهة بالذاتية والعينية من غير ان يجري الى ذكر
من الحقيقة ومن معاملة انه ان يظن به انه يحكم تحكمني ان كان من غير عرض في بعض العاهرية لما من اشباه الحكماء والا
فن الظاهر انه لا دخل لارادة السوفسطائية ومهم اراده فيه وقد وقع نظير هذا ان آخرة النقل يطلق اسم هو
ما اقتاه ونحوه ما وقع منه في نفسه ان الحكمة حقيقية وكميتها تعبد اي كل ما هو المشتمل عليه في اثناء عرف الحكم
من نعلت ما يتعلمه ويثبت ان يكون كثير من الناس في اكثر ما يقيم ايثار مطلقا من الناس فيه انه حكيم وكثيرا ما
حكيما ان ثبت على ايثاره ويكون في نفسه حكيما ولا يعتقد الناس فيه ذلك ثم قال وانما شاهد في زماننا قوما هذه صفتهم
فانهم يتظاهرون بالحكمة ويقولون بها ويدعون الناس اليها ودرجتهم فيها سافلة فاذا ظهر انهم مقصرون ظهر لهم
للناس انكروا ان يكون للحكمة حقيقة وللفلسفة فائدة كثيرة وكثير منهم ما الحكمة الى ان يبطل جميع الجهل ويدعي بطلان الفلسفة
من الاصل وان يبلغ كل الانسلاخ عن المعرفة والعقل فصدق الشيخ بين ايدينا ذلك المتفلسفين منه
المتشبهين بهم بالعيب فاقهم ان الفلسفة الافلاطونية والحكمة السقراطية دان المراد بطلت الاشياء الفاسدة هو الاول
والثاني عند فرقة من الفلاسفة ثم قال كثير منهم قال الفلسفة وان كان لها حقيقة فلا فائدة في تعلمها وان النفس
الانسانية كالبهيمة باطلة والعدو في الحكمة الناجية واما الاخرة فلا آخرة ومن احب ان يعتقد فيه انه حكيم وسقطت
قوته عن ادراك الحكمة او عاقه الكسل والدعة لم يجد عن اتباع قضاة الغالطين بحجاج انسد الى كتابه ليقرب
انه قد يعبر عن بحث من الذوات الشبيهة بالمشهورات بالشاغب فعل ذا تكون هو احض من السوفسطائية وان عجب
بازاء الجدلية والسوفسطائية بازاء الحكمة وقد اشار الشيخ في الاشارات الى اصطلاح آخر فيهما كان الشبيه بالحق
وان هو استعمالها يسمى صاحبها سوفسطائيا وان كان بالمشهورات يسمى صاحبها مشاغبيا ما هو مذكور فيها من

السوفسطائية ومن قوله فلان ما يشبه الا ان دليلا على ما يجب ذكره لما كون موضع البحث من كتب المسائل
الالهية ولكن يسلم هذا الفن من حيث ان موضوعه هو الوجود بما هو موجود لا انه يتكلم في كل شيء لما انه يتكلم فيه باعتبار كون
موضوعه ان كل شيء والجدل ليس موضوعه بان الموضوعات ذلك الوضع واحد ولم يعلم ان كل شيء هو موضوعه
ويتكلم فيه من الامور المشتركة فلا يجب حينئذ ان يكون هذا الفن هو ذلك الفن حتى ذكره في الجنس جميع المسائل
وذلك لاختلاف الوضع فيها ولو بالاعتبار كما صرح وما وقع منه في فن البرهان تحاشيه واما المشتركة في المسائل
فلا ان يكون المطلوب فيها جميعا من الموضوع واحد والاشتراك ومن الابحاث لكونها لان يكون مع اشتراك المطلوب
في الموضوع فان الشركة الاولية الاصلية التي تصدق على حيث الوجه الثالث من الشركة في الموضوع على وجه
الوجوه المذكورة وهي مختلفة الا ان يكون احد الموضوعين اعم والآخر اخص كالعلم والعلم الطبيعي والهندسة والموسيقى
وسائرها ما اشبه ذلك واما ان يكون ذات الموضوع فيها واحدا لكن احدهما باعتبار يختلفين فصارا باعتبار موضوعها
لها وباعتبار موضوعا لذلك كان جسم الشيء واحدا موضوع علم النجوم والعلم الطبيعي فهذه الفقرات التي تلزم احواله
تغيير الكائنة فيه وبينها باعتبار الوضع وان قطعنا النظر انما يبحثان من مسائل العلم الاول دون هذا العلم الى اكثرها
ذلك المختار باختلاف الوضع فيها وقد تحقق منه ان ذلك العلم يشاركه هذا العلم في انما يبحثان عن جميع
مسائله الموضوعة فيه بالذات يبحثان عنها لا مطلقا فتوسيعة ان الاشتراك في ذلك يضعف ان العلم المشترك
موضوع هذا العلم من حيث ان موضوعه هو الوجود بما هو موجود ومن حيث واحد وذلك خلاف ما عليه العلم المشترك
في موضوعهما من حيث ان ذلك ليس من جهة انه امر واحد عام بل من حيث انه امر وعليه فحينئذ لو قطعنا النظر عن كون
ذين العلمين يبحثان عن العلم الاول دون هذا العلم فانه يبحث الكائنة فيه وبينها ولعل مراد الشيخ من هذه العبارة الدالة
على هذا وما وقع من الشيخ من البحث من العلم الاول فيها دون هذا العلم باشتراك باعتبار اختلاف الوضع وتوجيه لا مطلقا
ومن هنا ظهر ان الفرق ما قاله جماعة الحكماء وما ذكره صاحب النقل عليه يحتاج الى التكلف فيه فافهم
الهيات الوجودي وما يجانبها من الاشياء والذي هو من السمع والاثبات والخلق والجدل وغيرها العلم والعمل ان العليوف
كلها بانه تعالى ان يكون الاولى ان الباحث في الفلسفة الاولى او علم الاعلى والحكمة نركبه من قبل وما ما الب وسرها
هو العلم او الفلسفة وما ذكر خير الامور اوسطها وانا نقله هذا العلم فيما لا يكون قد وقفت في العلم الذي [illegible]

ذكر بعض الحكماء بعض المعاصرين تحقيقا في حاشية نسخة من نسخ الكتاب انه اسبق في علم الله [illegible]
اليوم سيقول بعد هذا الخبر بانه تشوقه الكل ولعله كرره في ذكره الشيخ عليه فظن انه سبق ويحتمل ان يكون كتابة
هذا الفصل بعد سائر الفصول فحسب انه ذكره في المقام السابق لكن هذه مناقشة سهلة لا ماخذ منها شيئا [illegible]
ثم قال العجب من هذا الفاضل انه كيف اتكل على شهادة التي من غير حجة ومن تحقيق وتنقيح وجه الاشارة
اليه من غير وضع على انه لا نقص في عبارته على ان هذا ذكره في كتابه قبل هذا ويفهم من سوق كلامه في هذا المقام ومقدمته
العلم الشديد قريب منه والذي يستفاد مما افاده في الخبر سابقا ولاحقا الذي تشوقه الكل وفي هذا من الاجمال ما لا يخفى
ولا اسمن كيف يتطابق الاجمال من جمال الفاضل في المقال بوجه اصعب فانه من عادته في رياض الرضوان ثم قال
فانزل الخير يقصد به معنيان احدهما اضافي ملحوظ فيه تفصيل او ضرب احتاج الى تفصيل وتفسيره بالفارسية
بهتر [illegible] خيرا اضافيا مطلقا انظر الى [illegible] وبالنسبة اليه ولا يبعد ان يترجمه بالمشكل هذا المتن [illegible]
ان خير كل شيء بهذا الوجه انما هو كماله اللائق به والخير المطلق كماله وكل شيء يطلبه بالطبع الى كماله ولهذا يظهر سر العشق
الساري في جميع الذرات [illegible] ان الكمال كل شيء ما يليق به [illegible] كماله اللائق بحاله ثم قال
ان هذا انما يتاتى بوجوداته وحصول كمالات صفاته وحالاته فاشتياق كل موجود الى وجوده وحصول كمالاته
كماله وذلك وجوده [illegible] من الاشياء [illegible] الى كل الشوق [illegible]
الكمال ولما كان منبع كل موجود وكل كمال هو الواجب الحق كان الكل مشتاقا اليه طالبا منه طلب ما يليق
من كماله فهو الخير المطلق الذي تشوقه الكل وبعده خيرات [illegible] من الوجوب [illegible]
من الكمالات وبعده خيرات [illegible] وتلك الخيرات النسبية [illegible] بالعرض
واطلاق الخير المطلق على الواجب الحق لانه الخير [illegible] انه ليس خيرا اضافيا [illegible] خير لكل شيء بخصوصه [illegible]
سائل [illegible] ان العدم قد يتشوق اليه كزوال مرض او دفع ايلام فما ان الاشتياق بالذات [illegible]
من الآلام والآفات بل [illegible] السلامة والصحة واللذة [illegible] الشوق الى [illegible]
[illegible] بالكمالات [illegible] المستلذات [illegible] الشان
والاكل بالمقصود [illegible]

نقصانه

معاني

معاني [illegible] كمال [illegible] كان [illegible]
المشهور من الحكماء حيث قالوا الوجود خير محض والعدم شر محض [illegible]
[illegible] معروف من السابق [illegible] والشر [illegible] الاول [illegible]
ما حققه [illegible] في سعادة الآخرة [illegible] سعادة [illegible]
سائر العلوم [illegible] ما ذكره [illegible] من ان تحقيق وتنقيح وجه الاشارة
اليه من غير وضع [illegible] من [illegible] في مواضع منها ما ذكره
في الفصل الاول من [illegible] العبارة انه [illegible] ما خاب [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] السواد [illegible]
[illegible] سواد [illegible] في [illegible]
العدم الذي [illegible] بشرط ان [illegible] الوجودي [illegible] ثم قال [illegible]
[illegible] من [illegible] الفصل الثاني [illegible] الفصل [illegible]
في الفصل الثالث [illegible] على الاطلاق من حيث هو شر [illegible] الاطلاق [illegible]
[illegible] من [illegible] على [illegible] الشهادة
[illegible]
على الشيخ الرئيس من ان ما ذكره سابقا ولاحقا [illegible] الاجمال [illegible]
على شهادة [illegible] من الاجمال على شهادة [illegible]
مع وجود [illegible] حيث قال [illegible] في الخبر سابقا ولاحقا الذي تشوقه
الكل وفي هذا من الاجمال [illegible] ان الشيخ [illegible] في الخبر [illegible] سابقا ولاحقا
[illegible] تفصيل [illegible] انه [illegible] الشيخ سابقا ولاحقا من الشهود على تفصيل الخير
[illegible] في [illegible] الذي [illegible] في شبهات [illegible]
في [illegible]

لم الذي بأول من لكان حيث واو كذلك هو الماسر و في بالجملة ان ما ادعاه من كون الشيخ في هو به الدر
سلك منه الاجمال ~~كذلك الاحتمال~~ فهو مردود بل على تفصيله اوقع من الشيخ في هذا الكتاب من الشهود فا
لتفتحن [illegible] ~~من ذلك~~ من ذلك ما سيقول ان واجب الوجود بذاته هو خير محض والخير بالجملة هو
ما يتشوقه كل شيء وما يتشوقه كل شيء هو وجود او كمال الوجود والعدم من حيث هو عدم لا يتشوق بل من حيث
يتبعه وجود او كمال الوجود فيكون المتشوق بالحقيقة الوجود فالوجود خير محض وكمال محض والخير بالجملة هو ما يتشوقه
كل شيء في حده ويتم به وجوده والشر لا ذات له بل هو اما عدم جوهر او عدم صلاح لحال الجوهر فالوجود خيرية و
كمال الوجود خيرية الوجود والوجود الذي لا يقارنه عدم لا عدم جوهر ولا عدم شيء للجوهر بل هو دائما بالفعل فهو
خير محض والممكن الوجود بذاته ليس خيرا محضا لان ذاته بذاته لا يجب له الوجود بذاته فذاته بذاته يحتمل العدم
وما احتمل العدم بوجه ما فليس من جميع جهاته بريئا من الشر والنقص فاذن ليس الخير المحض الا الواجب انتهى ثم اشار
الشيخ الى ذكره في نهايات الحكماء بقوله وقد بينا انه خير [illegible] منفصلا [illegible] بقوله الخير كان
منبع الكمالات الاشياء وخيراتها وقد بان ان الواجب الوجود يجب ان يكون لذاته مبدأ لكل وجود
وكل كمال وجود فهو من هذه الجهة خير ايضا لا يدخله نقص ولا شر وهذا به فان جماعة كثيرة فاذا تقرر
هذا فنقول ان ما حكم به من الاجمال فهو خال عن بين الكمال غرضه ان ما قال الشيخ بهذه العبارة فالخير بالجملة هو ما
يتشوقه كل شيء اكثر تفصيل واتم ترتيبا مما ذكره هذا الفاضل المعروف بقوله الذي يتشوقه الكل وما ادعاه من الاجمال
فهو خال عن الحسن والجمال ثم ان الشيخ اشار الى الفرق بين الجود والخير [illegible] فقال واما حال الوجود
والخير فيجب ان [illegible] الاشياء [illegible] الى المستكمل به وقياس الى الفاعل الذي يصدر عنه واذا كان
الى الفاعل الذي يصدر عنه بحيث لا يجب ان يكون الفاعل منفعلا به كان قياسه الى الفاعل جودا والى المنفعل خيرا
فقد بان حال ما ادعاه من الاجمال مرة اخرى ثم الحكماء كما هو خير للاشياء خيرية مطلقة يفيض منه وجود كل [illegible]
كما انه [illegible] من كل جهة [illegible] الجمالية الكاملة [illegible] وكذلك [illegible] الاشياء [illegible] الحكم
الكامل [illegible] الاشياء اذا نسب [illegible] الغاية
في كل طلب والغاية مثل السعادة في ذلك [illegible] المزاج فيقال لم اردت ان [illegible] المزاج

نهايات الحكماء مردود

بقول الصحة فيقال لم طلبت الصحة فيقول للسعادة والخير ثم لا يرد عليه سؤال لم لان السعادة والخير مطلب
لذاته لا لغيره فالحق الاول [illegible] كل شيء ويتشوقه طبعا وارادة [illegible] على [illegible] بتفصيل الجملة
هو المعشوق الاول كذلك كل ما هو اول في الحكمة وآخر في الطلب ومن [illegible] من كون الواجب الحق
هو الاول والآخر فقد بان انه لا [illegible] من الاجمال [illegible] بل [illegible] الشيخ اكثر تفصيل واتم ترتيب
ونرتب ما هو فقد في نهايات الحكماء [illegible] تفصيلا للخير [illegible] دون ما ذكره الشيخ لانه
لم يتعرض الا لذكر الخير على الاطلاق نظرا الى ذاته [illegible] افادة الكمالات ولم يتوجه لذكر الخيرات الاضافية التي [illegible]
في نهايات الحكماء [illegible] وكلامه [illegible] الشيخ [illegible]
ذكر الشيخ في فصل العناية [illegible] في القضاء [illegible] الخيرات [illegible] ان يكون خيرا
ومنع ان يكون [illegible] واما [illegible] فيها الخيرية اذا [illegible] واما [illegible] فيها الشرية
واما [illegible] ثم قال واما الذي الغالب في وجوده الخير [illegible] اذا كان الاغلب
فيه انه خير [illegible] زيادة تفصيل [illegible] في الخيرية [illegible] الافضلية [illegible]
[illegible] ان الشيخ [illegible] بذكر الجزء [illegible] بعد الآخر منه ثم ان
[illegible] ذكر [illegible] الشيخ في هذا الفصل تفصيلا جليلا وذكر
[illegible] قال [illegible] الشر الذي [illegible] العدم [illegible] الواجب [illegible]
الواجب [illegible] ولكن [illegible] الذي هو [illegible] في الافق [illegible] لكان
[illegible] الكمالات التي بعد الكمالات الاولية [illegible] الكل [illegible] الذي [illegible]
[illegible] الذي [illegible] على [illegible] كاهل [illegible]
[illegible] في [illegible] ان [illegible]
زيادة تفصيل [illegible] الاجمال [illegible]
[illegible] الجواب والسؤال [illegible] قال [illegible] سؤال [illegible] انه اشار [illegible] بقوله والعدم
من حيث هو عدم لا يتشوق بل من حيث يتبعه وجود او كمال وجود [illegible] على [illegible] بان واجب الوجود [illegible]

على مثالك بافنيض المجرد الجود ابدا ما طرق الخزانات وافيض على انواع الخير من واشراقات الكشف دلى الحقايق الغايات
ودون الساعات الغايات قوله واذ اتقرر هذا فقد علمت ان العلم كما اشترك في منفعة واحدة
وهي تحصيل كمال النفس الا ان فيه وذكر بعض الحكماء ان هذه العبارة ظاهرة في ان كل علم آلي او غير آلي
منفعة وفايدة كمال النفس الا الآلي مع هذه الفايدة يفيد تحصيل غيره فيفيد ايضا فايدة بالآخرة هذا هو الحق وان
نوقش في دلالة العبارة وهذا خلاف والذي يشير اليه عدم نفع بعض الرياضيات اريد به عدم النفع
في العلم الاعلى والمشبه انه اراد بالعلم كتب الحكمة على الشرايع ساير التعليمات وكمن الاظهر
عندنا ان العلم كلها تفيد هذا الكمال بعد تاسيسات الشرعيات فانها تجلب السعادات في النشأتين وتحقق
الكمالات من الجانبين الآن بعض الاعلام كالامام بسط الكلام في ان معرفة الصنعة والمرفة المشهورة
بالفقه لا نفع لها في الآخرة اصلا وانما تنفع العبادات التي هي اعمال والعلم بها من غير عمل غير نافع وقال سيما
اذا لم يكن متيقنا بل مجتهدا مظنونا واكثر ابواب الفقه كباب الوقف الدنيوية والاداب بل ما نزل
منها انتهى ما قاله وكونه في الظاهر لا يخلو من شناعة تقرره بوجه ما قول الذي احب انه ان كان غرض الشيخ
التقرب من صنعة تقرير الشرايع النبوية والنواميس الالهية تقربا الى الله تعالى لم يكن في صنعته غرض آخر
من الامور الدنيوية ولم يكن فيها ما يكل النفس والمال والنسب ولم يكن خالصا لنفسه من الاغيار والرياء فلا يعدان
تكون فيه عبادة مورثة لسعادة في الآخرة والا فالكلام ما قاله الامام ثم ان بسط الكلام كساير الحكماء وكثير من
الاعلام جزم بان الجزم هو النافع ويظن بان الظن يقع ويحق اثرا في النشأة الآخرة وحسبهم نفع
الحسابات والمظنونات وان كثيرا منها كالجهالات وما ظن بل جزم بان الفقه من المظنونات المجتهدات
حكم جزما بعدم نفع الاجتهادات من الفقهيات التي هي ثمرة الفقهاء ولا يظهر من آخر حيث اراد وان
الفقه علم قالوا فلا استفاد من الامام ايضا ما هو ان الفقه علم والتعريف المشهور عند الجمهور للفقه انه العلم بالاحكام الشرعية
الفرعية المستفادة من الادلة التفصيلية واستشكلوا بان الفقه من باب الظنون والعلم هو اليقين واجابوا بان
الفقه علم والظن واقع في الطريق وذلك ان الفقيه اذا ظن حكم فيه حرام او لا ظنه المجتهد واجتهاده وجزم بدليل
عام صورته ان ما ظننته المجتهد واجبه فيقيسه وكل مظنون بهذا الوجه حق فهذا حق والحق ان هذا ليس

لمو

بحق والدليل هو الدليل بعينه ويصح جزما ان الاراء التي لها المتناقضة والامور المختلفة التي به الى كل منها بينا
صادقا فاحزما مطابقا للواقع ولهذا ترى كثيرا من اعلام الاسلام اثر الايمان الايمان دون ما قضوا بالتقليد والحسبان دون ما
هم نزول ايمان المقلد عن كثير من المعتزلة والاشاعرة ومنهم قال ان في هذا الاشكال هو لنقص الكمال والزوال في معظم
الايام واكثر اهل الاسلام فانهم العوام وما اصاب من الزعم الاول وقال الغزالي بكثرة الهالكين والحق ان هذه في غاية
وليس هذا تقريره وتفصيله وبيانه الآن اقنع بوجه متبع ما ذكر الى ادعى ان المعرفة صدقهم وحالتهم
للواقع وطرحاته تحصلها في مواضع شتى لا ينفع فيه هذا الرجحان والرجحان وانه ان صاحبه عرف بوجه
الادعى اليه فهذا ان خبر اذا تيقن الذي اليه وانه صادق مصدق بل يقينا ان اخبره صادق وخبره صادق حق
مطابق مثلا ان يقينا صاحب شرعنا ما اخبر اطاعته عبيده آمنه اخرويه لعلمه بالاتحاد بالمعاد والجسماني وصدق ذلك جزما
يظن من الهدى وان هذا ان هو بوحي فهذا علم ان الثواب والجنة حق بدليل صورته انه ما اخبره الصادق بوجه صادق
حق مطابق وان الاكاذيب لا تؤدي الى الانبياء الاصفياء الاوصياء لما بعد الحساب حق صادق والنفع يقينا وكل
متعلقات هذه الدروس بجزم يقينا ليس شيء منها ظن ويقين بل ابقى ظن في النبيات والمجتهدات الفقهية فان الحكم
ان كان علم كل مجتهد مطابق غير مطابق بل خلافه مطابق سيما والاباحة على حكم ما اراده وهي فان ظن كل في كل حكمه
ارتياب شبهة فضلا من هو سيما وكذلك هذه المجتهدات متخالفة متناقضة ابطل التناقض في وحي الانبياء وبناء البعض العلما
على ان لا اشغل لكل ان ربعات الى مراد الالهام الوصاة الاطباء النفوس فكل منهم يرشد امته بما يناسبه بدائة فما خلاف
الامم اختلفت الشرايع والحاجات ولم تختلف الحاجة فان الطبيب الحاذق اذا عالج مريضا بدواء عالج اخر
سيار وليس يمكن في ما ليس من التناقض ولا يمكن ظن هذا في الاجتهادات من الفقهيات كالظني على من تتبعها وبهذا الرايا
علم وعرف ان وحي الانبياء جميع السلم بعد العلم واليقين لمن رام اشتبه شبهة وما بيد هذا ان الحكماء اشترطوا اهل الاحكام
وحكموا في الطرائف والحاجات اخصوه من الهدى والشرايع الالهية ثم الى الشيخ الرئيس بعد الاشارة الى اثبات الحكمة النظرية
ومبادي هذه الاقسام التي هي من الطبيعة النظرية من ارباب الملة الالهية على سبيل التنبيه وتصرف على تحصيلها بالكمال بالقوة
التنبيه على سبيل الحجة وقال في الرسالة الالهية بعض الشرايع الداعية الى الاقرار بمعبود واحد وكرره جزاء من
النفاسين والاوامر بما بالكمال والجلال والاتصال تصحيح بانه نبي من المعجز لذلك ما اكتب فيه اتم الخلل ما ذا الفصل

الى امام اكثر الفن فهو ما الناس الى مثل ذلك لعباده ذلك منذ أم من تحول ومنه فاحجم الكتى الجلى وفوض التفصيل الى غيره
الاذكيا ، ثم ذكر بعد اقسام الحكمة العملية ومبادى هذه الثلثة من جهة الشريعة الالهية والغرض ان الحكماء اشرنا الى الانبياء
عليهم السلام وجعلوه مبدأ اليقينيات وهو ايده الاشراق ... الحكمة العملية طبعت كبعض الرياضيات
والشفاء وجوده العلم الشرعي فى نفسها ان العلم الشرعيه وبعض الحكمة منه ... على ما قرره فى رسالة
برهان العلم ومنافعها انتهى كلامه ... ان ما وقع منه ... والاشبه ... بالعلم كلها الحكمات على
... التعليقات ... من الشيخ فى اول منطق ... قال فالعلم الحكمية هى ...
... ان الحكمة ... اما ان يتناول ... الوجودات من حيث هى ...
... اقسام الحكمة ... الرياضى ...
... الحكمة النظرية ... الحكمة العملية ...
... الاشيا ... الموجودة ...
... فى الاعيان ليس ... الاشياء ... بقدرتنا واختيارنا ...
الاول تسمى فلسفة نظرية ... الثانية يسمى فلسفة عملية ...
... الحكمة النظرية والعملية ...
... فى الفلسفة النظرية معرفة الحق ... فى الفلسفة العملية معرفة الخير ...
الحكمة العملية ... الانسانى ...
... الانسان ... الاول ... سعيدة ...
كتاب ارسطو فى الاخلاق ... ان الانسان ينبغى ان يكون ...

حاشية: ما وقع منه فى ... الحكمة ... العبارة

بيته ... كتاب ...
المنزل ... الثالث ... السياسات والرياسات
والاجتماعات المدنية الفاضلة ... الشيخ ...
ذلك ... السياسة ... النبوة والشريعة ...
كتابا ... النواميس ... الناموس ...
الناموس ... الاول ...
... الحكمة العملية ... وجوب النبوة وحاجة نوع الانسان ... الشريعة
... الحكمة ... الشرائع ... شريعة ...
... الشيخ ... الرسالة ... العبارة ... اقسام الحكمة
... الشريعة ...
... الحكمة ...
... العبارة ...
... الحكماء ...
... الحكماء ...
... الحكماء ...
... الحكماء ...
... الحكماء ...

حاشية: ... الحكمة ...

بشارة بما وقع منه في آخر هذا الكتاب من نكت التوراة بقوله فهذا الانسان اذا وجعل ان يصير للناس في اوقات سننا

باذن الله تعالى وامره وحجته وانزاله الروح القدس عليه يكون من الاصل ثابتة [illegible] ان [illegible] وانه

عالم بالسر والعلانية وانه من حقه ان يطاع امره فانه يجب ان يكون الامر من رأي الحق لانه قد اتفق على اطاعة العالم والسلطان ولمن

عصاه والمعاد الشقي لازم انه صرح بعض شراح الحديث به انما ذكر [illegible] قال [illegible] بهذه الجملة من الجملة الشريفة الالهية

على ما في ان القرآن المجيد بقوله السنية وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحي باذنه

ما يشاء وسيمكنك ان تعلم ما اتفق ان ذلك الشيخ العلم وقد نبه ان الحكم الشرعي المستنبط من دليله الظني كالوجوب

مثلا له اعتبار ان اشارة الى حدوثه من حيث هو هو وجوب مثلا واشارة من حيث هو منتسب الى الدليل وغاية

اليه هذه المقدمات وهو بالاعتبار الاول مظنون لانه مستنبط من احتمال الشرع [illegible] وجهه وهو دليله الظني اجمالا

وهو حكم بالاعتبار الثاني معلوم قطعا يقينا مستدل بقلا [illegible] عن استلزام صورة القياس بواسطة النتيجة في اي فرد كان

من ضروب القياس كان مطلق يقيني وان الظني في القضية الظنية حقيقة النتيجة في نفس الامر مثلها

لا حقيقة بما هي مترتبة على صورة القياس [illegible] والصورة القطعية في علم المنطق في اكتساب النتيجة العلمي او وجه

مثلا من حيث ما ادى اليه الادلة الشرعية التفصيلية وترتب عليها لان ذلك الاكتساب اذا وقع مستدلا من حيث مخرجه

بغير الدليل الشرعي بالمجتهد الى طبيعة اكتساب النتيجة ليكن من اكتساب النتيجة من حيث كونها مظنونا من حيث هو مترتب

على هذا الدليل الظني بخصوصه منظورها به وما يقدم بالاحكام من هذه الجهة الاخيرة اعتبارها من هو من جنس العلم اليقيني والعمل

الصادق وما الظن في طرفه والمقدمات الظنية من موارد [illegible] مقاربة سبيل الحق ومراده في صحة قاطعية الاجتهاد

تامل في قطعية الحكم انتهى [illegible] عباراته الشريفة وقد يقال ان هذه العبارات من الصعوبة الاصولية لم يستند من منهج علماء الاصول

حتى الخفية هذه وتحقيق ان في آخر نصه الى الدين يقول ان ما وقع من الشرع بما يقوله تحصيل كمال النفس الانسانية

والاستدلال كما اطلقنا سواء كانت ذلك كما او مرتب العلم او مرتب العمل بحيث وقع منه في منطق هذا الكتاب مفصلا

بانقسامه بقوله والحكمة النظرية اما الغاية فيها تكميل النفس بان تعلم فقط والحكمة العملية اما الغاية فيها تكميل النفس بان تعلم ما يعمل

فالنظرية ما ينبغي ان يعلم ويراد [illegible] العملية ما ينبغي ان يعلم [illegible] ما هي انتهى وهو قول [illegible] ان يراد من الاكتساب

ما يشمل القسمين حتى يمكن ان المراد من العلم [illegible] الحكمة النظرية والعملية وهو ما وقع منه في فصل تحقيق العقل [illegible]

حاشية: اعلم ان هذه العبارة من الصعوبة الادبية وهو ان الحكم انه تابع لطرف التقيد بها الكلمات الظنية طريق الحكم لا ينافي قطعيته نظرا الى الشارع وان الظنية الادب في الحكم انه واحد والمجتهد قد وافق ظنه وجه كما لله الشيخ فلا تنافي بينها الا في العلم لا في الشرع كما اصل [illegible]

ما كان استكمال الانسان من جهة امرين ان يقوم وتعلق على ما يستتبع في وصفه بان يعلم الحق لاجل ذاته والخير لاجل العمل

واقتباسه وبالجملة ان المراد من كمال النفس هنا اما كمالها في مرتبة العلم او مرتبة العمل كما ذكره في الحكمة بما جرى هنا

وكما تمامها من انحاء التقرير التام بما يراد كما هو في كتبه بالمشارب الصوفية وكتب العقل او صرفه ان كل مظنون يجب العمل

به واما كمالها في مرتبة العمل فما هو من صفاتها انها تابعة من القوة العقلية العملية كقول الخبر الصادق ان كل مظنون يجب العمل به

وان ما اوضحه الشيخ في مواضع ان المراد من العلم كل الظن اما يجب تحرزا بها الحكمة كما هو الظاهر فانها تشمل كل المسائل الشرعية

ثم نقرر من هنا ان مبادي الفلسفة العملية مستفادة من الوحي الالهي وان كانت جزئياتها مستنبطة من فلسفات

بتركيبها ليشمل الانسانية وحكمها ان تقرير جميع العلوم متفاوتة منه حتى الخير والقوة والعقل العملي ضرورة لان الخير

الاولياء وامام الابرار علي المرتضى صلوات الله وسلامه عليه وحيث انه بما حق ان يقال ان استكمال الانسان من جهة امرين ان

ويعمل في ان يعلم الحق لاجل ذاته ولاجل ترتيب السعادة الاخروية انما هو بما فوق الغاية كالاصل على ان نظر الحق

الى الشيخ وهو شهيد بما وقع من الشيخ في اوائل من الجدل بقوله وان كان للناس بل لمن في الناس كلهم فهذه وهي

بما علمه الكتابة النافعة في الشرع الحج المنزلة منهم اوضح مذهبه اذا اتضح في نفسه هم شك منه كمن رفعه

من الاوضح الحج المنزلة منهم الانفع العملية من جهة تمكنه من مرتبة الذي يعمله واتضح المذهب من جهة قوله الحق القيم

ولو كان له سبيل الى ان يبدي الحج جميع من النبوات لانه والحوادث في نفس الامر الحكيم فقط في مدة قصيرة

او كانت اللذائذ شغله في قبول ذلك ونعمه لكان الاشتغال بما يستحق ان يقدم لتعليمهم الطلب الا شرطا او فضلا او وجدة

لكن العرف النفسي طويل وكل نفس لا تقبل تصورها في الامور التي لا يمنع مستند كما ثبات الصانع الواحد واثبات الرسالة

الالهية واثبات المعاد والمعاد واذا اعترف الجمهور بجميع بينهم الى كل عالم منهم وفرض الحكم ان يتفقوا عليه من

العلم الذي احاطه به ونبه ذرة ايضا ان اكثر الناس في ظاهره من ذلك ليس كل شيء لا يسأل ما خلق له الا ما يجب به

احتج الى استعمال الصاف هذه الاكتسابات حتى يمكن النظر فيها بحسب تكميل اقسام المنطق كما قال بعضهم في ماله تحقيقه

واما ذلك كثيرة لم يعد الكلام به مكررا وفي الكتاب المسمى بمحاسن الصالحين وقع في فصل تهذيب الفلسفة الالهية وكمال هذه

العبارة فان دين الفلسفة اثبات الربوبية والمعاد والمعاملة للباري جل جلاله والتدين بالشرائع المنزلة اليه والمعاد

الاشتياق بالاخلاق المهيبة وتنزيه النفس عن مقابل الاوزار والفواحش والآثام ولزوم العدل والانصاف انتهى ومعناها

ظهران فادركه الشريف المحقق في تفسير الشفاء ولا اتجاه له الى ذلك الشيء بتة اخرى وكذا ما قاله بعض الاعلام في حاشيته
حيث قال ان البحث عن المعاد الجسماني من الكلام دون المعاد الروحاني من الحكمة فلو استقل كل منهما عن الآخر لكان الامر
(وهو الكلام في) انه لا يمكن ان يكون موضوع الكلام ما كان من العلم من حيث موافقته لقانون الاسلام وموضوع الحكمة هو الوجود المطلق من حيث
هو موجود ويمتنع ان يكون مسئلة واحدة منهما مسئلة من باختلاف الجهة وحيثية اختلاف الموضوع وذلك لان حال البحث عن الوجود ويجب الوجود
لذاته ونحو ان بعض العلوم كذلك فانه يعني من الجهة لكون باعتبار الاول من مسائل الحكمة وباعتبار الاخير من مسائل الكلام وتمثيل
على ان اثبات المعاد الجسماني لوجود المطلق او المعلوم وكونه مما يتعلق لماذا ولا يبان وذلك لا يبني ان اثبات المادة والصورة
وما يتعلق بهما من مسائل الحكمة باعتبار وبهذا الحيث له فالكلام بهذا وكون المعاد الروحاني من مسائل الحكمة باعتبار محله
في الموجود او بيان كونه من مسائل الكلام باعتبار اثباته بعد باعتبار كونه موافقا لقانون الاسلام لما دل عليه القرآن والحديث
من تراجم الوحي صلوات الله عليهم اجمعين ثم لو اعتبر في مسائل الحكمة عدم موافقته له لغير الحكمة او غيرها من مسائلها وقد
علمت انها بطلانه فتذكره وبالجملة ان الفرق بين المعاد الجسماني والروحاني في كون الاول من الاحوال المبحوث عنها
في الكلام والآخر في الحكمة كما ظنه بعض الاجلة انما نشأ من الغفلة عن جواز كون كل منهما بجهة ثانية فيهما لكن باعتبار اختلاف
الموضوع مشتركة هو الوجود او المعلوم من حيث مطابقته لذلك القانون ونظير ذلك بعينه ما ذكره جماعة من اهل الطبيعي والرياضي
من حيث كون النظر فيه من جهة التعليم والخطوط كقولنا ان الكرة حيث ان كانت ذكره اهل الخطوط الخارجة الى حيث
كما يجب النظر الطبيعي فيه من حيث القوى التي فيه والمهندس من جهة الكم الذي له ويمكن لقائل ان يقول ان المعاد الجسماني
وان ثبت من طريق الشرع وكذلك ثبت وكذلك سبيل فظهر ان التعرض لمسائل مثل ذا العلم اي الفلسفة التي هو هذا الوحيد
او الواقع من الشيخ في آخر النمط السابع من كتابه الاشارات حيث ذكر منها ما بقي على مقتضى الكتاب على شرط الا يتناقضات
الى ارتباطات الحوادث بعضها مع بعض الى ان ينتهي الى قدرته فتوليه وانما الكتاب الذي يكون على حده من مبتدى به
من خارج فيبحث آخر ان اثباته على وجه الشهرة لكان حقا لكان ممتنعا الامر الا ان حال اسباب في هذا المعاد
من شرحها فانه من دلائل عديدة على اثباته من شريعة الشك وطريقته فانه لم يمكن مسلما على مقدمات بقيد وتدريس بعلمه
من فن البرهان من هذا الكتاب ان البرهان قد ينبغي الوجود من الوجود ومن غير الوجود ومن غير الوجود ويوجد بذا الوجه كما
قبل التعلق الذي هو مشتمل على باب الخطابة وغيرها على ان مثل البرهان مما اطرق الاشارات الدالة وقد مر ايضا وان

حالة حيث الخ موضوع م

الموجود المطلق م

كان ذلك من طريق الادلة وذلك لانه ذكر مباحثها اوله ان انما اثبات على مقاصد الشيخ في خطبته حيث قال تمسك ذكر كتاب
والمسائل الى ان ينتهي امرها الى القدرة وذلك حيث قال ان الكتاب يشتمل على خطبته كما يشتمل هو كالعرض لعدله على انهم
لو لزم من لوازم اما سابق اليه الاحوال لا ينبه الى الكون من مقدماته ولا من فروع انهم بها وذلك حيث قال يتعمد ما
بعد اثبات انه وانما يكون على جهة اخرى من سنن لا من خارج هذه العبارة الا ان تنسق حيث من خارج فان ذلك ايضا
يكون مما اذا كان لما ان يكون النحو بعدم الى الاسباب التي تنشيء في الاكثر والتصديق به لكن يخرج فاذا
عرض من اسباب القدر ان وجد عارض واحد منفي التجريب والاعتبار حركة الفلك والى الجبلة وجب التصديق
لاجل الامر العام وان كان بعيد ان ذلك انما هو لم يكن هناك الايجاب الشيء باقدره وذلك
في الفلسفة الحرة لو سطر كنه فانه كثيرة كما لا نفقت لثلث الوجيب لاجل الكلى كما لا نفقت لثلث الحراء لاجل الكل ينقطع منه
منه ومع لاجل ابه في كلية لسبع فالاله وما في تذكرة سماحة الطلب على منتهى الكامل سبحانه تعالى بين الى المعاد
الجسماني كرة مسلما من الشيخ الاقدس فيما جاهر حين ضر من جهة الدليل عليه ايضا فقد نص جريان الدليل الاتي عليه البقي
بنسبة فانه من ارباب التصانيف من غير بيان قد ذكر انفي الكلام في ان هذا الشيخ العام مطلق المعاد اكثره مع الجسماني
او الروحاني فان ذلك يتاخر الى وجه آخر عليه فقال في تعلق المعاد منه ان الذي يكون بعيد وشرحه الا سياسته بعد المعاد
فنقول يجب ان نعلم ان المعاد منه ما هو مقبول من الشرع ولا سبيل الى اثباته الا من طريق الشريعة وتصديق خبر النبوة
وهو الذي للبدن عند البعث اعلم ان ذلك يحكي على ظاهره وبيانه من دليل صحيحة مطلب بدون انه وحسن توقيفه
على الرفقة النظر من ذا القبول ان انتفاء بان عين القدرة في الشهرة لوضع ان يكون من مسائل هذا العلم لوجب
ان يكون من هذه المسئلة ايضا من ضرورة ان عنده انها وان كانت مشهورة لكنها متلقاة من الوحي الالهي ومن القاء مرقاتي منه
في فن البرهان من هذا الكتاب من هذا كذلك حيث قال فيه ان الفلسفة الاولى انما تعطى مبادئها من المقدمات البراهينية والحقة
وذلك حيث الكتب خلاف السبيل المسترذة بقوله والحقة والظاهر من العلمية الحاجة الى كون قوله هذا اطلاقيا ثم قوله اليقينية
لكي لا المشهورات الحقة بانه حقه بهامة ان الشيخ قد نص صحة في (ايضا) شيء ومسائله تفصيلا بذلك حيث قال ان العلم الالهي
تبيان اصله والاصول ومقدمة ... او التسبب فيه العلم البراني التشبيه على ما قال هذه العبارة وهو حيث صحح هذا البرهان اليقيني ولفظ
رنا بها النوع على ما قال بهذه العبارة والقول به فتوضيح العلم الالهي من كتبه وكيفية الرجح في الشبهة والدلالة على القوة الالهي

بها الانسان الموحى اليه الوحي والمراد بالروحانية التي يؤدي الوحي وان الوحي كيف يتأدى حتى يصير مبصرا ومسموعا بعد
روحانيته وان النبي باي خاصية يكون له صحة فيضه وسنة المعجزات الكائنة له وللصحبه وكيف يعلم بالغيب وان الاولياء كيف
يكون لهم الالهام شبه الوحي وكرامات شبه المعجزات واما الروح الامين وروح القدس وان الروح الامين
من طبقات الجواهر الروحانية اما فيه وان الروح القدس من طبقة اخرى ويتبين من ذلك علم المعاد ويشتمل على ان
الانسان لو لم يبعث بدنه مثلا لكان بقاء روحه بعد موته وثواب وعقاب غير ما في الشرع وكانت الروح الانسانية التي
هي النفس المطمئنة البشرية الاستعداد للعالم الاعلى الجزائي يوجبه الشرع والعقل باقية سعادة ومتصلة بلذة هي فوق كل
سعادة ومتصلة بلذة وانما اجل مما الذي صح في الشرع وهي الحالة التي يكون لبدنه الا ان الله تعالى اكرم عباده الاتقياء على السنة
الانبياء بجمع السعادتين الروحانية والجسمانية جميعا ... الذي هو فيه قد يثبت في شأن
وتبين ان تلك السعادة الروحانية كيف تمكن لان العقل يصح طريقا الى معرفته واما السعادة البدنية فلا يبين وجهها
الا الوحي والشريعة وتبين كيف يعرف حال الشقاوة الروحانية التي لا تنفى الحياة وانما اشد الالم واذى من
الشقاوة التي اعدها الله لهم بعد البعث ويعرف ان تلك الشقاوة على من تدوم وعمن تزول واما التي
للبدن فالشريعة ... على صحتها دون النظر والعقل ... واما الشقاوة الروحانية فان للعقل طريقا اليه
من جهة النظر القياسي فالبرهان والجسمانية تتبع النبوة التي تحت العقل وحدث بالدليل ومرتبة العقل
لان كل ما لا يتوصل العقل الى اثبات وجوده او وجوبه بالدليل ولا ما يمكن من جوازه فقط كالبعث فقد علم وجوده
او عدمه نقلا ... التي فيه اشارات ودلالات على المراد والله
ولي الفضل والرشاد ... ان ... البراهين العقلية
السنية ... كلام الشيخ في اخر هذا الشرح ... المعاد ... ان ... اثناه
... سعادة الشريعة ... الحضرة ... من كتاب
... باودود ... ذا العرش المجيد ...
... الاول ... من اسم ... ان المنطق ... العلم ...
منه ... في المقالة الاولى في كتاب القياس ان المنطق ... على سبيل ... ان المنطق ... داخل ... الذي ...

منطق انه كالالة للعلوم الاخرى ... على سبيل ... في ... مقدمة ... لم ان
الة على سبيل التشبيه كان اوجب ... ان الاجزاء للفظ ... كل ... يوجد في ... مقصود لذاته
وهو بالموجودات لان ... في علم اخر كان لا يكمل المنطق الا باجزاء كالمنطق المستغني عنه و
المنطق ... في ادراك العلم كلها ثم قال ... الفاضل ... في العلم الثاني ... الا ان
ان يفرط في مدح المنطق ... ان قال ان المنطق ليس ... العلم الاخرى على ... الى
الرئيس لانه معيار وميزان ... على سبيل ... ان ... على سبيل
سبيل ... لكان مقصودا بنفسه ... على ... في كل شيء ... من ... في ...
... في ... العمل ... من ... وكذلك ... رسالة
... الاصلية ... بهذه العبارة ... الاقسام الاصلية والزينة ... فقد حان
لنا ان نعرف اقسام العلم الذي هو ... من ... الحكمة النظرية والعملية ... من السهو والغلط
في الفكر والروية ... الذي ... في كل ... حقيقة الحد الصحيح وحقيقة الدليل
الصحيح الذي هو البرهان وحقيقة الجدلي ... وحقيقة الخطابي ... وحقيقة المغالطي المدلس ... وحقيقة
الشعري ... ثم قال ان ... اقسام الحكمة التي ... والمنطق ... الاول ... فيه
اقسام ... ويشتمل عليه كتاب ... يسمى ... وهو
كالمدخل والقسم الثاني يعرف فيه ... المفردة الى ان ... بالعموم على الموجودات من جهة ما هي كذلك
من غير ... في الوجود ... ويشتمل عليه كتاب ارسطاطاليس المعروف ... وهو
الى ... والقسم الثالث ... تركيب ... المفردة ... حتى يصير قضية وخبرا
فيه ان يكون صادقا او كاذبا ويشتمل عليه الكتاب المعروف باري ارمينياس اي العبارة والقسم الرابع يعرف
فيه تركيب القضايا ... دليل ... وهو القياس ويشتمل عليه كتاب المعروف بانالوطيقا
الاولى ... والقسم الخامس يعرف فيه شرائط القياس ... الى ... حتى يكون منتجا
يقينا ... وهو القياس البرهاني ويشتمل عليه كتاب المعروف بانالوطيقا الثانية وباجود ... الى

الرابع في والقسم السادس يشتمل على تعريف القياسات النافعة في مخاطبة من يقصر فهمه او علمه عن نهج البرهان في كل شكل
والتي لا يوجد منها في الخارجيات التي يراد فيها الرأي المحمود او كثير من الآراء والمواضع التي فيها تكتسب الحجج النافعة في الجدل
ووصايا الجدل والقائل ونحوه كتاب الطوبيقا اي المواضع وقد يترجم بالجدلي اي الجدل وبالجملة
تعرف فيها القياسات الاقناعية في الامور الجزئية والقسم السابع يشتمل على تعريف المغالطات التي تقع في الحجج و
الدلائل وعلى التشبه بالذين فيها وتعريفها باسمائها والتنبيه على وجه التحرز منها ونحوه كتاب الرسم سوفسطيقي اي تعني
شبه الغالطين والقسم الثامن يشتمل على تعريف الخطابة البلاغية النافعة في مخاطبات الجمهور على سبيل
المشاورات والمشاجرات والمنافرات في المدح والذم والحيل النافعة في الاستعطاف و
الاستمالة والاغراء وتصغير الامر وتعظيمه ووجوه المعاذير ووجه ترتيب الكلام في كل قضية وخطبة ونحوه
كتاب الريطوريقي اي الخطابة والقسم التاسع يشتمل على الكلام الشعري انه كيف ينبغي ان يكون في
كل فن وما انواع التقصير والنقص فيه ونحوه كتاب بويطيقي اي الشعري ثم لا يخفى ان هذه الحروف برمته
المنطق مع كونه آلة لما عداه من العلوم مناسبة لما يقال [illegible] ان نسبة القسم [illegible] انما الطبيعي في هذا المقام فانه
احق بالاهتمام [illegible] الاقرب به الى اهم الى قوله فلان الاشتغال [illegible] هذا التقديم
الفلسفة الاولى على الطبيعيات [illegible] بيان مبادئ العلوم الجزئية [illegible] الاكثر من المسائل في هذا العلم
ذكر ان الطبيعيات [illegible] من جهة التعليم والتعلم وذكر [illegible] في البرهان ان مبادئ كل علم اخص
سابق في العلم الاعم مثل مبادئ الطب [illegible] الطبيعي [illegible] ان الشيخ [illegible] مبادئ العلوم
[illegible] الجزئيات الموجودة [illegible] الشارح المحقق [illegible] تقديم الالهيات على الطبيعيات
من هذه الجهة [illegible] من العلوم [illegible] على بيان اكثر مبادئه [illegible]
فيه والعلم بالمبادي اقدم من العلم بذي المبادي [illegible] من كلام [illegible] الاول في تقديم الطبيعيات
على الالهيات [illegible] ان الطبيعيات اقدم [illegible] الالهيات فانها متاخرة عنها وان
كانت متقدمة [illegible] الرابع [illegible] التعليم [illegible] التدريج من مبادي المحسوسات الى [illegible]
ومنها الى المعقولات وقد سلك الشيخ هذا المسلك فيما سيأتي [illegible] من حق هذا العلم ان يتقدم على العلوم

الا انه من جهتنا باعتبار وصل الشيخ نظرنا الى ذلك الوجه الذي اشار اليه في متن الكتاب وذكر في العيون الحكمة [illegible]
بهذه العبارة الفصل الثامن في الالهيات [illegible] المسائل الاولى في اثبات واجب الوجود [illegible]
هذا العالم الجسماني [illegible] كل واحد من اجزائه [illegible] فكل جسم [illegible]
الى ان كما كان الكلام فيه [illegible] الاول [illegible] التسلسل [illegible] الذي ذكره
في بيان ان كل [illegible] في الشيء [illegible] الواجب الوجود [illegible]
[illegible] ان كل جسم منقسم بالمقدار او بالمعنى او بالقوى فوجوده [illegible] ان كل جسم فهو مركب [illegible] واجب الوجود
بمركب [illegible] الواجب الوجود [illegible] ان كل جسم [illegible] الاول [illegible]
مسئلة [illegible] ان كل جسم [illegible] مسئلة
[illegible] ان كل جسم [illegible] الثالث ان كل جسم [illegible]
والشكل [illegible] كل جسم [illegible] كل جسم [illegible] وجوده [illegible]
[illegible] ان الاول ليس بجسم ولا جسماني [illegible] اثباته تعالى [illegible]
[illegible] في الطبيعيات [illegible]
[illegible] الفاضل الرازي في شرحه للاشارات على [illegible] ان الشيخ [illegible] اثبات الاول [illegible]
[illegible] الطبيعيات [illegible] في كتابه [illegible] الوجوب [illegible]
اثبات [illegible] منقسم بالمقدار او بالمعنى او بالقوى [illegible] المسائل الالهية [illegible] الوجود [illegible] الطبيعيات
[illegible] الفاضل الرازي [illegible] اثبات الاول [illegible] الطبيعيات [illegible] الشيخ [illegible]
هذا العالم الجسماني [illegible] الاول [illegible] في الدليل [illegible] الى ان [illegible]
الحاجة الى [illegible] الحدوث او الامكان [illegible] الحوادث
[illegible] على [illegible] حادث [illegible] وكل حادث [illegible] فان كان [illegible] كان له
محدث آخر [illegible] كان [illegible] الاول [illegible] الى [illegible] لزم التسلسل [illegible]
كان [illegible] لزم التسلسل [illegible] الحدوث [illegible]

بالواجب لذاته الآية او من لها لاح ان ما ذهب اليه المتكلمون اولى مما ذهب اليه الحكماء الالهيون الذاهبون الى زعم ان علة
احتياج الممكن الى العلة اما هو الحدوث او الامكان بشرط الحدوث او شطره اعنى وانى ولم يجب حدوث بعض الموجودات
واثبتوا الحدوث لما سوى ذاته تعالى من موجود بان قالوا ان بعض الموجود حادث لا بد ان يكون له محدث فلو انحصر
الموجود فيه لزم الدور او التسلسل لان الموجود اما حادث او قديم والاول موجود فظهر ان الثانى موجود والا لزم
الدور او التسلسل اذ لا شك ان جانب موجود تاما فان كان القديم هو المطلوب والا كان حادثا فلو انحصر الى القديم
لزم الدور او التسلسل وهما باطلان ولا فرق بين هذه الطريقة وطريقة الشيخ وغيره من الحكماء الالهيين بالحدوث الى الازلى
الممكن لما سواه تعالى ولم يأخذوا من حدوث الحكماء بعد ان اثبتوا وجوده تعالى ووجوبه يستدلون بما يلزم وجوبه تعالى
على سائر صفاته الثبوتية والسلبية وكيفية صدور افعاله عنه واما المتكلمون فهم بعد ذلك يستدلون على صفاته بافعاله وآثاره
كما لا يخفى على من تتبع كتب الحكمة بل الكلامية على ما ان ما اشار اليه الشيخ فى الاشارات كما اشار اليه فيه فى
ذكرنا انه مما يعد الاطلاع لما قال ابى حيوة من ان هؤلاء اشتغلوا بما علمنا وعن المنهج الذى سلكه من
بالاشارة الى ورود ما حكيتك وشرع فى كتاب البرهان ٢ يعلق مراده به ما وقع منه فى فصل من ذلك

٢ المعلوم فى ان البين انه استناد الآلة البراهين فى العلم على مبادئ بقوله ومبادئ العلم الاعلى الذى يسابيه العلم تحته
جزئية بنفسها وتعبيرها ماخوذة من علم جزئية تحته على انها ودليل ذلك ما ذكره فصل الحسن مناسبة الفقرة الى الاثبات
والجدلية لمطالب جزئيته وكيف كون اختلاف المطالب فى الاطلاق والعموم بقوله انا لحصى الخفيين فى العلم
والتدريس نعم الاكثر انما يتم البرهان المطلق فى علم الاعلى الاسفل ان يجعل الاعلى الاسفل تنبها مات تؤخذ مبادئ البرهان
ثم باخذ العلم الاعلى مبادئ تتم من العلم الاسفل بعد ان اكثر ان يكون المبادئ تتركب فى الفوز على تحقيقها وامثال فى العلم الاعلى
الكيف وبين ها بلا عن العلم الاعلى كما يليق ما يسمى العلم الاعلى مسائل ليست مبادئ لها الى غاية بل كان مسائل
علم واحد تكون مبادئ هذا العلم مبادئ بالقياس الى بعض المسائل منه وسط مسائل منه اقرب الى المبادئ منها فلا يتعذر
ان تكون مسائل علم تبين بمبادئ من علم آخر فيصير كما المسائل بل مبادئ المسائل الاخرى من ذلك العلم الآخر بلا دور ويكون
هذا حال مسائل تبين فى العلم الاسفل بمبادئ من العلم الاعلى ثم تبين بها مسائل من العلم الاعلى واما ان تكون هذه المبادئ
الماخوذة من العلم الاسفل لا تبين من مبادئ فى العلم الاعلى بوجه فذلك مثل ان يبين بالمبادئ البينة بنفسها او

الفصول الثلاثة فيه

فيما ذكره صاحب من نقول الى ما اشار اليه فى فصل ٥

الدليل على نفسه

بالحس او بالتجربة تكون فى مبادئ واذا كانت هذه مبادئ مسائل من العلم الجزئى وهى مبادئ لمسائل من العلم الاعلى فصارت
بواسطة العلم الجزئى مبدأ لمسائل من العلم الاعلى لكن البينى على الحس او التجربة لا يجعل الا فى علم اسفل ولا يكون بل
لا يمكن ان يجعل الا من هذه فى العلم الاعلى مبادئ كان مبتناه المبادئ البينة بنفسها واذ الغرابة انقطع حال ان كشف
عليك الاجوبة الثلاثة المذكورة التى اشار اليها الشيخ بقوله فنقول ان المبادئ الى قوله ثم قد تكون ذكرته الى قوله
على انه انما يكون ايرته الى آخره فقد اتضح ان كلامه مشتمل على وجوه ثلاثة فلذا قال الحكماء حاصله انه تصور بها
بحثه او وجه لا ورود فى شئ منها احدها ان يكون ما هو البرهان من العلم التام على بعض مسائل هذا العلم بينا بمقدمات بينة
بانفسها وثانيها ان يكون بينا ببعض آخر من مسائل هذا العلم غير مستند الى ذلك المطلوب وثالثها ان المطلوب جهة
الاثبات فكون الثابت فى العلم الاسفل انه ان فى الاعلى لم انتهى كلامه ثم لا يخفى على انا لا فرق فى البرهان انه ربما اخذ
العلم الاعلى مبادئ الم من العلم الاسفل ان ما وقع منه بقوله فيكون الثابت فى العلم الاسفل انه او لبس ولا يكون
دائما اذ لو كان كان اكثريا الا ان يكون المراد من المبادئ فى العلم الاسفل الثبت هى المبادئ البينة بالتجربة وعلى انها لا
ثبت بها الكلى واما ما وقع منه بقوله وفى الاعلى لم فتفسير ما وقع من الشيخ بقوله اذا كان يجب ان ياخذ المبنى
الكلى على العلة ومن البين الظاهر ان المفسر فى العلم المبنى كالذى كونه ماخوذا من مبادئ برهان لم وهو ما ذكره
الشيخ فى الفصل الثامن من المقالة الاولى من الفن الرابع من الجملة الاولى من كتاب الخامس من
جملة الشفاء بهذه العبارة وربما كانت مطالب مشتركة ايضا بين المنطق وبين صناعة اخرى واكثر ذلك مع
الفلسفة الاولى وربما كانت ما يليه من جهة آخر على سبيل الوضع فى المنطق تستعمل مبادئ فى مجادلات علمية فان الفن
الثامن منه حيث نظرت فى المنطق كان على سبيل التذكير وكان ايرادها على سبيل ايراد ما هو مستغنى عنه وان
الفن الثامن جهة انها كانت اصولا موضوعة اذا استعملت فى علم العقل فهذا ما قيل بل كان العلم الطبيعى
كله علما مبنيا بذوات مبادئ وكان العلم بذوات المبادئ انما يستفاد من العلم بالمبادئ فيجب ان ننظر اولا
فى المبادئ وكان الفلسفة الكبرى نافع فى الفن المشتمل على تعليم البرهان انتهى ومن الحكماء ان يكون هذا اكثريا او اتفاقيا
كما يظهر تفصيله من البرهان ولنقل عن الحكماء المعلوم ثم يشير الى نبه صدر الرسالة الى اصل الرسالة مع ان الله هو من يسره

بعد علمه ما وقع فيه من

في مثله من هذا الخارج فشك الى ما قاله الشيخ في فصل المحمولات الذاتية من كتاب البرهان بهذه العبارة وقد ظن قوم
ان السبب في ان لا يستعمل في البراهين وسط عرضي غريب وان كان لازما انه لا يكون ملائما ذاتيا للطرف الاكبر فلا
يكون البرهان برهان لم وليس الامر على ذلك فان هذا الشرط الذي نحن فيه ليس كله في برهان لم فقط اذ لا يمكن الشيء برهان لم
لم يعرف هذا الكتاب وصار جملة قياسا خارجا عن القياسات التي في هذا الكتاب فصار ذلك جدليا او مغالطيا
او غير ذلك فانه ليس يصير القياس لما ليس شيئا صادقا من مقدمات صادقة ماخوذة من حيث هي صادقة جدليا او مثل الخطابيا
ولا شيئا حقا ان يبين في فن آخر من الفنون الخارجة من البرهان والاقسام الصناعية القياسية اكثر من هذا الكتاب بل
هذا الكتاب يشتمل على بيان البرهان المطلق الواقع على بعض اليقيني بالذات فقط وعلى بعضه مع الذات اي لم يكن العارض الغريب
الذي ليس بعلة لا يجعل القياس خارجا عن المشاكلة في كتاب البرهان ولا يوجب ان لا يكون يقينيا وكفى سقوطا
بقول من يقول ان ما لا تعرف علته لا يكون يقينا فانه يوجب ان لا يكون ربنا بالباري جل ذكره اذ لا سبب لوجوده
فليعرف انه مناسع التسمي في طلب اللم اذ ما قد تعطى الذي يطلب دائم وهو اليقين بالباري تعالى حقه وذلك فصل
البرهان المطلق وفي قسيمه الذي احدهما برهان لم والاخر برهان ان انتهى بهذه العبارة والامر الذي هو الحيثية يعني هو
الذي يستند عنه ان كذا كذا وبعدها انه لا يمكن ان لا يكون كذا اعتقادا لا يمكن ان يزول فان قيل التصديق الواقع بان كذا
كما من برهان يقترن به التصديق الثاني انه يقين فهو يقين مركب [illegible] تماما والبرهان قياس مؤلف يقيني [illegible] الظاهر
ان الحيثية اليقين المقتضي ان في مطلق البرهان سواء كان على سبيل لم او ان يجب ان يكون يقينيا حقيقيا اي
دائما لا ان يكون في وقت دون وقت اي غير دائمي وما قال هنا انما اكتفى على التعريف الذي [illegible] تمام [illegible]
[illegible] التذكر ويتبع [illegible] الغرار [illegible] فان المبدا الطبيعي الى [illegible] ان يكون [illegible]
في اللغة الاول [illegible] الى آخره اشارة الى الحد الاولين [illegible] الى غير [illegible] عليه [illegible]
انه لا يمكن ان يكون احدهما [illegible] الى آخر [illegible] الاول [illegible] الى [illegible] ان يكون مسئلة
واحدة مشتركة بين العلمين الطبيعي والطبي [illegible] كما في المسائل والعوارض الذاتية موضوع في تلك المسئلة [illegible] ركان
في الوسط وحاصل الكلام ان مسئلة واحدة انما يجب ان يكون [illegible] احد [illegible] آخر [illegible] في [illegible]

البرهان من هذا الكتاب ان العلوم التي ليس بعضها تحت بعض والتي تشترك في موضوع كثيرا ما يكون احد العلمين معطيا لمسئلة
واحدة بعينها برهان ان والآخر معطيا فيه برهان لم مثل ان العلم الرياضي يعطي في كرية الماء برهان ان بالدليل والعلم
الطبيعي يعطي برهان لم ايضا وكذلك القول في كرية الارض ووقوعها في الوسط وكرية الاجسام السماوية فان
الرياضي يعطي برهان الان والطبيعي يعطي برهان اللم في جميع ذلك انتهى وهو صريح في المدعى وما صرح به ما قاله في هذا
الفصل ايضا بعد ذكر هذه العبارة وقبل هذا التعليم الاول يجب ان يكون الحد الاوسط من العوارض الذاتية
والمحمولات الذاتية حتى يكون البرهان مناسبا ويكون اما تاما البرهان على الشيء من جهة ما هو هو [illegible] فان تبين
ان [illegible] [illegible] فيجب ان ياخذ الحد الاوسط من الامور الذاتية للمثلث او لجنس المثلث
وبالجملة للموضوع الذي للمثلث من عوارضه الذاتية فان جاء حد اوسط من جنس آخر فيجب ان يكون من جنس اعلى
ويتنقل منه الى [illegible] من حال الهندسة والمناظر والحساب والموسيقى ويكون [illegible] وكذلك [illegible]
في الموضع [illegible] فيكون حينئذ العلم الاسفل يعطي برهان ان والعلم الاعلى يعطي برهان لم [illegible]
الغايات [illegible] ان العلم الاسفل ماخوذة [illegible] سبيل موضوعات او مصادرات [illegible] العلل [illegible]
[illegible] مع الحيثية بعينه [illegible] في العلم الاعلى اذ كان الاوسط
[illegible] في العلم الاعلى فكانت [illegible] بالعلل والاسباب الذاتية [illegible] ذلك البرهان من العلم الاعلى
العلم الاسفل فقد ادخل في العلم الاسفل [illegible] فاذا [illegible] ان ما وقع من الشيخ [illegible] يكون هذا العلم يعطي
اللم في مسئلة بعينها [illegible] العلم الطبيعي الان [illegible]
[illegible] الاكثر [illegible] البرهان [illegible] العلم الاعلى [illegible] بان يعطي الاعلى للاسفل [illegible]
البرهان [illegible] الاثبات [illegible]
[illegible] ان [illegible] العلم الاعلى يعطي [illegible] في المسئلة التي بعينها يعطي العلم الاسفل فيها الان وهذا
غير [illegible] على هذا [illegible] ان يحمل المسئلة [illegible] واحدة بعينها [illegible] العلم الاسفل [illegible] كالعلم الاعلى في المسائل
ويكون [illegible] العوارض الذاتية موضوع في المسئلة [illegible] في الاوسط [illegible] الا ان يبرهن في
كل احد منها [illegible] قال [illegible] ان في نفس [illegible] ان الغرض من هذا العلم تحصيل

[illegible] لا يكون مع [illegible]

اول ص

مبدءا لا بد من آخر فانه سيتضح الجواب راجع من ذلك السؤال الى حاصله ان حاجة جميع هذه العلوم الى هذا العلم وتأخرها عنه انما
يكون بحسب الواقع واما حاجته اليها وتأخره عنها فمن جهتنا فانا نشتاق في علم الحس والطبيعة الى مطلقا فلا دور ثم ان اثبات المكان
في ترتيب ما وقع من الشيخ بقوله سيتضح لك قال انه اراد كون النظر في الوجود مع قطع النظر عن خصوصيات الموجودات
والجزئيات وحالاتها تفيد اثبات مبدأ واجب الوجود وبه اي باثبات ذاته وكمالات صفاته وكثير من احوال صلاة فمن
وليس لنا قدرة على معرفة خصوصيات جميع هذه الحالات فنضطر الى الاستعانة بمقدمات مستفادة من علوم اخرى فهذا
العلم الناسب الى هذا بقوله وكذلك انحو علم الوجود المطلق وثم انه لا بد من وجود بالذات وكيف مع عليه الوجود بالذات
فانا ان اثبتنا على الطلق فانت ساعدوا ان اثبتنا الوجود المطلق فانت فما اتى به دليل على ما قام ان الله تعالى
وكن هنا فالكلام في تقريره كلام الشيخ هنا ان هذا وجه رابع لرفع ذلك السؤال حاصله ان احتياج هذا العلم الى ما
العلم بحث بالذات بل بالعرض ومن جهتنا وذلك الاحتياج احتياج هذه العلوم اليه فانه احتياج بالذات وكذلك
الامر ... ثم ان الشيخ في كتابه الاشارات قد نبه عليه وذلك حيث قال تنبيه تأمل كيف لم يحتج بياننا لثبوت الاول ووحدانيته
من الصفات الى تأمل لغير نفس الوجود ولا حاجة الى اعتبار من خلقه وفعله وان كان ذلك دليلا عليه لكن هذا الباب اوثق واشرف
اي اذا اعتبرنا حال الوجود فيشهد به الوجود من حيث هو وجود وهو يشهد بعد ذلك على سائر ما بعده في الوجود والى مثل هذا اشير
في الكتاب الالهي سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق اقول ان هذا حكم لقوم ثم يقول اولم يكف بربك
انه على كل شيء شهيد اقول ان هذا حكم للصديقين الذين يستشهدون به لا عليه هذا الامام الرازي في شرحه للاشارات
قال الشيخ في هذا الكتاب لما اثبت واجب الوجود ووحدانيته سبحانه وكيفية صدور الافعال عنه من غير حاجة ذلك على شيء من
الشهادات الطبيعية بل اعتبر ذلك نفس الوجود لكون هذا العلم متأخرا عن العلم الطبيعي بحسب التعليم الذي في هذا الكتاب ومرتبة
بحسب الوضعي فاذن كون الالهي قبل الطبيعي مطلقا بحسب التعليم الذي في هذا الكتاب فلذا استاذ الشيخ قبل الطبيعة اتمي ويحتج
ان هذا الوجه يفيد معنا آخر من غيره ولكن تقدمه على الطبيعي من حيث انه غيره يغيرونه ما وقع من الشيخ بهذا بقوله تحصيل مبدء
لا بد على آخر مما قبل العلم الطبيعي فاذن يكون الالهي قبل الطبيعي وغيره كما هو طبيعي وذلك آخر من الطبيعي من جهتنا
ليس ابعد طبيعي بل يحتمله كانه عليه الشيخ بقوله الا انه من جهتنا ما هو من العلوم كلها فهذه لا بد من هذا ان كلا
منها يتأخر من الآخر من جهتين اما الالهي فمن جهتنا واما الطبيعي فمن حيث الواقع ونفس الامر وكن في الكلام في ان

تأخر الطبيعي عنه وتقدمه عليه بالمرتبة لا مطلقا وان كان لا انسب ان يكون تقدم الطبيعي على الالهي نظرا اليها ان الطبيعي وان مع
تقدمه عليه بالمرتبة وذلك كما يشير اليه بقوله ومع انه الطبيعة بعد به الايسر اليها فانا اول ما ثبت به الوجود ونعرف
عن احوال ثبات هذا الوجود الطبيعي اذا عرفه مرة فلا الوجود الطبيعي ما كان مخلوطا بالمواد من الاعراض يكون
الانسب الينا لكن متأخرة عن الالهي لانه طبيعي فنظل الى غيره من وجهين العلية والشرف واما العلية فثابت في صناعة
البرهان ان العلم بالمعلول لا يحصل الا بالعلم بالعلة لانه معلول واجب معه فنعكس ما الينا يحصل في الاحساس بالعلم الذي يكون
معطيا له منه فانه لم يشتغل كل منها بالبحث عن الاعراض الذاتية لموضوعه لا يحصل علم هذا العلم الى ان يجب ... ساير اليقينيات
زاتيا بها واما الشرف فان شرف العلم بحسب شرف المعلوم فكلما كان المعلوم اشرف كان العلم اشرف الى
الاول الثابت رحمه بقوله وكذلك الطريق الذي يسلك فيه من المبادي الى الحقائق ومن العلة الى المعلول وقوله الا
الامور الموصوفة في هذا العلم الذات يفضل المبادي الى قاعدة والعقول المفارقة التي اشار الشيخ اليها وانكر بها على وجود
الاجسام الطبيعية وعوارضها مما وقع منه في هذا الكتاب وغيره بقوله ولا يمكن ان تكون العقول الفاعلة المتوسطة
بين الاول وبينها دونها في الرتبة فلا يكون مثل البسيط ومقارنة فان العقول العلية لوجود الكل ولوجود الامام القائمة
لوجوده فلا يكون اخس وجودا ثم انه يجوز ان يكون مراده من ذلك اثباتا ثابتا سبحانه تعالى وكيفية صدور افعاله
عنه بوجوده ولوازم وجوده وذلك على خلاف ما عليه مسلك المتكلمين على انها ثابتة اثباتها عما اقال الشارح المحقق شارح الاشارات
بعد ما نقل عن الشيخ ما وقع عنه فيها بقوله المتكلمون يستدلون بحدوث الاجسام والاعراض على وجود الخالق
وبالنظر في احوال الخليقة على صفاته واحدة واحدة واما الالهيون فهم يستدلون بالنظر في الوجود وانه واجب
او ممكن على اثبات واجب الوجود ثم بالنظر فيما يلزم الوجوب والامكان على صفاته ثم يستدلون بصفاته على كيفية
صدور افعاله عنه واحدا بعد واحد فلذا ذكر الشيخ ترجيح هذه الطريقة على الطريقة الاولى بانها اوثق واشرف
وذلك لان اولى البراهين باعطاء اليقين هو الاستدلال بالعلة على المعلول واما عكسه الذي هو الاستدلال بالمعلول
على العلة فربما لا يعطي اليقين وهو اذا كان للمطلوب علة لم يعرف بها كما تبين في علم البرهان ومن الكلام ان الطرق
الاستدلال بالوجود على الواجب ليس استدلالا بالعلة على المعلول والاشبه ان يكون الوجوب لذاته معلولا لغيره
فهذا الاستدلال بالمعلول على المعلول هو الاستدلال من واجب الوجود على معلولاته فانما تمام الطريقة الثانية في ثبوت واجب الوجود

اقوالهم تستدل به على سائر الموجودات واما هذا القوم فيشتغلون بسائر الموجودات ويستدلون بها على وجود الواجب
وبعبارة اخرى نحن نثبت الحق ونستدل به على الخلق وهم يشتغلون بالخلق ويستدلون على الحق ثم قال بعض الاشرف والاوثق
وبعد تمهيد هذا ان نقول ان الاستدلال بصفة الاثم على سائر صفاته وافعاله التي تكون هذا العلم اشرف من سائر
العلوم هذه هو الكلام وان الاستدلال فيه على صفاته تعالى انما هو الى ويثبت ثم ضد ذلك الرسم فنقول انما وقع عند الاصل
الى الكتب تعال بالعموم او بسائرة الى الامور العامة فانها الاوايل في المدارك كلام في الطبيعيات وبما يستنبط الاصل
هذا الكتاب من ان الاول عند المثل من الامور العامة والخاصة ومن الامور البسيطة والمركبة من العامة والبسيط فيه
الطبيعة من كانت الذهنية والمركبة وكذا الامر في موضوعه لانه الوجود المطلق وسائر الاشياء ومن جميع هذه الوجوه قواعد
وحكم كون هذا العلم اشرف من الطبيعيات فيتقدم له عليها تقدم العلم والمعلى والوضع عليه وشرفا وتقدما وحكما
وجعله ثم ان معظم الكتاب الى قد تقتضي بيان شرف هذا العلم وان تشبه عليه غايته لموضوعه حيث يقع
ذلك منه فنقول ان شرف العلم انما يظهر من وجوه شرف موضوعه ومن ذلك العلم ذاته وصفاته وهو
اشرف الموجودات لانه غني عن الفاعل والقابل وغيره المحتاج اليه وهو غني من الجود والواجب لذاته ليس الامر
وكل ما سواه ممكن لذاته فيحتاج الى المؤثر فما سواه محتاج اليه وهو غني عن الكل فهو اشرف من كل ما سواه وحيث هو
الكلي موجودا وانما يوجد به وهو الحق الثابت وغيره انما يثبت به كل شي الى الله وجه فهذه الوجوه ثبت انه تعالى
اشرف من غيره واذا ثبت هذا فنقول ان شرف العلم الذي يكون بشرف موضوعه لما كان الموضوع
اشرف من غيره كان العلم به اشرف من غيره كان العلم به اشرف الوجه الثاني من وجوه شرف العلم شدة
الحاجة الى جهة اليه وكمال الانتفاع به واشرف العلم بهذا الوجه هو الذي يكون الامر المقصود بالذات
هو الفوز بالسعادة والخلاص من الشقاوة والسعادات اما جسمانية او نفسانية وقد دلت الدلائل العقلية
من النقل الحقيقية على ان السعادات الجسمانية خسيسة وادل دليل عليها ان الحيوانات الخسيسة اقرب واكثر طلب
لتلك اللذات من الانسان وايضا الخنس والمدنس يدل على ان المواظب في طلب هذه اللذات يجذب النفس
من اعلى عالم الارواح القدسية الى اسفل عالم البهيمة وايضا هذه اللذات سريعة الانقضاء والزوال واللذات
الروحانية امنة من الزوال مصونة عن الفناء وايضا المكثر من اللذات الجسمانية مشهود عليه بفطرة جميع الخلايق انه

خسيس وان الانسان الذي يكون اوقاته مصروفة في الاكل والوقاع يكون فكرها عنده كل احد الخسائس والدناءة
واما الذي يستنفيه التغلب من ذاته فان كل احد يحمده ويعترف بعلو درجته ولذلك ان العوام من الخلق اذا استغفوا
من انسان قلة الرغبة الى الاكل والشرب والوقاع اعتقدوا كونه مستوجبا للتعظيم والخدمة وعدوا انفسهم بالنسبة اليه
كالعبيد وكل هذه دليل على ان السعادات الجسمانية خسيسة نازلة واما السعادات النفسانية فانها عالية كاملة
عالية سعيدة تجذب النفس من حضيض البهيمية الى اوج الملكية بسرعة الاتصال الى الانوار القدسية ولهذا قال
الله تعالى في الكتاب الالهي المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا
ثم قال صاحب الوحي الالهي عليه الصلوة والسلام حكاية عن ربه تعالى انا جليس من ذكرني فهذه لها السعادات النفسانية
افضل من السعادات الجسمانية ولا شك ان رئيس كل السعادات معرفة الله تعالى بصفات جلاله ونعوت كبريائه
وكماله وايضا فقد دلت الشواهد النبوية والعلوم الحكمية ان الجهل بهذا الباب يوجب العذاب الاليم والخسران العظيم
وهذه المعرفة توجب السعادة الابدية والسيادة السرمدية فهذا العلم اشرف من جميع العلوم الوجه الثالث ان كل احد
يعرف من نفسه انه كلما كان استغراقه في هذه المعارف اكمل وكان خوضه فيها اكثر والتذاذه ابلغ وانقطاعه
عما سواه اتم كان ابتهاجه بذاته افضل وفرحه وسروره اكمل وفرحه بذاته اعظم فكلما كان الامر كذلك كان اطيب
وذلك يدل على ان السعادات مربوطة بتلك العلوم والكمالات والخيرات طالعة منه كما في الكتاب الالهي
الا بذكر الله تطمئن القلوب الوجه الرابع ان المصالح اما مصالح المعاش واما مصالح المعاد ومصالح المعاش
لا تنتظم الا بمعرفة المبدأ والمعاد وذلك لانه لولا الاستقرار الشرايع لزال النظام واختلت المصالح ولا يحصل الا بعد
ثبوته واما مصالح المعاد فلازم ثبوت هذا الا بمعرفة الله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فهذه لا تحصل
الا بهذا العلم فهذه الخيرات ومطلع السعادات ومنبع الكرامات فهذا العلم في احاطته كان في اعلى مراتب الاشرافية
واول ما نفتتح الكتاب احمدك اللهم على جليل سلطانك واشكرك على جزيل احسانك فهو حقك اللهم ان تفرحنا
بكلمات التقرب الحمد والذات البهية الى نور نهار العرفان وصبح صادق الايمان فان نعمتك تتم الصالحات
البركات وهذه هي هذا العلم وهذه نهاية العقد … الكتب المقصد الاول هذا العلم او بعد العلم
الطبيعي وذلك على ان يكون ان الاولى من الطبيعة ما بعد العلم الطبيعي والقوة والطبيعية والعادة الاولية مجردة

وبربك هم

معرفة على مرتبة ثم
ثم ان الاولى على الموجودات ٨ الاول
الى ما بعد الواجب جل جلاله يتعلق الى
الموجودات المرتبطة كالنظام ان قوله
بعد ... اشارة الى السعد الرابعة
وذلك الى يكون الكلية العظمة سعادة
انما السعد الاولية هم

وكذلك غيره انما المطلق علم الطبيعة **قال** وانما اسم هذا العلم فما بعد الطبيعة بمعنى ما بعد علم الطبيعة على حذف
المضاف والمراد باسم الطبيعي كون موضوعه هو الجسم الطبيعي من حيث اشتماله على الطبيعة او من حيث استعداده
للحركة والسكون وهو غير مختص بالطبيعة ايضا والمراد ان اطلاق علم الطبيعة على العلم الطبيعي مما لا يخفى على الناظر في هذا الكتاب
سيما ما وقع في اوائله بقوله وقد اضفت خفيا الى ذلك ما ادركته بفكري وحصلته بنظري وخصوصا في
علم الطبيعة وما بعدها انتهى وهو ما يلائم المعنى الذي في قوله لا القوة التي اه اشارة [illegible] على عدم [illegible] بما وقع
عن الشيخ المحقق في الاشارات حيث قال وانما الطبيعة في لسان الاول المذكور فانه لا اسم الطبيعة فيها فانه احد مسائل
العلم المنسوب الى ما قبلها والحاصل ان العلم بوجود الطبيعة بمعنى القوة وان كان من مسائل العلم الالهي وذلك
العلم هو وجود الجسم ولكن ليس الغرض من الطبيعة هاهنا هو هذا بل المراد من الطبيعة هو العلم الطبيعي المطلق كما نبه عليه الشيخ
كاشفا حيث ذكر في اوائل هذا الكتاب وذكر في الطبيعيات في فصل تعريف [illegible] العلم الطبيعي [illegible]
هذه العبارة فقد قام بازاء [illegible] ما به اخرى من الناظرين في علم الطبيعة ونظائره مما في الشفاء كثيرة لم نطول الكلام بذكرها
وان كان للطبع والطبيعة اطلاقات شتى على ما نص عليه الشيخ في غير موضع من كتبه [illegible] حيث قال انه قد يقال
طبع لفعل الصانع الذي هو ايجاد الصنعة التي ستذكرها في مادة الاجسام وقد يقال طبع لمصدر الحركة والفعل عن الطبيعة
وقد يقال طبع لكل مختص ذات الشيء كان طبيعة او غير طبيعية كان ذا طبيعة او غير ذي طبيعة ولهذا يقال ان الحس
مختصة [illegible] بالطبع واما الطبيعة فقد يقال [illegible] على ما عليه نظام الوجود واذا قالوا ان كذا اشرف من الطبيعة وكذا اشرف
عندهم لم يريدوا بالطبيعة الطبيعة التي ستذكرها بل عنوا به الوضع المستقيم في نظام الوجود وقد يقال طبيعة [illegible]
في الاجسام التي تصدر عنها الحركة والسكون المتفق على جهة واحدة فيما هو بالذات لكن الاطباء يقولون طبيعة
للمزاج والطبيعة التي هي المزاج غير موجودة في البسائط اذ المزاج عند التركيب بل [illegible] اذا خالطت القوى المتضادة
واستقرت على حد فيقولون طبيعة هذه التركيب كما يقولون ان بعض الابدان طبيعتها ان يكثر فيه الشراب وذلك
هو شيء [illegible] ويقولون طبيعة لكل قوة [illegible] من [illegible] ويسمون النفس النباتية طبيعة وكذا
يسمونها [illegible] حركات متضادة في [illegible] وذلك خلاف ما حددنا به الطبيعة
وقد يقال الطبيعة ويراد بها الماهية المطلقة كما سنعرفه ما نقل عن الشيخ ما بعد قوله كان الطبيعة تتبدى في الافعال بالنوام والبسائط

ومنها ما يوجد في ذوات النفوس النوعية وذوات التركيبات فكذلك تتبدى من النوام [illegible] ومنها ما يوجد
العلم بالنوعيات والتركيبات ومن الظاهر من هذا وامثاله ان كون المراد من الطبيعة هو الماهية الازلية للاشكال
لكونها متبدئة في الافعال بالنوام ومن استصعب فقد اشتبه امر الطبيعة بهذا المعنى امر الطبيعة على بعض اخر من نحو
الى الرأس فنقول ان الشيخ المحقق [illegible] غلطة عرضية ما قطعا في توجيه ما وقع من الشيخ هاهنا وذلك حيث
اطلق الطبيعة على القوة التي هي مبدأ الحركة والسكون بالذات ثم قال علم الطبيعة غير العلم الطبيعي ومن البين الظاهر
ان هذا الاشتباه في معنى الطبيعة المرادة هاهنا وكذلك في علم الطبيعة ومثله غريب عن مثله سيما كونه
بعد تتبع كلام الشيخ بما وقع عنه في شرح رسالته فلا بد ان نحيط باطرافه ثم نتمكن ان نتعرض لكلام الشيخ
[illegible] **قال** الا ان يكون علم ما بعد الطبيعة [illegible] اقول ان في قوله هذا اشارة الى الجواب [illegible]
[illegible] ان ما بعد الطبيعة في الحقيقة هو الامور التي لا تخالط المادة فيخرج ما يخالطها تارة ويفارقها اخرى والتسمية هذا الاسم
بما بعد الطبيعة تسمية [illegible] باسم شرف اجزائه فيقال لا يوجد علم العدد فيما بعد الطبيعة [illegible] الجواب عنده [illegible]
حيث لا ينفع [illegible] يكون العدد من اجزاء [illegible] الامور العامة التي تفارق المادة مرة ويقارنها اخرى [illegible]
النظر [illegible] ان يقال ان تسمية العلم الكلي بهذا الاسم انما كانت باعتبار شرف اجزائه [illegible]
والوجودات المفارقة التي [illegible] تسمية علم الحساب بهذا الاسم باعتبار اشتمال
موضوعه [illegible] المفارقات المتقدسة [illegible] ما بعد الطبيعة في الحقيقة [illegible] الشيخ [illegible]
ولكن [illegible] المحقق [illegible] غير مفارق الطبيعة [illegible] مشهور [illegible]
فيه يكون غير مفارق للطبيعة فانها ضعيفة جدا لان الاحوال المذكورة في علم العدد مستندة الى الطبيعة التي اخذه
[illegible] الطبيعة التي هي موضوع [illegible] من علم الحساب [illegible]
الطبيعة كون موضوعه [illegible] الوجودات [illegible] بالنظر الى الوجودات [illegible]
الطبيعة ايضا لاشتمال موضوعه على جميع الوجودات الطبيعية [illegible] يرجع [illegible] الى ان
تسمية الفلسفة بما قبل الطبيعة وما بعدها [illegible] ان يكون الحساب من اجزاء هذا
العلم الى الفلسفة الاولى [illegible] الامور العامة [illegible] هذه الصناعة [illegible]

الطبيعة وجه الاتحاد بين ثم ان المناقشة في ذلك السؤال بعدم لزوم اطراد النسبة باطراده وجها لا وجه لها على هذا التقرير

فتبين ان م

سيكون هو العلمي في تقريره ذلك السؤال على تقرير الجواب الذي اشار اليه الشيخ التقرير بل الاولى ليس لذلك الايراد

فبأن يقال ان موضوع الحساب ليس هو العدد المطلق بل العدد المتقوم المتوهم اللازم للمادة فلا يطرد وجه النسبة فيه ولا يجري

ذلك في العدد نفسه واما الجواب عن الايراد بالتقرير الاخير فهو ان العدد نفسه من الامور العامة كالكثرة فلا يمكن ان يكون موضوعا

لعلم الحساب فلا ينبغي ان يكون جزءا من اجزاء هذا العلم اي الفلسفة الاولى التي هي الحكمة المتقدمة الالهية وذلك التوهم من خلط

موضوعه بغيره ثم ان اقرب التقريرات هو هذا الاخير كما لا يخفى على الناقد البصير ثم الا في الشفاء فقد اشار الى الفرق

بين العدد بما هو عدد وبين العدد الموضوع لعلم الحساب حيث قال فيها فليس العدد اعلى في العلم الطبيعي لانه لا موجود

ولا مستنبع من موضوعه ولا هو عارض خاص به فهو بنفسه لا يختص تعلقه بالطبيعيات ولا غيره في وجوده مع ان لا يكون وجوده

خاصا بما قبل له التعلق بمتعلقها اياه بل هو مباين لكل واحد منها بالتوهم وبالجملة فيتعلق ان كان ولا بد بالموجود العام

فيكون من الامور اللازمة له وطبيعة العدد كذلك فيصلح ان يعقل مجردة عن المادة اصلا والنظر فيه من حيث هي طبيعة

العدد وما يعرض لها من هذه الجهة نظر مجرد عن المادة ثم اشار الى بحث العدد الموضوع لما نشعب فيه وذلك قد قال ثم قد يعرض

لها احوال ينظر فيها الحساب وكذا احوال انما يعرض له الا وقد وجب تعلقها بالتوهم بالمادة وان لم يجب تعلقها

بالمجرد لم يكن ما يلحقها بمادة معينة فيكون النظر فيه طبيعيا من حيث هو كذلك فلا بد بأنه ثم ترجع الى كتابه فنقول انه

بقي فيما ذكره من مخالفة تلك الكلمة التي اشار اليه بقوله هي ان الوهم يرتئي ان الظاهر من كلام الشيخ هنا جعل موضوع

هذا العلم ما به يوجد احد ما وهو مستوعب ومنه المعدودات الطبيعية الا انه دفع بهامش حيث قال فيما ذكره الاول انه يقع نظر

في انه بالمادة الخارجية بوجه ما واما استناد الاحوال المبحوث عنها في علم العدد الى الطبيعة التي اخذ الوهم منها

فلا باس به وذلك لان المقصود بيان كونه ما يا بها وان كانت الطبيعة المأخوذة مع العدد مأخوذة من المعدودات

الطبيعية فنبه فيه ما نبين بوجه ما وقع منه في المنطق حيث قال في تبيين علم الحساب والنظر ذكره مثل الجمع

والتفريق والضرب والقسمة والتجذير والتكعيب وسائر الاحوال التي تلحق العدد فان ذلك يلحق العدد وهو

في اوهام الناس او في معدودات موجودة منتزعة منه ولكن تصور ذلك في الوهم مجردا عن المادة

الى تبيين مواد وغيره قوله فما كان من العدد وجوده في الامور المفارقة امتنع ان يكون موضوعا لانه بنسبة

انفكت من الزيادة والنقصان وادراك حيث ان الاعداد المفارقة مما كان الامكان الذاتي الذي كان باقيا في جميعها بها

من الباري جل لا يقبض ما كان ولا بد وقبل يكون على عدد مخصوص لا يجاوزه ولا ينقص فلا يكون قابلا للزيادة انفكت

ومن هنا ظهر ان العدد الموجود في الكتاب شأنه ان يكون موضوعا لعلم الحساب انما هو ما يجوز ان لا ينقص ولا يزيد

من الحيثيات التي تكون في الاعداد لكن من الامكانات وذوات قبول استعدادية والامكانات كما ينبغي ان يكون

بل ما يجوز ان يوضع بحيث يكون قابلا لاية زيادة انفكت ولاية نسبة انفكت وهذا ما ذكره وذلك حيث

ان قبول تلك الزيادة وهذه الزيادة وتلك النسبة وهذه النسبة لا يقع في حد ولا ينتهي الى حد يقف عنده وهو انما هو

في جملة تكون ذوات قوة استعدادية وهو التفرقة فلذا قيد الحيثية بقوله هو بالقوة كل كونه المعدودات

قوله في جملة الكم بالرسم قال صاحب الكتاب ان الشيخ العدد منه الحد في شرح مقالات المقالة الاولى انه

فصل الفصل الاول في ابتدائه وهو يشتمل على هذا العلم الفصل الثاني في تحصيل موضوع هذا العلم الفصل الثالث في تقسيمه

هذا العلم وهو الفصل الرابع في جملة الكم هذا العلم الفصل الخامس في ارادة على الشيء والعدد والمعلوم لا كيف

فيه فيتبع الغرض وهو في هذا الفصل تبيين بعضها عن بعض بعد الفصل السادس في اعداد التركيب

واجب الوجود ويمكن الوجود وان واجب الوجود لا علة له وان الممكن الوجود معلول لعلة وان واجب الوجود

غير معلول بغيره فلا علة له ولكنه لا يوضع عن الكل وان الواجب بذاته واجب من جميع جهاته الفصل السابع

انه واحد وجب الوجود وفيه بيان ما وعده في هذا الفصل ايراد تقريب هاهنا على تقريره في المقالة الثامنة هناك

القول فيها يتقدم الفصل الخامس فهو بذاته كذلك لما سنذكره في بحث الواجب الثامن في الحق والصدق

والذب عن اقسام الاوائل ونحوه هذه فصل تفصل بها مطالب المقالة الاولى وسائر مسائلها ولذلك

فيه الاشكال من وجه منها ان الذي اورده في مباحث الاول والثاني والثالث والرابع والثامن ليس من

مسائل هذا العلم ومباحثه بل هي من مبادئه ومن مطالب ومنها ان الرجل في خلط بعض مسائل العلم بمبادئه

فان الذي اورده في الخامس السادس والسابع اشبه بالمسائل لكنها مما اورده في الثامن من المقدمات

وليس من المسائل ومنها ان الاثر ذكره من المقدمات كان الاولى به تقديمه على الخامس لكون المقدمات في طرف المسائل

في آخر ولكن ان الاشكالات ما هو من هذا الحيثيات العلم الاعلى فقط بل ايضا معتبرة من المقدمات المناسبة لها

ولذلك حيث العدد في هذا الفصل مسائل هذا العلم وكذا مقدمات هذا العلم

ايراده وشبه متصلا به وبهذا تنبيه الشبهة الاولى ولعل وجه الجمع بين المقدمات والمسائل في حالة عدم نسخ
تلك المسائل في سائر المطالب كالمقدمات المشتملة على الشبهة والمناسبة التي لها الشبهة قد يعاد ايراده سبق
مقالة فيها المقدمات واما الفصل الثاني فلا يبعد ان يكون الغرض منه اثبات ان الواجب حق وكذا
صفاته وما يلحق منها ورد شبهة ما يجادل ويرد على هذا وليس الغرض منه ابطال نعم لاثبات الوجود والى
هذا الموضع يكون من المقدمات دون المسائل [illegible] وحال [illegible] الوجود [illegible] الفردية
وشرايطه وحال الامكان وحقيقته ووجه النظر في القوة والفعل [illegible] ان الظاهر من سياق هذا الكلام في سياق
المرام ان المراد من الفردية هو الامكان [illegible] بالذات وسلب فردية الوجود والعدم من الذات لا
هو من الاعتبارات العقلية وان كانت متعلقة بالامور الخارجية والموجودات العينية ثم ان من شرايط الاول
مسالة الماهية من حيث الماهية ومسالة المطالب الى الغرض [illegible] لكل مطلوب [illegible] الموجب لاسه ولا
ولا لانه الى موجب الاسباب وتنقيح الحق في الكمالات [illegible] من الاعتبارات والجهات والحاصل
ان الكون [illegible] الوجود الفردي هو [illegible] الفعل فكذا كون [illegible] الامكان هو [illegible] القوة [illegible]
[illegible] ان الامكان مشترك [illegible] يقابل الفردية الذاتية سواء كان [illegible] الوجود
[illegible] الذات فردية ويعبر عنه بالامكان الوقوعي اذا لم يكن [illegible] ويعبر عنه بالامكان الذاتية العرفي
[illegible] الاستعدادية الثابتة للمادة بوجود الحادث الذي يعبر عنه بالامكان الاستعدادي تارة والامكان
[illegible] ايضا [illegible] نسبة [illegible] بين الامكان الذاتية مطلقا والاستعدادي [illegible]
[illegible] الاول [illegible] انها [illegible] لوازم الماهيات دون الآخر [illegible] الوجود [illegible] الامكان
[illegible] الاخر [illegible] ان يكون [illegible] والضعيف
[illegible] الكمالات [illegible] المادة [illegible] قال الشيخ في فصل
القوة والفعل [illegible] لامكان الوجود [illegible] الامكان وجود [illegible] الامكان الوجود وهو [illegible]
[illegible] الامكان الوجود [illegible] قوة الوجود [illegible] قوة الوجود الذي [illegible] قوة وجود
[illegible] المادة [illegible] اعتبار [illegible] كل حادث [illegible] المادة [illegible] الى الراس

[illegible]

ينقل اذ كيف يمنع ان يكون التعريف احد المتباينين نظرا الى الآخر في طبيعة التعريف الفردية بالذات من جهة نظر
في الفعل الذي يقابل القوة [illegible] الفردية والامكان على [illegible] كونه خلاف [illegible] ان لا ينبغي [illegible]
ان التعريف العام [illegible] نظرا الى [illegible] اخص [illegible] على [illegible] الامكان [illegible]
الامر [illegible] الان [illegible] الاجماع [illegible] وايضا حمل
الامكان [illegible] الاستعدادي [illegible] الواجب على فردية الحادث [illegible] التعريف [illegible] القوة
والفعل [illegible] ان كان [illegible] الاشارات [illegible] ان الاشياء الحادثة
[illegible] المواد [illegible] الامكان [illegible] حالة [illegible] الاشياء [illegible] قبل
وجودها [illegible] هذه الموجودات في موادها بالقوة [illegible] الموجودات
من القوة الى الفعل [illegible] الامكان [illegible] الموجودات [illegible]
[illegible] من الوجود والعدم [illegible] ان [illegible] وان كانت
موجودة [illegible] الامكان الذاتية العرفي [illegible] الامكان [illegible] ايضا [illegible]
الشيخ [illegible] ان [illegible] الكل [illegible]
بالذات [illegible] التعريف الوجود
من التعريف الفعل كون التعريف الاخص من التعريف [illegible] التعريف الامكان
والقوة [illegible] الشيخ في [illegible] قال [illegible] الامكان [illegible]
شيء آخر [illegible] اخص من الممكن الذي [illegible] الذي في القوة [illegible] ان يكون [illegible]
الممكن الذي [illegible] ان يكون موجودا [illegible] موجودا
[illegible] فالامكان [illegible] الذي [illegible] على [illegible]
يقابله الفعل [illegible] القوة [illegible] الاوليات والمتغيرات [illegible] المتغيرات [illegible]
[illegible] اذ ليس [illegible] ان [illegible]
[illegible]

في التعبيرات اي الذي يليق بها من حيث هي معتبرة ليس بصدق على الوجه انتهى ولا تخفى ان تعيين تلك العبارة

على هذه العبارة بعيد [illegible] ان الكلمات [illegible] والشيخ في اول هذا الفصل [illegible]

ان الشيء [illegible] اخص من الكلي الذي [illegible] فان [illegible] في الشيء شرط ان يكون [illegible]

في هذا [illegible] الشيخ في [illegible] هذا الكتاب في آخر الفصل الرابع في [illegible] الكلي

[illegible] بهذه العبارة فليس كل ما يصدق عليه شيء [illegible]

[illegible]

دون المقدار [illegible] يقال انه موجود [illegible]

[illegible]

موجود ان [illegible] وبعبارة اخرى انه موجود [illegible] الواقع وان لم يكن موجودا

[illegible] الوجود من الوحدة [illegible]

[illegible] الكثير بشرط ان يكون [illegible] ان يكون موجودا [illegible] الوجود

[illegible] الوحدة [illegible] الشيء [illegible] ان يقال جواز ان يكون المراد من [illegible]

الى ذكره الشيخ [illegible] الواقع [illegible] الوحدة في بعض [illegible]

الواقع [illegible] في بعض [illegible]

قال فصل في [illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

بما لم ينته الى توضيح كلامه ثم ذكر ما يرد عليه فنقول لسان ما وقع منه بقوله لعله اراد بالدلالة الاشارة الى وجه يفيد البديهة
الملخص ان يكون المراد من الاعادة التنبيه عليه او الدليل الدال عليه فعلى الاول يكون بديهيا وعلى الثاني نظريا وان كان تصوره
على التعيين بديهيا كما علم من قوله ولم يرد ابداء لفظ دال على الوجود فانه بديهي ثم انه على الاول يوافق ما عليه الحكيم الكوكبي
قدس سره القدسي من ان الوجود بديهي وكذلك الحكم بداهته بديهي وعلى الثاني يوافق ما عليه الامام الرازي حيث
ذهب اليه الثاني من ان كان الحكم بداهته كسبيا ثم اقتضى حملها يكون المراد من الدلالة ما به التنبيه واخطاره بالبال
بسبب الاسم والعلامة لا يعلق على ما وجهها انا وانما وقع ذلك الايراد وانما يكون المراد من الدلالة هو العلامة فلا شبهة
في كلامه كما سيأتي ثم ان اداء كثرة مباحث الحكماء بقوله ومن غرض بالغرض المطلق الذي لا يتوجه الا الاحوال المنسوبة
الى الوجود لا حقيقته وكان ذلك بصيرورته موضع هذه الصناعة ام لا كما به عليه ايضا مباحث الحكماء ادنى قوله
يشمل كثيرا ما اشارة الى وان دل على تركبه من الاحاد لا من الاعداد والاثنين الا ان يكون افضل قوله والحاصل ان الوحدات
امر بسيط لا تنقسم الى ما عليه لذلك خلاف الاعداد ثم الاحاد عليها ثم تعود الى الاساس فنقول لسان قوله
والغيرية كان المراد به مطلق الغيرية فيساوق الوجود والشيء هذا وانما حملها على الغيرية الذاتية لم يجعله الى اولا
فلا يمكن قبل حصول شم الشيء مغاير له وانما لا يمكن له ارتسام في النفس وانما حصل الارتسام على حسب وجوده الذهني
كونه به بديهيا ولا قوله انه ابين ان عليه ان يرد ان على كل شيء فنبه فيسرح انه باني قوله ان الوجود والشيء
والغيرية معانيها ترتسم في النفس اوليا اي بلا واسطة امر والحاصل ان حدوده الخ الفردية لا يع الكن جامع
البرهان نحو تر استحضارها بمفاهيمها والقصار بجعلها الموازنة ما بين شرح اسهبه وذلك على ما ذكره الشيخ في فن البرهان
من هذا الكتاب من ان من ظن ان الحد يبين بالقياس فانه ان عنى به القول الذي يكشف الاسم من حيث هو كذلك
ام عنى الحد الحقيقي فان عنى شرح الاسم فذلك لا يفيد يحتاج ان يبين البين او يبرهن البرهان على انه يعني
بهذا الاسم معنى هذا القول وان عنى به الحد الحقيقي من حيث هو حد حقيقي فذلك يقتضي ان يشار به الى الموجود فلا يخلو
اما ان يكون الحد لا يشير البتة الى الموجود وذلك شيء ما بل موجود من وجه آخر او يكون الحد يشير الى وجوده
فان كان الحد لا يشير الى الموجود بقدح وجه اولا يلزم ان يكون هذا الموقف له الحد اولا لا من حيث هو حد حقيقي بل من
حيث هو شرح الاسم يعني معرفة الشيء الذي هو الموجود ما معنى الاسم الذي هو موجود فلم يفهم معنى الاسم كيف يفهم وجوده

فان

فان كان موجودا ثبتا بنفسه يكون ضرورة شرح الاسم حدا بنفسه وان كان غير متبين بنفسه يكون البرهان الذي
يبين وجوده لا يبين وجوده بحيل شرح اسمه حدا الحدين الذي كان من قبيل شرح الاسم قد صار الان الحد حدا
فما كان صح ان الشيء موجود وليس جهة ان ذلك بما انه حده بالقياس صحيحا ان على وجوده بالذات
وعلى حده بالعرض وهذا الخ لا يبنغي ويفرق بين الحد والجنس الخلاف وانما ان كان اعطاء الحد بهذه الشبهة المشير
الى الوجود حتى يكون اعطاء الحد اليقين الحد من حيث هو حد حقيقي موجود بقياس او بحجة بيان الامر
موجود يكون من تحت هذا الشيء فقد قاس على وجوده فاما من حيث انه حد فيصح فان الحد انما يبنى على امر محقق اعطيته
في ماهية المحدود والوجود لا يمكن ليس بها تلبس الوجود هنا والانفصال قوله لانه والحد لا يجعله لانه حملي
والقياس والشرطي فنقول البرهان يعني ان البرهان يشتمل على الذاتيات التي تثبت واخذ في الحد فان البرهان
المطلق موجود حملي وهو موجود بوجوه الشيء وبعضها او بتوسط جوهره لكونه دون كما لانه لا نجدها من الجنس فلا البرهان
يطلب به واخذه في الحد لانه ذلك يبين بنفسه والحد حملي موجود بالبرهان الا ان ذلك خارج عن حد الشيء وذلك
لان اهل العلم لها يعتبرون سموا في الدرب يعتبرون مأخذ اعطاء الحد بما يتبين الحد انفسا بما يعتبرون
مأخذ البراهين بالآخر ويفيد الين البراهين كما بيانا واذا اعطوا حدا لشيء في الهندسة لم يثبتوا على ذكر وجوده حتى آخر
الى الوجود يثبتوا ان هذه الحقيقة او نعم الامر كما ان الشيء موجود بالشكل الاول من كتابهم في الاستقصات صار
حينئذ كان نعم الاسم بشأنه واثبت هذه الحقيقة فاطراد ان مأخذ الحد الحقيقي مباين لمأخذ القياس وكذلك القول
المعرفة لهذا الاسم الذي ليس يحده وهو الذي ذلك الا معا وان هذا الاسم اي معنى كان وكما لا يمكن ان يطلع فيه او بكلام في
الدرب فرق انتهى ثم الظاهر انه بين الاشكال في اثبات الحد حملي بان اخذه واخذ في ماهية المحدود على ما مضى في هذا الكتاب
من ان المتقدمان يجد كانت كلما يوجد معه تحمه والمراد واخذه في الاول دون الثاني والالزام حمل الشيء على نفسه
والذي يرجح الى ذلك ما قال بعض الاعلام ان الحد كسب البرهان فان الحد الاوسط على ان يكون المحدود اصغر والحد اكبر والاوسط
ان يكون الاكبر مشتركا على الاوسط والاوسط على الاصغر وهو ان يكون الحد مشتركا على المحدود والاوسط اوساطا
للمحدود او خاصة مفردة وانما فصل مساو وما عرض واما حد وانما سنة والكل باطل لانه كيف فالكذب اذا فرض كل انسان
ناطق او ناطق وكل ناطق حيوان ناطق حيوان ناطق ثبت وذلك على نتائج ان الانسان حيوان ناطق ثبت

من غير زيادة بيان انه حد له وحده كون حمل الحد على موضوع النتيجة ليس اخفى من حمله على الاوسط بل تمامًا
وكذلك اذا وضع لا مانع ان الضحاك حيوان ناطق مانيت لا مانع انه انسان وهذا بان في موضعه ان حمل حد
النوع على الفصل يجب ان يكون اخفى من حمله على النوع واما الشمس وكذلك كون الفصل يجب الفضل اعم
من النوع وان قلت كل ضحاك او ناطق فهو حيوان ناطق مانيت لا على انه حد له فان اردت كل ضحاك
من جهة ما هو ضحاك وكل ناطق من جهة انه ناطق فكذلك هذه القضية كاذبة وان اردت ان كل ما هو موضوع
لهاتين صفات حقيقية فهذا حده منتج وكذلك الثبت ان ويشير اليه في النص فان كان هذا ايضا فلا حاجة الى البيان في الكبرى
بل الكبرى بينة بيوانه انه مشار اليه من حاجة بل اشير الى كل واحد واحد فقد كذبنا وانا انما نسلم ثبات
ذلك الحكم الكبرى مسلمة فقد ظهر ان الحد الاوسط في القياس المنتج يجب ان يكون خاصة او انفصل واردتنا لو
كان يجب ان يكون حدا آخر والحد الخفي لذلك لكي لا اداخنا [illegible] الحد الا في ينعقد وينبو وسط احد هاتين الآخر
والعدد ويكن الكذب الحقيقة لكون حدا انا اللي اقتصاد وجوده تام ما نقل عن الشيخ انه سود الارتياب الحقيقة الى ان
من طلب متوسطا بين الحد والمحدود فقد طلب متوسطا بين الشيء ونفسه ومن تعاليف البيان فقد بان
حال ما قال بعضهم من استغناء الوجود عن التعريف حيث ان التعريف على وجهين احدهما ان يكون الغرض منه
افادة تصور مجهول بواسطة تصور حاصل وثانيها ان يكون الغرض الاصلي منه التنبيه على الشيء بجعل مرتبته وان كانت
اخفى من المعرف في نفسه فالتعريف الوجود على الوجه الثاني جائز وان كان على الوجه الاول فهو غير جائز حاله البعيم
انتهى ذهولا منه ان كلا منهما في باب طلبه لانه يجعل شيئا احدهما ما الباس وفي الآخر الجاه فهذا وقع من الشيخ نقيض
الحكماء والمتقدمين في شرحه لاشارات في تفسير قول صاحبها الشيء قد يجهل من طريق التصور فلا ينتقل معناه الا ان
يتعرف بمبادي الاسمين والفصل وغيره الا انه صرح في ان تعريف الشيء ليس الا على الوجه الاول فيما هو وهل
فما ذاته او ما وقع من الشيخ بقوله تكلف ما ذكره اولا وبقوله واذا اريد ان يدل عليها لكن ذكر الحقيقة تعريفا للمؤلف
بل تنبيها واخطارا بالبال اسم او علامة او آخر امر ان فيه اشارة بل اكثر على ان مراد الشيخ من الدلالة هو التنبيه والاخطار
بالبال بمعنى الوجود اسم او علامة وليس المراد من الدليل الواقع منه في هذه العبارة الا التنبيه لا ما نبه الحكم بانه كونه منبها على ما قاله
ثبات الحكماء ومن يتبعهم من بعض النفي ودليل هذا النفي والحساب فدل ذلك من كون الدليل مشيرا كالنقيض بين ما يفيد الفصل

تامة وبين ما يفيد اخطاره تصور ذلك الشيء بالبال وبعبارة اخرى انه مشترك بين ما يدل على الشيء وبين ما يستدل به عليه والمراد
من الدليل هنا هو المعنى الاول دون المعنى الثاني فالمراد بالدليل الذي اراده جناب الحكماء نقلا عن بعضهم من ان هذا
لا يحتاج الى نص فقد صرح بان قوله وسنبين انه تنبيها على الغرض المطلوب في الشيء من حيث الى تحقيقه ذاتي من
جناب الحكماء بعد الاشارة الى هذا الغرض بان المراد من الدلالة الاشارة الى تحقيقه [illegible] بعد انه تضييعه
ظاهر منه ان ادعاء وكذلك الايجاد بوجه ما فيظن بانه صرح بكون الغرض مع قطع النظر عن كون الدال يسمى الاشارة
الى العلامة التي تخطر معها وبحسبها بالبال لا ينبغي ان يكون الفصل في مانه ولا ما فعل [illegible] ان يحث عنه ولعل
هذا ايضا قد اشتبه على الورود حيث اشتبه عليه الامر لذلك وعلامة التي تخطر بحسبها المعنى بالبال بحيث كان تعريفا
لفظيا له لا كما فهمه بعض المحققين من ذكر الشيء او الوجود مع الاشارة الى الفاسد [illegible] وكذلك في قوله فيما
بعد بالشيء بما يساوقه من اللفظ ولا يجارف ان يسمى الوجود [illegible] على فرض [illegible] على عدم كونها [illegible]
وكذا ما وقع منه بقوله ومع ذلك كلا [illegible] ولعل [illegible] وكذلك ما وقع عنه بقوله الا ان يحتج
بان الوجود والطاهر انما سكت الشيخ الاشراق في كتابه المطارحات الى منتهى صياغة حكم الشيخ انه لا يعتنى
بها وكذلك حيث قال [illegible] في حد الشيء والوجود الا [illegible] قد يراد [illegible] الذي [illegible] الذي كما ذكره المحققون
تعريف الشيء بنفسه فمن عرف الشيء بما هو الذي يمنع ان يخبر عنه انه عرف الشيء بنفسه المراد في اخفى او اخفى
تعريف الشيء بلفظ الذي [illegible] واحد ما الوجود والشيء [illegible] في هذا الكلام [illegible] اخذ [illegible]
بها الخ كلام الشيخ بقوله [illegible] ومن بعض [illegible] الشيخ [illegible] الى [illegible] ان [illegible] في
عدم لزوم الدور [illegible] وكذلك خلاف [illegible] انه لو [illegible] عبارة عن سلب [illegible] الوجود
وانما ذكر [illegible] المراد من الامكان على مذهب [illegible] هو الامكان العام [illegible] ولزوم [illegible] على مذهبه [illegible]
العامي بناء على ان الوجود ماخوذ في [illegible] وكذلك كما نقل [illegible] الشيخ في بعض فصول المنطق من هذا الكتاب [illegible] ما
[illegible] ان لفظ الممكن قد كان مستعملا عند الجمهور على معنى هو الآن عند الفلاسفة مستعمل على معنى آخر فكان الجمهور
يعنون بالممكن الامر الذي ليس بممتنع من حيث هو ليس بممتنع ولا يتعرضون الى انه واجب او غير واجب [illegible] ان كان

امور يصدق انه يحال فيها انها ممكنة ان يكون وممكنة ان لا يكون اي ليست ممتنعة ان يكون وليست ممتنعة ان لا يكون
وامور اخرى يعرض فيها ان يكون ممكنة ان يكون وليست ممكنة ان لا يكون فلما وجدوا الخواص بعض الاشياء
يجمع فيها الامكان ان يكون والامكان ان لا يكون اعني الامكان العام خصوا له باسم الامكان فجعلوا الشي الذي يجتمع فيه
الامكانان جميعا اعني السلب والايجاب مخصوصا باسم الامكان وهو الشي الذي لا ضرورة فيه فهولاء الخواص انتقلوا
بما بينهم واصطلحوا على ان يسموا الامر الذي لا يمتنع وجوده ولا عدمه ممكنا فصارت الاشياء عندهم ثلثة اقسام ممتنع الوجود
وممتنع العدم وما لا يمتنع وجوده ولا عدمه وان شئت قلت ضروري الوجود وضروري العدم وما ليس بضروري لا الوجود
ولا العدم ثم ان الممكن اذا اخذ بالمعنى العام كان كل شي اما ممكنا واما ممتنعا كان ما ليس بممكن ممتنعا وما ليس بممتنع
ممكنا ثم الممكن ما يكون قسيم الضروري اذا اخذ بالمعنى الخاصي كان كل شي اما ممكنا واما ممتنعا واما واجبا انتهى كلامه ثم لا يخفى ان
المناقشة بجواز اخذ اللفظ بمعنى بدلالة الاستعارة يكون في التعريف مع سلامته عن لزوم الدور [illegible]
فيه الدور من جهة اخرى وبان [illegible] الامكان في المثال في الاتمام هو الامكان الخاص [illegible]
[illegible] ان الشيخ بصدد بيان انه لازم الدور في هذه التعريفات [illegible]
باعتبار [illegible] الذي [illegible] الامكان [illegible] الضرورة [illegible]
[illegible] في العدد [illegible] ان الشيخ [illegible]
كونه [illegible] الشيخ في اصل الكتاب [illegible] بعد ذكر [illegible]
[illegible] في باب كل واحد منها [illegible]
[illegible] صاحب الاشراق [illegible] على [illegible]
[illegible] الحكيم [illegible] في شرحه الاشارات في [illegible] الامكان
[illegible] الممكن [illegible] الواجب [illegible] والممتنع [illegible]
الشي الذي [illegible] من جانب الايجاب [illegible] من جانب السلب [illegible]
[illegible] الاول [illegible]

[illegible]

وكان هذا الامكان مقابلا للضروري جميعا فالامكان [illegible] بحسب الضرورة [illegible]
[illegible] الامتراض على الشيخ [illegible] الامكان الاول [illegible] سلب ضرورة [illegible] الايجاب ان [illegible]
سلب ضرورة احد الجانبين [illegible] ذلك [illegible] الذي [illegible] الامكان [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible] الامكان [illegible] ان [illegible] على الايجاب [illegible]
السلب [illegible] سلب الامتناع [illegible] ان [illegible] الايجاب [illegible]
الممكن ان يكون [illegible] ان يكون [illegible] ضرورة السلب [illegible] السلب [illegible] الممكن ان لا يكون [illegible]
[illegible] ان لا يكون [illegible] ضرورة الايجاب [illegible] السلب ضرورة احد الجانبين [illegible]
[illegible] الاضافات [illegible] سلب الامتناع [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible]
[illegible] ان [illegible] الاضافات [illegible] الامكان [illegible]
[illegible] السلب [illegible] الايجاب [illegible] الشيخ [illegible]
والممكن الخاصي [illegible] العرف العامي [illegible] العرف الخاصي [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] العرف [illegible] العرف [illegible] الاول [illegible] الممكن الخاصي الخاص [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] الخواص [illegible]
[illegible] الاطلاق الذي [illegible]
ضرورة ان الشيخ [illegible] الكتاب [illegible] التفصيل الذي [illegible] الكتاب [illegible]
[illegible] الخواص من الاصطلاح [illegible] على الاول [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] الخواص [illegible]
[illegible] ان الجمهور [illegible]
كل شي [illegible] الممكن [illegible] ان كل [illegible]

وأما الممكن فلا تأمل الخواص في حال ليس الممتنع الوجود وجودا بعضه واجب الوجود وبعضه غير واجب الوجود

وكلاهما جنس للممكنات انما يمتنع من انه يمكن بهذا المعنى الى بشرط غير الشيء او وجود ان الامور ليس بواجب الوجود

ولا لنفسه ولا الممتنع وجوده ولا لنفسه يمكن وجوده ولا لذاته فيمكن وجوده وعدمه فقسموا لهم الممكن الى واجب بغيره وبالغير

ما هو غير الواجب بغيره ولا له الوضع الى ... اسم له كالجنس الى ما هو كالنوع انتهى ... من الاول ... واما

تصدي له الفاضل الكاتبي في كتابه المحاكمات لدفع ... في غير الرجوع النسبة الثالثة ... فلا يريد في ...

بعد النقل عن الاشارات بل المحاكمات من الشيخ حيث قال ... الا ان سلب ضرورة العدم لا يلزم سلب ضرورة

احد الجانبين فان ضرورة العدم هو الامتناع والامتناع لا يكون في جانب الوجود كما يكون في جانب السلب فلا امكان

بعد فالالزام مستنبط ضرورة العدم اي سلب الامتناع ان اعتبر في جانب الوجود قابل الامتناع ان يكون وان

اعتبر في جانب العدم قابل الامتناع ان يكون انتهى كلامه ولا يخفى عليك ذهوله عما اراد الشيخ في امثال هذا الكلام وحمل

هذا التوجيه الذي سلكه هذا الفريقان غريب عن كلها لانه توجيه لكلام الشيخ بما لا يرضى به واما الشريف المحقق فان

اورد الايراد عليه ولكن ما تصدى لتوجيه اخيرا ... توجيه من وجهين ووجهين وذلك حيث قال الحق

ان ضرورة العدم امتناع الوجود فقط لا مطلق الامتناع فينقسم الى امتناع الوجود وامتناع العدم الا ان ما لاحظ المطلق

الشيخ ... انه ينقسم الى الكثير تقسيما ... اراد بلا ان يقال ضرورة العدم ثم مطلق الامتناع وهذا كما يوصف

به الواجب ... انه ضروري ... ضرورة العدم في جانب ضرورة عدم العدم ... ويوصف بالجانب

بعده ... كلامه انتهى ... ذكره ... الشيء ... فاما ... ما بالمحض الممكن ...

صدق سلب ضرورة عدم العدم على الواجب ... الى سلب ضرورة الوجود الا ان ... بشرط ...

الكاتبي ... قد وقع ايضا في تعليقه على الكتاب في فصل حد الممكن والمعهد المشهورة له رسم ... لا في الدور

على ... بعض ... حيث قال في ان الممكن ليس بضروري ومتى فرض موجودا لم يعرض منه محال ... ايضا الممكن

هو ما ليس بموجود ومتى فرض ... موجودا لم يعرض منه محال ... ايضا الممكن ما ليس بضروري من ... زيادة ... وايضا الممكن ما ليس بموجود

وليس بضروري ... ايضا الممكن هو الذي ... ان يوجد وان لا يوجد ... الرسم الاول انتهى كلامه ... ودفع

عنه بذلك ... الرسم الاول ... على لزوم الدور فيه ايضا ... ما سبق من ...

وكذلك ما ذكره الفاضل الكاتبي

كلامه

ما ذكره اولا من

نحجة الامكان على وجه يحيط باطراف الكلام ... الى النقل والالهام وان اشار الى الجواب ...

ولا كشف لذلك ... فانه ... ثم ذكر واما الرسم الاول فهو اول الرسوم واحفظها ... في العبارة ... واما

الرسم الاول فهو اول الرسوم واحفظها النسب في العبارة واما اذا ... ان ... الاول ... الممكن من حيث

... من الممكن ما ليس بضروري في الوجود ولا في الوجود ... من ... اذا فرض موجودا لم يعرض منه محال

... واما ... ولا حاجة ... ان ... الاول ... ان ... الممكن فان الحاجة

... الى ... جهات القضايا ... ان الممكن من القضايا ... ليس بضروري ... الحكم ... من الجانب

او سلب ... في هذا الشيء ... ان الوجود ... الامكان على ... الاصطلاح في

... الوجود ... الامكان ايضا تعريف العدم بسلب الامكان ... ضرورة ان الشيء ... هو الامكان

الواقع في تعريف الوجود ... الى سلب ... ضرورة ... ان ذلك ... اصله

... ضرورة ... ضرورة الاول واما ... ضرورة الآخر ... ان يكون ... انه ليس تعريف

الوجود بذلك الامكان من ... ليس تعريف العدم بالامكان ...

... الامكان على ... الامكان ... ايضا ... الامكان على ...

... اذا كان من اقسام الوجود ... الاول ... قال

... اقسام الوجود ... اشار ... من الاقسام ... الواقع ... بعيدا

... من ... الاول ... الفاعل ... الواقع ...

... من قوله والوجود اعرف من العاقل ... ان ... تعريف

... التعريف ... قال واما تعريف الصحة وتعريف ... الكلام والمحقق انه

... بعض الكاتبين ... الشيء ليس ذاتيا ... تقول جاز ان

يكون الصحة والجزء ... على معرفة ... الشيء ... قال ... فصوره

من ... الاول ... الشيء ... التعريف ... ان

... الشيء ... ان ... الموجودات ... بالشيء ... لا ...

فلا احتمال عنه ان يبني عدم الذاتية لاستلزم الكلام التصور بدونها فان كثيرا من الموضوعات فما يطلق تصور الفاظها
تصورها امور [illegible] ان يكون مراده من بعض الناظرين انما عرف من الفاضل [illegible] ولعل [illegible] عليه تركيب
سببه فيه شكرا منصورا وذلك ان صحة الخبرية الكلام الخبري ارادته اما الكلام النفسي او الكلام اللفظي
فعلى الاول من الذي لا يمنع الخبر منه على الآخر من الذي لا يكون [illegible] على المذكورين [illegible]
[illegible] من الشيخ من الاباء الذي قاله شارح [illegible] من الذي [illegible] الشيخ في تعلق الشارح على [illegible]
يكون ان يقال من قبل الفاضل [illegible] انه لما كان بصدد توجيه تعريف صحة الخبر بعد لا يرد [illegible]
الاحتمال [illegible] انه بصدد تجديد تعريف الصدق والخبر لا يشتمل على [illegible] وان لم يكن ما ذكره الشيخ
من تعريفاتها كذلك فانه يمنع ما اورد عليه [illegible] على ان هذه التعريفات لا يتصور بدون تصور
الشيء وذلك ظاهر فلا يجزيه الاحتمال [illegible] ان كان [illegible] على تصور الشيء من الامور الظاهرة فلا يعزب [illegible]
من توقف تصورات عليه وفيه اشتباه على [illegible] ان احتمال تعريفاتها بالا توقف تصوره على الشيء
لا يأبى عن كون هذه التعريفات التي [illegible] الشيخ في تعريف صحة الخبر [illegible] تصور الشيء ان ما اورد
عليه [illegible] من الذاتية [illegible] فان كثيرا من الموضوعات [illegible] توجيه [illegible]
[illegible] وايضا [illegible] فان كثيرا [illegible] الكثرة [illegible] وذلك قال
[illegible] كان في ذلك [illegible] فانه [illegible] ان يكون المراد من هذا
الكلام [illegible] التعريف [illegible] في [illegible]
هذا الغرض [illegible] توقف في الحصول على ذلك الشيء اذا كان تصوره [illegible] تصور الشيء لان التوقف
في الحصول [illegible] التوقف في الحصول [illegible] من هذه العبارة
الدالة على ان المراد من الدلالة [illegible] الشهور في توجيه [illegible]
[illegible] الذي اشار اليه المحشي في شرحه [illegible] تعريف الخبر بالصدق والكذب
[illegible] الصدق والكذب من العوارض الذاتية للخبر [illegible] قبيل الاول [illegible]
[illegible] من [illegible] التركيبات [illegible] الواضح [illegible] في

بعض الواضح بغيره ويكون ما يشتمل عليه من العوارض الذاتية [illegible] من التعريف [illegible] الاتيان [illegible]
في الاشارة الى [illegible] الشيء بالجملة [illegible] من الالتباس [illegible] كانت [illegible]
[illegible] الشيء [illegible] من اصناف التركيبات فيه اشتباه [illegible]
الصدق والكذب اشتباه [illegible] ان [illegible] التركيب الخبري التركيب الذي يشتمل على الصدق والكذب [illegible]
[illegible] اشتباه [illegible] ان [illegible] في تعريفات [illegible] صاحب [illegible]
[illegible] ذكره الشيخ بعبارة اخرى قال الفاضل [illegible] الخبر [illegible] الاول [illegible]
الخبر [illegible] الصدق والكذب [illegible] على معرفة الخبر [illegible] الخبر [illegible] لفظ الخبر [illegible]
معرفة الصدق والكذب [illegible] ان [illegible] من [illegible]
وكذلك [illegible] الصاحب [illegible] تعريف [illegible] معرفة [illegible]
انتهى كلامه [illegible] الفاضل [illegible] الفاضل [illegible] تعريف [illegible]
[illegible] التعريف [illegible] الى تصور [illegible] اللفظ [illegible] من [illegible] الشارح
المحشي [illegible] ان يقال انه تعريف لفظي [illegible] كلامه [illegible] التعريف [illegible] دون اللفظ
[illegible] ان صحة الخبر [illegible] لفظ الخبر [illegible] معرفة الصدق والكذب [illegible] التوقف
الاول [illegible] تعريف اللفظ [illegible] قال في
الاول في كلام المحشي [illegible] ان يكون قبل التعريف [illegible]
الاشتباه والالتباس [illegible] انه كان [illegible]
[illegible] التصديق [illegible] اللفظ الدال عليه [illegible]
[illegible] يتوقف على ذلك [illegible] اليه بالاخطار [illegible] المجهول [illegible]
قبل التنبيه على مقصود القائل [illegible] في اصح [illegible] عليه [illegible]
على ان [illegible] في الشكل الاول [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] ذلك الامور وان كانت [illegible] في [illegible] التنبيه عليه والالتفات اليها كذلك

في التصورات مثل ذلك وفصل الاول ان النادي الاول تصوريه كانت او تصديقيه ان كان حصول العلم بها كحصول ما يتوقف عليها كنه تعبير الثانيات الشبيهة الى ما يتوقف عليه ويكون في سبيل الالتفات الى كل ما يادي ونذكر ما لا دوري ما في التصديقات او في التصورات الشبيهة على الجهات الى كونها لا بعض لانه ان هذان ما الله لان وكان الثاني اخذ من الاول بعد وطلب مع ما يرد عليه ما لا يرد عليه والنظر الصحيح يترك ان كل من الراجح ... بصحو من المثل ومثل الرئيس لا يريد شيا منها وان شئت الا ... مراده ما اراد ما ذكرنا البيان التعديل في كلامه ولا يخفى ان حاصل ما كله الاد الا فلانه حيث ان التعريف اللفظي وان كان الغرض منه احضار صورة مخزونة من بين الصور المخزونة لا استحصالها لكن اي مدلول جهلها لهذا اللفظ بخصوصه او ذلك اللفظ بعينه مرجع معناه الى الطلب التصديقي كونه في قوة ان هذا اللفظ موضوع لهذا المعنى لكن الظاهر من التقرير الناحص الغاية ما سلكه المحقق هذا ولا ذلك وذلك حيث قال الحق ان الصدق والكذب من الاعراض التي تحتمل تعريفه ما التعريف رسمي او من البين ان التعريف الرسمي لم يكن نحو يا معنويا لا نحويا لفظيا سواء فيما انه رسم اسمي او رسم حقيقي باعتبار وجوده وما وجوده كان الحد حدان حاسمي وحقيقي ان ما ذكره المحقق تبعا له او رد تفسير الاسم وتعيينا لمعناه من بين سائر ما سيق ... ما ذكره الكل وذلك كونه نحو يا رسميا بانه الاان يقال انه بمنزلة التصور انتهاء لانه من حيث كونه مسبوقا بالعلم انه معنى مخصوص ولهذا الذي طلب ما دام الطالب المحقق بها اشارة الى هذه الامور الدقيقة الرشيقة من كونه في قوة التعريف الرسمي من حيث كونه مدلولا عليه بهذا اللفظ ومن مرجعه الى الطلب التصديقي لكن الحق انه لا يتم من كلام المحقق سيما ما ذكره في جواب لان الشيخ الرابع عمل بيانه ... ان غلبا الحد نوله يكون ما سبيل ... من ابتدائه اعاده لذلك القائل المنقولة وكل سعيه كان فيه مشكوك حيث قال بل في كلامه عبارات صريحة ومن جهاتها بانه الاشكال الذي اورده بقوله منها ان المعرف بالتعريف ان لم يكن قبل التعريف ... لا انه لا مجال لتوجيه كلامه بالتعريف اللفظي لوقوع ذلك ايضا في مبادئ الشبهة ومن انه لا دليل على كونه طلبا تصديقيا يحسب كونه مدلولا عليه بلفظ مخصوص لكن الظاهر بل الصحيح من كلام المحقق كونه نحويا حقيقيا لا لفظيا وما ذكره بقوله كونه تفسير الاسم لا يلائمه ... انه بمنزلة التعريف الاسمي الشامل للحد الاسمي والرسم الاسمي بان قلت ان التعريف الاسمي عبارة تفسير الاسم الذي في

يتميز منه مفهوم الاسم مما عداه بالذات على ما صرح ما ذكره في شرح ما وقع عنه في النمط التاسع من كتاب الاشارات من ان الاشارة الى المطالب بها مطلب ما والذي ومطلب هل ونفيه ذات الذي ومطلب ما هيته مفهوم الاسم المستعمل بهذه العبارة وذات الشيء حقيقته والطلب على غير الوجوه والادات المطالب والاول بحال السائل عامة ويكون المطالب النقل في جواب ما وهو يتبع الحد والحقيقية في جنس جوابه ورسوم الرسوم ما عليها ... وجه التوسع او ضعف الاضطرار والمطالب بالثاني هو السائل ... مفهوم الاسم ... مفهوم الاسم لان السؤال ... بالذات ... الاسم ... التفصيل ... عليه الاسم اجمالا فان اجيب ... او ذلك ... بالذات ودال الاسم ... فالجواب ... وان اجيب ... جامع من ... الافتراق على سبيل التجوز كان ... الاسم ... ما وقع عنه في شرح الاشارات انه الى ... النقل في جواب ما ... الكتاب ... المطالب ... تمام ... تفسير الاسم ... المنفية ... طالب الحقيقة ... الوضعين باشارتين ... ان يكون المراد ... لان السؤال ... ان يكون ... الظاهر ... تفسير الاسم ... ذكره بقوله ... مفهوم الاسم ... الاحتمال ... التعارض في بين عبارتيه والتدافع بين كلاميه ... ان نظر الحاكم في ظاهر اللفظ والعبارة ... الشارح المحقق ... لا ... ان ... وقع ... عدم مساعدة سائر العبارات الواقعة منه ... الكل ... على ... توجيه ... الوجه الاول ... الثاني اخفى من الاول ... في الوجه الاول ... الالتفات ... الالتفات اليه يوجب ... الالتفات اليه ... المراد ... الابهام ... واضح ... بالوسط ... على ... الكتاب ... التوجيه ... المنهج الاقوم القويم الذي ... المنية

[illegible]

[illegible]

قال / اقول

قال الذي لا تحصل في النفس مطلقا اي لا يرتسم فيها ان الاخبار عنه لا يكون الا بواسطة الصورة الحاصلة من الخارج من هذا العنوان او من هذا
العنوان الكلي لذلك فلا يلزم ارتسام المعدوم في الاعيان الموجودة فيه الا ان ذلك يكون مشيرا اليه بواسطة الى الحاصل من هذا المفهوم
بحسب هذا المفهوم وان كان في الذهن بغيره وجودا ارتساميا اي من حيث كونه حاصلا في الذهن [illegible]
وصدقها الايجابي انما اذا استقيما اي من حيث هي اذا اعتبرنا انه متصور او محكوم وجودا ما فالحق انه في هذا التعريف
هذا النفس [illegible] لا يكون الامر كذلك الا انه الرابع من حيث النظر في هذا التصور يكون موجودا
بتقدير انما هي شرح هذا المقام بمجرد الاشارة اليها وان كانت خارجة عن هذا التصور والاخذ بحسب التصور والاطلاق
وليس المراد من الخارج ههنا الا هذا الخ ومن ههنا وقع ما يتوجه الى قوله فانه لا يكون متصورا في النفس صورة تشير الى
خارج [illegible] ان يكون العدم في الخارج الموجود في الذهن موجودا في الخارج كونه مشيرا اليه فاني اقول
[illegible] من الخارج [illegible] في العدم المطلق على الاطلاق ثابت باعتبار وغير ثابت باعتبار
وصحة الحكم عليه باعتبار كونه متصورا ما في الذهن [illegible] امتناع الحكم عليه باعتبار انه غير ثابت ذاته قوله والعدم المطلق
المطلق لا خبر عنه [illegible] شبهة [illegible] مشهورة في المسألة وهي ان كان صادقا مطلقا امتنع
الحكم عليه لكنه حكم عليه بامتناع الحكم عليه وان لم يكن صادقا مطلقا امتنع الحكم عليه بانه لا حكم عليه [illegible] الناظرين
في [illegible] الشبهة [illegible] الى تحليل [illegible] ثم اوردها

تورد

[illegible] الجواب [illegible] في جدل [illegible] ولا حل الكلام [illegible] لانا نسلب الاثبات والسلب
[illegible] في الذهن [illegible] كان [illegible]
[illegible] في العدم المطلق [illegible] الايجاب
انه لا [illegible] الايجاب والسلب في امتناع الاخبار [illegible] العدم المطلق [illegible]
الايجاب [illegible] الموضوع [illegible] صدق السلب [illegible]
[illegible] في النفس [illegible] التصديق الايجابي على العدم
المطلق [illegible] الايجاب [illegible] الموضوع [illegible] التصديق بخلاف التصديق
السلبي [illegible] السلب [illegible] الموضوع [illegible] الشيخ [illegible] المراد

[illegible]

بوصف [illegible] العدم المطلق [illegible] المشتق
كالمشتق [illegible] ان صدق الحمل [illegible] ثبوت [illegible] اذا قيل زيد البياض
[illegible] ثبوت [illegible] الانسان
[illegible] الشيخ [illegible] ان
[illegible] موجودا في الخارج [illegible] لا يكون موجودا [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] عبارة الشيخ [illegible]
موجودا [illegible] الحمل [illegible] وجود [illegible] في الخارج [illegible] الشيخ [illegible]
اذ التصور [illegible] العدم المطلق [illegible] العدم المطلق [illegible] ان [illegible] المحمول
موجودا [illegible] اتصاف الموضوع [illegible] في الخارج [illegible] الاتصاف [illegible] في الخارج
[illegible] الاتصاف [illegible] وجود الموضوع في الخارج [illegible] ان الوجود [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] وجوده [illegible] موجود في الخارج
والحاصل ان ثبوت الشيء لغيره [illegible] ثبوت [illegible] ثبوت [illegible]
الشيء في [illegible] الاتصاف [illegible] في الخارج [illegible] الاتصاف [illegible] الوصف
موجود [illegible] في ظرف الاتصاف [illegible] في الخارج [illegible] الاتصاف
ان [illegible] وذلك [illegible] الوصف موجودا في الخارج
ان [illegible] في الخارج [illegible] موجودة [illegible] ان
كون الوصف موجودا في الخارج [illegible] الاتصاف [illegible] الوجود الخارجي [illegible] مواضع
من حواشي شرح التجريد الجديد [illegible] في الخارج [illegible] في الخارج [illegible] وجود
الآخر [illegible] هذا الكلام [illegible] الاول [illegible]
[illegible] موجودا في الخارج [illegible] موجودا [illegible]
[illegible] الذات [illegible] موجود [illegible] الذات [illegible] هذا الامر

بالنسبة الى ذات الموضوع والى العنوان فان الحكم وان تعلق بالعنوان اولا وبالذات لكنه يتعلق على الافراد في القضية
الشارحة وما هو المشتهر من السلف في القضية ذات الموضوع ومفهوم المحمول صادق على صفات الموضوع في القضية
الخارجية كما هو معهود بخلاف مفهوم المحمول فانه لا يشمل القضية الطبيعية للانضمام في حواشي شرح التجريد الجديد فكلامه
مبني على بعض تحقيقاته التي نقلها رسالة التي بعض تلامذته قوله اقول ان الايراد الذي اورده انه لا
يرد على كلام الشيخ ما اورده واما ما حققه ايراد مبني على سوء فهم المراد فما اورده من الايراد مردود ولا يلزم في العبارة
شيء مما اورده لانه حمل الحكم على السلب بل لزم الكلام ... الخروج والالزام ومن انه اشارة الى ما اشار الاخبار بالاثبات
ثم هذا على ان الذي ... الاخبار بالسلب في القضية اخبار عن العدم ... استلزام ... حقيقته واما
لو ... ان الاصل ... او ... بعد ... الحرف ... على ... القرينة ... كان
... ان ... الموضوع قد يراد ... ان الموضوع عام على المشهور من ان الموضوع
هو الافراد وقد يراد به ذات الموضوع في الذكر ... ان محمول الكلام الذي ... الاخبار عن ثبوت
الوصف العنوان ... ثبوت ... والمحمول السلب الذي ... ثبوت الوصف العنواني ... ثبوت
ذلك العنوان لانه ... ذلك ... اعتبار من القرينة ... حيث ... الشيخ
قرينة تدل ان العنوان ... على ... سوء فهم المراد ... من القضية ... ان ... وبعد
... الشيخ ... الذي ... عبارة الشيخ حيث ... المراد ... الكلام ... بل ... بل ...
الحاصل ... ان الذي اراده ... الوصف ... القضية ... والحكم

لزوم

ومنها ان العبارة ظاهرة في ثبوت ... ولعله ... ذلك ... ومنها ان
... التوجيه ... ومنها ان قوله ان ... كما ... بل
فيه ... ان ... على ... وظاهر ان هذا ... لا ... الذي ...
قوله لانه ... ومنها ان ملاحظة النسبة في كل محمول ... وظاهر انه في محل المشتق اذ ... منه
بل ان ... الاشتقاق ... ملاحظة ... الذي ... او ... في الاولى
الى ... ومنها ان دلالة عبارة الشيخ على ثبوت ... اذ المقصود ... دلالة

العبارة ومنها انه لو سلم ان المقصود هذا الكلام ان الجزء غير مقصود ... لا يكون ... وجود المحمول ... ظاهر
العبارة ... ان هذا الظاهر من العبارة غير مقصود وليس المقصود الا ... الالتفات ... الطبع السليم فمقصوده
من قوله ... المقصود ... بالكلية ... صالح ... والنسبة ... ان ... في طرف
النفس ... الوجود ... في ... التكلمي والخارجي ... والحصول ... الطلب
حيث ... التحصيل ... التحصيل ليس له حاصل ... التحصيل ... حاصل ... حقيقة ... الاطلاب الغير
... ان ... الخارج ... الاتصاف ... الوجود الخارجي ...
... ان ... اشتباه ... على الاجمال ... الاول ... فان السؤال ...
... الخارج ... الاتصاف ... ومنها ان قوله لا ... ذلك
... الوصف ... الخارج ... ان الثاني ... الانتزاع ... ان
... والثاني ... فان صدق المشتق لا يستلزم قيام المبدأ ... له
... قوله ... الحصة ... ذلك ومنها ان الذي ... قوله ... الكلام
... الكلام ... اولا وبالذات الى ... المحمول ... الاول ... لكن
الشيء موجودا ... الاولى موجودا ... لا يكون الشيء ... الخارج ... الاولى
... ان ... حيث ... ان الاولى موجود بالعرض ... بالذات ... موجودا

مع الوجود

... ان الوجود ... مع الوجود الذاتي موجود ... الخارجية ...
... ان الذي ... لا ... الاتصاف ... ولا ...
... الحكم ... على الاتصاف ... وجود ... الصفات
... ان التشبيه ... الاطلاق ... ولعل ... هذا
التشبيه ... على كلامه ... ان الوجود في الذهن ... الوجود في العين ... قوله اذ الوجود ...
الى ... ان يكون ... وجود ... الخارج ... الوجود ... فان الوجود
في الذهن ... الاتصاف ... الخارج ... قوله ...

ان هذا النهج وهم وحمل عبارة على ما ليس لها عليه دلالة [illegible] على [illegible] وقوله [illegible] الكلام [illegible]

ودلالة العبارة عليه ظاهرة ومن اين [illegible] النهج [illegible] قوله اذا [illegible] لا ينبغي [illegible] ان مقصود

حكم هو مقصود له لم يستقم [illegible] ان المقصود [illegible] على [illegible] في كلام [illegible]

[illegible] ان موجود بالعرض [illegible] ان الوجود بالعرض [illegible] موجود بالذات والوجود

بالذات [illegible] ان [illegible] موجود حقيقة [illegible] موجودا حقيقة [illegible] ان لا يكون موجودا الا [illegible]

[illegible] موجود [illegible] ان لا يكون موجودا حقيقة [illegible] بعض الاشياء التي [illegible] موجود بالعرض والوجود

بالعرض [illegible] الوجود بالعرض [illegible] على [illegible] موجود في الخارج حقيقة [illegible]

ان [illegible] الاولى [illegible] ان يكون [illegible] من ذلك [illegible] الذي [illegible] ان يكون [illegible]

موجودا [illegible] المقصود [illegible] ذلك [illegible] دلالة [illegible]

[illegible] هذا [illegible] الفصل [illegible] العبارة [illegible] العرض [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الفصل [illegible] الفصل [illegible]

[illegible] في الخارج [illegible] النفس [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] العبارة على هذا [illegible] ان [illegible] في الخارج

[illegible] في الخارج [illegible] الاتحاد [illegible] في الخارج [illegible]

[illegible] الوجود في الخارج [illegible] في الخارج [illegible]

[illegible] في الخارج [illegible] الى [illegible]

[illegible] الكلام [illegible]

[illegible] في الخارج [illegible] في الخارج [illegible]

[illegible] موجود [illegible] ما صدق عليه [illegible]

موجود في الخارج [illegible] موجودا بالعرض على [illegible]

[illegible] موجودا في الخارج [illegible] الوجود في الخارج مع [illegible] ان [illegible]

حاشية

لا ينبغي ان [illegible]

[illegible] ان [illegible] موجود في الخارج [illegible] موجود في الخارج [illegible] على [illegible]

[illegible] ان الاعمى [illegible] بالمحمول [illegible] وجود [illegible] في الخارج [illegible] وجود [illegible]

ان الكلام في الذات المتصفة [illegible] ان [illegible] الذي [illegible] وجود [illegible] ان الاعمى

[illegible] في الخارج [illegible] الذات المتصفة بوصف [illegible]

[illegible] الوجود في الخارج [illegible] على وجود [illegible] الذات [illegible] ان [illegible]

[illegible] الذات موجودة [illegible] ان الذي [illegible] في الجواب [illegible]

[illegible] الجواب [illegible] ان يكون الذات المتصفة بوصف [illegible] موجودة في الخارج [illegible]

[illegible] وجود [illegible] قال [illegible]

[illegible] كلامه [illegible] في [illegible] الرجال [illegible]

[illegible] الرجال [illegible]

[illegible] العبارة [illegible] على [illegible] الحكم [illegible]

[illegible] السلب [illegible] وجود [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الاشياء التي [illegible] وجود [illegible]

[illegible] موجودة [illegible] على الوجود

[illegible] الحكم [illegible] على [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] الحكم [illegible] وجود [illegible]

في الذهن [illegible] ما صدق عليه [illegible] الحكم [illegible] وجوده

[illegible] الحكم [illegible] الاتحاد [illegible] في [illegible]

[illegible] ان [illegible] وجوده في الكتاب [illegible]

لا يخفى جواز ان يكون المراد ... انه لا فرق بين الايجاب والسلب ... ان يكون الخبر ... موجود ...

كما ... على ان يكون الشيخ ... من ... الحكم ... الا ... ان الحكم ...

ان ... على ... الايجاب ... بخلاف السلب ... وان ...

... على ذلك الفاضل الجليل ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

ووجود الاضافات في الاعيان وبالجملة ثبوت هذه الحيثيات من حيث انها من مراتب الانتزاع فلكن ذلك في نحو
من منشأ انتزاعها لكون موجودة خارجية بحسب الاعيان وما لم تكن في الاعيان فقط بل ان مثل هذه الحيثيات تكون
الاعيان ظرف لنفسها لا لوجودها [illegible] فكما ان الصدق اللفظي فكما لم يكن مصداق الحمل الا خارجية [illegible]
حمل الحاسية كالذكر الجليل [illegible] الشيخ [illegible] قال فان قلت قد صرح الشيخ
في الفصل الخامس من الهيات الشفاء بان ما لم يكن موجودا في نفسه يستحيل ان يكون موجودا لشيء [illegible]
ان ما لم يكن موجودا في نفسه [illegible] ان يكون موجودا للشيء [illegible] فان العدم المطلق [illegible] ان
ان يخبر به وكلامنا في ان وجود الشيء لغيره في الخارج [illegible] كون ذلك الغير متصفا به [illegible] وجوده [illegible]
[illegible] كلامه [illegible] الشيخ [illegible] العدم المطلق [illegible]
قال [illegible] قولنا العدم [illegible] ان وصف [illegible] موجود [illegible] الوصف موجودا في نفسه
[illegible] فان كان موجودا [illegible] صفة موجودة واذا كانت الصفة موجودة [illegible] موجود [illegible]
موجود [illegible] ان كان [illegible] يكون العدم في نفسه موجودا للشيء فان ما لم يكن موجودا في نفسه
يستحيل ان يكون موجودا للشيء [illegible] قولنا الجسم [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] جواز حمل كل [illegible] العرض [illegible] العدم مع الوجود [illegible]
ان الحيثيات [illegible] قولنا كل جسم [illegible] وصف [illegible] الحمل ان
معنى الحمل [illegible] الاتحادي [illegible] ان يكون بالذات او بالعرض [illegible] ان [illegible]
المتصورة [illegible] الاعتبارات [illegible]
[illegible] الذي [illegible] الجليل [illegible] ذلك
حيث قال ثم ان [illegible] الموضوع [illegible] الذات [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الحمل [illegible] النسب [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible] الموضع الثاني [illegible]
[illegible] العدم [illegible] الوقت [illegible]

[illegible] الشيء [illegible] الوضع ان [illegible] كانت تلك الحيثية [illegible]
[illegible] والشمس [illegible] الاشياء [illegible] ان الشمس [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] والشكر [illegible] والجهل [illegible] ذلك [illegible] حيث [illegible]
[illegible] من حيث [illegible] والاذوية [illegible] سلب [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] في كتاب [illegible] قال ان الاول [illegible]
[illegible] اضافية [illegible] سلب [illegible] ذلك [illegible] ذاته [illegible]
[illegible] ذلك [illegible] الجليل [illegible]
[illegible] الشيخ في [illegible] الاشياء
[illegible] تلك الاشياء [illegible] في [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible] قطع النظر عن [illegible] الخارج [illegible] ان الاتصاف [illegible]
الحمل [illegible] موجودا في الخارج [illegible] موجودا [illegible] الامور [illegible] ذلك [illegible]
ذات الموضوع من دون حيثية [illegible] وان كان [illegible] مع [illegible] الجسم [illegible]
مع حيثية [illegible] بالوجود [illegible] الجسم موجود في الخارج [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] الجسم [illegible] حيث ان كل [illegible] الجسم [illegible]
في صدق ذلك الحمل بل [illegible] ان يكون [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] ذاته [illegible] الى [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] الذاتيات [illegible] في الخارج
[illegible] الذات الموضوع [illegible] الحمل [illegible]
حمل [illegible] الوجود [illegible] في [illegible]
[illegible] موجود في الخارج [illegible] ان من الحمل [illegible] بالذات [illegible]

ل[illegible] وجوداتها م

ما لا يكون الوجود فيه ظاهرا من رتبة ذات الموضوع وعلى الآخر ثانيا فرضها ما ذا تقرر به انه ليس هاهنا حين ان تحمل عليه
على ما قاله المتصود على الاعيان المشهور [illegible] من ذلك قوله ويبنى كلامه عليه من ان الوجود في الذهن
ثابت للوجود في الخارج وذلك بان ينقل الوجود في الذهن على قسمين احدهما ما يكون بحسب حال الخارج وثانيهما
ما كان بحسبه وذلك [illegible] انه في [illegible] ومن البين الظاهر ان اثبات الشيء [illegible] لما هو ثابت في
الخارج بحسبه او بيان [illegible] اثبات الاول [illegible] اذ كان [illegible] الا [illegible]
[illegible] من الطاعات التي لا حاصل لها [illegible] التي لا طائل [illegible] النفس من الباب
[illegible] الشبهة من [illegible] الصواب واما قوله والوجود العرض [illegible] الشيخ
في [illegible] من هذا الكتاب [illegible] قال [illegible] انه [illegible] بالذات [illegible] اذا كان [illegible]
خارج [illegible] من [illegible] ويكون من طبيعة [illegible] ان الجوهر [illegible] الذات [illegible]
بالعرض كالجوهر [illegible] بالنسبة [illegible] الذات [illegible] ان [illegible]
[illegible] ان يكون [illegible] اذا حمل عليه الجوهر يكون من [illegible] بالعرض [illegible] الذات
لما كان [illegible] ان [illegible] مع ذلك [illegible] بالعرض يكون اذا
كون الشيء [illegible] بالعرض [illegible] بالذات [illegible] ان [illegible] في [illegible]
[illegible] من [illegible] عليه [illegible] من [illegible] ان [illegible]
وذلك لانه [illegible] من اختلال [illegible] الاشكال [illegible] الاطلاق [illegible] والاحتياج في دفعه الى تامل اول [illegible]
وذلك لان [illegible] في الخارج [illegible] ووجوده في [illegible] عليه والتصديق [illegible] عن الخارج وذلك
[illegible] عليه [illegible] في [illegible] التصديق [illegible] ان [illegible] الاطلاق [illegible]
الاختلال [illegible] وذلك [illegible] كلام الشيخ [illegible] من [illegible] ان [illegible]
[illegible] وذلك لان [illegible] الذات [illegible] عليه الفاضل الجليلي
[illegible] الجليل [illegible] انه [illegible] الى [illegible] من
[illegible] من [illegible] وذلك [illegible] الحق [illegible]

الكلام [illegible]

[illegible] كلام الفاضل الجليلي عليه [illegible] ان الاعمى اذا وقع [illegible] يكون [illegible] الذات [illegible] الى [illegible] الاشتقاق
وذلك [illegible] اذا وقع [illegible] الذات [illegible] من الامور [illegible] الاعراب [illegible]
لا يكون [illegible] بالعرض [illegible] في الذهن [illegible]
الخارج [illegible] الخارج [illegible] الاتحاد بالعرض [illegible] الذات [illegible] في رتبة [illegible] من
رتبة الذات [illegible] الاتحاد [illegible] الاتحاد [illegible] وان كانت [illegible] في الخارج كالعالم
[illegible] عليه الاتحاد [illegible] اثبات الشيء [illegible] بالذات [illegible] موجودة [illegible]
الخارج [illegible] في الذهن [illegible] ان الاتحاد بالعرض [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] ان [illegible] اما ذكره [illegible] بالعرض [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الاتحادي [illegible] مقصوده [illegible] الاتحاد الوجود [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] وان كان [illegible] وما ذكره [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] ان ما ذكره [illegible] الخارج
[illegible] ان [illegible] الخارج
وذلك [illegible] ان يكون [illegible] الخارج وان كانت [illegible] عن [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] الخارج [illegible] موجودة [illegible]
[illegible] الاول [illegible] ان [illegible] مع [illegible]
[illegible] الذات [illegible] الاول [illegible]
موجودة في ذات اخرى [illegible] ذات [illegible]
[illegible] ان [illegible] ذات اخرى [illegible] النفس [illegible]
[illegible] الشيء [illegible] موجود في [illegible] يكون موجودا [illegible] من [illegible]
الكلام [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] وان [illegible] ان [illegible]

[illegible]

من الايرادات لا الكلام الى السكت الذى دخل فيه كلام السكوت من لوازم جاء حيرة الخبيثات وسواد الشبهات من
حسان وجه الترهات وان كشف الظنون ليس فيه الا اتباع اهل الضلالة الا الخواص تحت ظلمة الاستفتاء وخط استواء
الاعتدال ومن كثرة سلامة سبب في الكلام ليس الا ايجاز العبارة وصرف ثمرة الكلام بالكتابة والاستعارة قال فان ما لم يكن موجودا
في نفسه [illegible] لكن ذلك الا [illegible] الفرق بين الوجود بهذا المعنى والوجود الحمولي في المحاكمات الاول من آثار شأن
شيء موجود في نفسه بحسب الانتزاع مع عدم كونه لا الاتصاف آخر بعد انه مع الاشكال بعدم كون الثابت [illegible]
سوى كونه موجودا فلا ان ثبوت شيء لشيء مستلزم ثبوت المثبت له وكذلك ثبوت الثابت [illegible] الا ان لم يكن الصفة موجودة
حتى [illegible] الا [illegible] الوجود بهذا الوجود المطلق الانتزاعية وبالجملة ان هذا الاثبات ينبغي ان يكون لا يثبت
وجه ما لا يصف [illegible] حال بحال [illegible] في هذا المقام ينبغي ان ثبوت الصفة للشيء فرع على ثبوت الصفة في
نفسها وان هذا الموصوف بالصفة الثبوتية فيجب ان يكون ثبوتها به الانتزاع وعلى ذلك فذلك [illegible] من ظهور الزمنية
بها مطلقا ومن الاستلزام على المثبت له الا انه بني على ان المراد من الثبوت هنا هو الثبوت بوجه ما وحقيقة يهيأ
في التحصيل [illegible] هذا المعنى وذلك حيث قال وان كانت الصفة معدومة يمكن ان يكون المعدوم في نفسه موجودا في نفسه
فان ما لم يكن موجودا في نفسه يستحيل ان يكون موجودا لغيره والاصل ان المراد بالمعدوم الواقع فيه هو المعدوم المطلق [illegible]
ومن المراد ابا في كون الاتصاف في نفسين احدهما هو بالانضمام الى الغيرية او ما به ينبغي وجود الموصوف والصفة
معا كاتصاف الجسم بالبياض او بالسواد او ما بها بالانتزاع الى الكون الموصوف بحيث يصح انتزاع الصفة منه في نحو من انحاء
الوجود فيرجع ذلك حقيقة الى كونه فلا يمكن انتزاعها منه وهو لا يقتضي الا وجود الموصوف دون صفته اذ من البين ان ما لم يكن
له نحو من انحاء الوجود لا يمكن انتزاع صفته منه ومن ذهب المحققين الى ان الاتصاف بشيء يستدعي وجود الموصوف دون
وجود صفته وانما ما قيل بعده من ان ذلك لا يوجب كون الاتصاف والموصوف في نفس الامر كيف لا ولما ان نقرره
اما في الوجود لها في نفس الامر ليس الا ثبوت في وجه الله [illegible] مما امره [illegible] بها مع انها
معا لا تحقق لها في نفس الامر فيبطل جعل كون الاتصاف بحسب الواقع ينبغي وجود ما هو الموصوف به كذلك المعلوم
على ان الوجود الذهني من حيث الواقع وفي نفس الامر فان احدهما لا يكون بحسب حال الخارج فرجع ذلك الى كونه موصوفة
في الخارج يستتبع انتزاعه منه وهو منه ان الخارج [illegible] وانما يكون بحسب حال الامر بحيث يصح انتزاعه منه بحسب
[illegible]

ان من الناس [illegible] لا ايراد على هذا الايراد
ان [illegible] ان الاتصاف يستدعي الا وجود الصفة او موصوفها وذلك ان يقال ان ذلك انما
من ان يكون الانضمام الموصوف الى الصفة او بها الى الانتزاع الموصوف عنه الصفة فالاول كاتصاف الجسم بالبياض او وجود النفس اليه
والثاني كالاتصاف العينية بالوجود النفسي من حيث منه فان الوجود ومنهم والثاني لا يحتاج الى [illegible] منه ونصف به وانت [illegible]
هذا الايراد اقرب من الوسواس من الناس لانه ايراد غير مستقل [illegible] يرجع الى الحاصل ولا الى [illegible] انتزاع الثابت منه [illegible]
[illegible] على التحقيق الاول في الاثبات الى تدخل في الايراد الاول ويوجه [illegible] قوله فانه لم يكن هذا انه لا يصف من المعدوم الا
على ما حققه بهيأته في التحصيل حيث انه الا لم تكن هذه الصفة موجودة بالعدم كانت منتفية عنه وكون الصفة منفية عنه اتصافه بالكاذب
بل الانتفاء المطلق للعدم [illegible] ان الشيء موجود في العدم هذا الكلام [illegible] تحقق على غلط اخر وهو انه لم يكن ثبوتها [illegible]
ثبت الصفة من العدم يكون حقا [illegible] غلط فيه مرودة ان الكلام في كون المعدوم كذا ايس كذا ليس ان يكون وجود له
[illegible] قال ان [illegible] ان يكون المراد منه العدم في الخارج الى قوله فلان المعنى انما يحصل في النفس
وذلك ان المعدوم المطلق [illegible] لما يمكن ان يحصل في النفس وذلك [illegible] قوله وهو فيه الى الخارج وقوله وانه جاز
في الخارج بهذا [illegible] نسبة له مستندة الى الخارج وذلك حيث ان المراد من هذا العدم هو العدم النفسي والمراد
من وقوع نسبة له مستندة الى الخارج وقوع نسبة مطابقة له في الخارج مطابقة العلم [illegible] المراد من ذلك نسبة تصديقية كما
[illegible] كانت نسبة كذلك هو لا قوله وفي الوقت فلا نسبة له فلا [illegible] وذلك ان خصوصية الوقت
[illegible] في العدم الخارجي كما انها [illegible] العدم المطلق [illegible] دون وقت [illegible] والقوم الذي
[illegible] ان في جملة [illegible] من ان [illegible] المعدوم [illegible] المراد من كونه يد فاذا
[illegible] ان العدم الخارجي ثبوته ونسبته خارجية وانما لم يكن موجودا خارجيا لم يكن الا حاصلا في النفس الذي
[illegible] في الخارج ثبوت خارجي [illegible] الى الخارج [illegible] وذلك [illegible]
[illegible] العدم [illegible] وقوله في قوله ان في جملة الخبرية [illegible] على [illegible] من [illegible]
الوجود الذهني [illegible] اثبات الثبوت الذي هي [illegible] الوجود [illegible] الاخبار عن المعدوم في الخارج
[illegible] الوجود الذهني [illegible] ان لا ثبوت خارجيا [illegible] الشيء لما كان [illegible] الاخبار عن المعدوم
في الخارج [illegible] في العقل [illegible] الى الخارج [illegible] الا انه ثبوتا خارجيا [illegible]

وجودا خارجيا بوجه من الوجوه لانه يلزم حينئذ ان يكون من الامور الانتزاعية لا في الخارج [illegible] ان يكون له ما في [illegible]
الى الخارج فان قلت ان عنوان الامور المنتزعة ليس من الثابتات فكيف له ثبوت خارجي قلت فلهذا الوجه نسبة
الى الخارج حيث لم يكن له ثبوت خارجي الا في الخارج فيحال في نسبة ثم شاهد بان يكون المراد من العدم في قوله ان ما
على ما يلزم و ما هو العدم المطلق فيطلب الدوقيه منه بعد ذكره تنقيح مزيد البيان بل المراد من الشيء في قوله فلا يحصل
او الحصول في النفس من عنوانه والمراد من الخارج في قوله وهو الشيء فيه الخارج عن الخارج عن هذا العنوان والامر
هذا العنوان في الواقع ونفس الامر ملاحظة معا وبهذا الكلام اندفع ما اورد على الامور الكلية المتعددة في الذهن حيث انها اذا قطع النظر
عن كونها مرتسمة في الذهن بل اخذت باعتبار حقيقتها بمنزلة الخارج عنها او اذا وجدت باعتبار نفسها والمراد من النسبة
الواقعة منه في قوله وانه جاز في طلب هذا العلم وفي النسبة لا يستلزم المطابق لانه من مطلق النسبة او النسبة الخارجية
الى الامر وما نسبته الى به وجه ما لانها متعلقة بهما متحدة معها اتحاد الامر بالسبب كما سيأتي ذكره فهذا ما يقتضيه ان يكون المراد من
هذا المطلوب هو يأتي به هذا العلم فانه اذا كان المراد من هذا العلم هو ما هو معلوم وكذلك ما هو مطلوب فيلزم الحكم بالاتحاد
من كون النسبة هو النسبة الانطباقية التي تكون بين الصورة الذهنية المتعلقة بالاشياء الخارجية وكذلك الله وجوده فهذا النظر
الى الطلب للعلم بان ما هو معلوم فان استحال كشف نظر الى خصوصية هذا العلم اي المراد من الوقت الواقع من الشيخ حيث هو
وقت وقوعه انه معلوم مطلق ومن النسبة في قوله فلا نسبة له هو النسبة الانطباقية لا النسبة الماسبقية فتقرر ما ينبغي
الشيء الى تحقق النسبة لاني السبب ام حيث هي الى المعلوم هو والنسبة لا يتفاوتها فما اتفق عليه جميع الناس سوى المعتزلة
وذلك لانهم فانهم ذهبوا الى ان الاشياء المعدومة في الخارج شيء ثابتا خارجيا وهذا الراي لكنهم ذهبوا الى ان في
جملة الخارج منه بعض الامور الثابتة لا في العلم بعض الامور المنتفعة بالذات ومن ذلك العدم المطلق الذي لم يكن وجود
وكذا منه يظهر ثم جميعا انه ليس لتلك النسبة نسبة الى الخارج سوى المعتزلة الذين يرون ثبوت المعدومات
الممكنة في الخارج فكيف اما ما هو من الامور المنتزعة ثم اشار بقوله يرجع الى رد مذهبهم ايضا فان كان حاصل الحنفي
في حق كلام الشيخ بما هو العدم في الخارج لاستلزام كونه ثابتا في الخارج الذي امرنا عنه اشياء نبرأ منه ويتراءى لكونه سائبا
بانه ليس المراد من العدم هو العدم مطلقا الا وقع منه بقوله وان هو بذلك كان الطلاق كيفية بحيث يكون في ذلك ذات
فيطلب ان ما على انتفائها بحقيقة ما من ان المراد من العدم هو العدم في الخارج لا مطلقا ثم ان من ثبت هو الصادق الاجماع الاولي

[illegible] ان ما وقع منه بقوله الى وصف
نفي ما نسبت ممتنع مستتبع بقوله
يلزم في حقه ثم انه اراد في حقه
هو الوجود الانتزاعي بالنسبة الى
عدم والى ما هو في النفس لكونه منتفيا
ثم ان نسبة او قوله وهو متعلق
وقت ما لا اضافة لكونه وقت
وجوده امرا ممكنا مستقبلا او منفيا بها
بنزع لا فيقتضي الى المستقبل كما ذكره
ملك وقوله وهو متعلق الوجود
في الانتزاع ثم حال على هذا ليس الا
في الملاحظة وقوله فيتبين ان ينزع على
الاستثنائية حصر الشيء هو ان يكون ما وقع
منه بقوله وهذا القدر الذي اشار به
الى عليه طائفة من المتكلمين الذين يعودون
كل الاخبار عن الاشياء في الاعيان لا
ارتسام معنا في الذهن ولا يحصل الا الخارج
عن الذهن فطلب الاشياء في الاستقبال
كالقيام مثلا في نفسه بالذات هو معناه
الذهني بالنسبة الى الوجود الانتزاعي
او اما متعلق ولما في وقت الاشياء له
ومن ذلك يلزم ان يجانس اليه وقد نقلوا
عن ذلك ولم يتطلعوا انه يلزم من الامر
بنسبة ما لا شيئية له في الوقت الذي نرى
فيه لا شيئية فكيف ما لا شيئية له في نفسه
ولا في الجملة لا تكون النسبة بنفسها من الوجود
يلزم وجوده [illegible] فهذا هو المذهب وتعلق الحكم بمراتب العلم بالذات بما الى ذكرها في النفس هو بالعرض لزم من قوله المتكلمين المتكلمين
الخارجي [illegible] والعلم الشيء بها وبعد الاجتهاد ان في وقت زمانه هذا هو الشيء الشريف وجوده فالحمد لله ان يكون ثابتا ايضا اقرانه ذلك الذي يحث الامر فانه ذكرنا به منه

[illegible]

شيء ما وقع منه بقوله فان الشيء اذا لم يحصل في النفس فلا يحصل ما ذكره آنفا في العدم على الاطلاق وذلك
حيث قال فلا يكون معلوما لانه اذا لم يحصل في النفس فيطلب فان قلت فلما كان المراد من العدم هنا هو العدم المطلق او
العدم في الخارج لما هو الا فهو يشتمل على ما يكون معلوما اذ ان لم يكن معلوما وجوده لا شيء واليه يشير بقوله ان الاخبار لا يكون الا
عن ما له وجود في النفس فلما كانت صورة في الذهن ظاهر ان هذا ظاهر بيان ما سبق في بحث ما هو المعلوم في الكتاب
حيث قال ان الشيء هو الكتب من صور الموجودات لوجوده من مواد ما هي صورة صورة الامر او ما لم يكن فيه الاوله
فلان من الخارج ان يكون المراد منه هو من صور الموجودات في نفسه باعتبار الامر ولم يكن
ذلك عندي من حيث المراد من الخصوصيات وقيل الشيخ اشار اليه بقوله وانه جاز في طلب هذا
العلم وقد يسع نسبة لا يستلزم الانطباق في الوقت فلا نسبة له لكونه معدوما فان فلا يكون المراد من
ان يراد به الامر من الامور الثابتة له وجها ما لانه لم يكن ذلك متعلقا بها لكنه فرد الامر المنتزع وكذلك على المرجح
ما ذكر سابقا في البرهان من هذا الكتاب في فصل كتب اصابة المحمولات حيث قال كل مطلوب فانه يحصل
الى ما وجد بوجه حاصل لكن هنا موضع شك في ان العدم الذات الحال الوجود كيف يتصور او يحصل
منه باحد مطلب بعد ذلك هل هو فانه لم يحصل في النفس فكيف يحكم عليه بانه حاصل الوجود حاصل الحال
الصورة في الوجود وكيف يوجد منه صورة في الذهن يكون ذلك التصور معناه ثم قال ما قاله جوابه ان هذا
الحال الا ان يكون من هذه الامور بحيث فيه لا تفصيل فلا يمكن ان تعدد الاشياء من الثابتة الموجودة بالنسبة اليه كثيرا الحال
بينه انه فان الخلاء يتصور بانه لا اجسام كالحاصل منه انه يتصور بانه ليس كالخلاء الخالي وكذلك الحال في صورة
المركب بنسبة اليه الحاصل الحالي ومعنى نسبته اليه ونسبته به ولا في ذاته فلا يكون متصورا او لا معنى الا ذات

لا ما لا ادري فيه تركيب وتفصيل مثل قولنا اي له معنا وتركيب وان لم يطلب ماله تصور او لا حاصل التي هي
صورة له ثم تصور ذلك الاشياء التي اقترن من تجانس اقتران الوجود في تفاصيل الاشياء الموجودة الذي هو الذات
تكون في تلك الاشياء تحقيقه منها ان كل ما افراده موجود والذات تأليف بهذا او من حيث هي اما التأليف متصور
بسبب ان التأليف من حيثية او لتأليف من جملة ما وجه فهذا الحد بطل حيث وان الامر المعدوم يكون في المعدوم لا معدوم
تصور مستقيم الموجودات انتهى وهو صريح في ان تصور الشيء لا يكون الا بوجوده او وجودات متعددة عليه

نسبة اليه بوجه ما فقد بان ان ما هو تصور الشيء من وجوده من دون ان ينسب اليه مطلقا والاول يشبه ان يكون اولى .

والمورد الشيخ من الاشارات في كتاب الاشارات حيث قال ادراك الشيء هو ان تكون حقيقته متمثلة عند المدرك يشاهدها

بما به يدرك فاما ان تكون تلك الحقيقة نفس حقيقة الشيء الخارج عن المدرك اذا ادرك فتكون حقيقة ما لا وجود له بالفعل في الاعيان

الخارجة مثل كثير من الاشكال الهندسية بل كثير من المفروضات التي لا تمكن اذا فرضت في الهندسة مما لا يتحقق اصلا او تكون مثال

حقيقته مرتسما في ذات المدرك غير مباين له وهو الباقي انتهى كلامه اقول مراده ان الاشياء المدركة لا يخلو اما ان يكون خارجا عن ذات

المدرك فيكون الحاصل منه عند المدرك هو نفس حقيقتها وذلك هو الذي ينبغي ان يكون غير الحقيقة الموجودة في الخارج

بل هي صورة منتزعة من الخارج ان كان الادراك مستفادا من خارج او صورة حصلت عند المدرك ابتداء سواء كانت

مستفادة من خارج او صورة حصلت عند المدرك [illegible] او لم يكن [illegible] الحقيقة الخارجية [illegible]

تلك الصورة التي هي عند المدرك [illegible] فاذا كانت تلك الحقيقة اي المتمثلة نفس حقيقة الشيء الخارج عن

المدرك او يكون مثال حقيقته مرتسما في ذات المدرك غير مباين له [illegible] ابطال القسم الاول [illegible] القسم الثاني فقال [illegible] القسم

الاول [illegible] حقيقته ما لا وجود له بالفعل في الاعيان الخارجية مثل كثير من الاشكال الهندسية [illegible]

ثابتة [illegible] بل كثير من المفروضات التي لا تمكن اذا فرضت في الهندسة [illegible]

[illegible] في الخارج [illegible] المدرك [illegible]

[illegible] الصورة [illegible]

[illegible] الصورة التي [illegible] في الخارج [illegible]

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] النفس [illegible] العلم [illegible]

[illegible] بالعرض [illegible] بالذات [illegible] العلم [illegible]

[illegible]

[illegible] بالعرض [illegible] بالذات [illegible]

[illegible] العلم [illegible] النفس [illegible]

ومن هاهنا يتبين [illegible] في الخارج [illegible] في الذهن [illegible]

[illegible] ما ذكره الشيخ [illegible] الموجودات الخارجية في [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] الحقيقة

[illegible] حقيقة [illegible]

[illegible] الصورة [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] من هذه الموجودات [illegible] والكلمات

الموجودة في الخارج [illegible] من الصور [illegible] كثير من المفروضات الهندسية [illegible]

[illegible] موجودة في الاعيان [illegible] الموجودات [illegible] وجود

تلك الاشياء [illegible]

[illegible] الكتاب فصل [illegible]

[illegible] الاشارات ان ادراك الشيء هو ان يكون حقيقته متمثلة عند المدرك [illegible]

[illegible]

[illegible] الموجودات [illegible] بالذات [illegible]

[illegible] حقيقة [illegible]

[illegible] بالعرض [illegible]

[illegible] الذات [illegible] الموجود المطلق [illegible]

[illegible] بالعرض [illegible]

ان يكون له بالحقيقة [illegible] بالذات [illegible]

[illegible] العلم [illegible]

[illegible] بالعرض [illegible] ذاته [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] من هذا الكتاب في فصل [illegible]

النفس المحسة المعقولات وذكر المقولات من الشفاء وكيف يكتب في التركيب الاول منها وكيف ينبغي ان يحمل اثباتات
يقال من جهة المواطاة او يحمل الحقيقة لا بالعرض اذا كان الموضوع مستحقا لان يوضع بذاته فعل الذات يحمل عليه الجلي الموضوع
وحمل عليه بالواسطة الحمل كان مثل قولنا الانسان ابيض فان الانسان من حيث هو [illegible] الحامل محله ثم ابيض من [illegible]
الى حامل من ثمة فاذا جعل الانسان موضوعا والابيض محمولا فقد جعل محمولا مستقيما [illegible] حمل حقيقي لا بالعرض وبازاء هذا النحو حمل المحمول
وهو ما يجب [illegible] ان يكون [illegible] فيقال ابيض انسان [illegible] المحمولية
فاعتبرت الوضع [illegible] بالقوة وذلك ان الابيض من جهة ما هو ابيض فقط لا يكون موضوعا [illegible] الوضع [illegible] الذي
عرض له ان كان ابيض [illegible] الذي [illegible] ابيض [illegible] الاخر
فيقال الابيض يتحرك اي الشيء الذي عرض له البياض فقد عرض له الحركة الا ان الابيض [illegible] ابيض موضوع الحركة
[illegible] انه يقال بالذات او بالحقيقة اذا كان الوصف [illegible] كان من طبعه او [illegible] وفيه وكذلك ليس
شيء جزء من احد [illegible] المسند في نفسه مثل يقال ان الحجر يتحرك وان كان لا بالذات يتحرك ولكن
لا بالقسر [illegible] بالعرض وذلك اذا كان الشيء [illegible] مثل [illegible] في السفينة انه
تحرك [illegible] الموضع [illegible] بالحقيقة متصلا [illegible] كالسفينة في هذا المثال
[illegible] متصلا كما يقال كرم ابيض اي ما فيه ابيض ويقال [illegible] بالذات مثل حمل الاعم على الاخص كالحيوان على
الانسان ويقال [illegible] بالعرض [illegible] الاخص على الاعم فيقال حيوان [illegible] ويقال [illegible] بالذات اذا
كان [illegible] مثل السطح [illegible] ابيض [illegible] بالعرض [illegible] جسم ابيض ويقال [illegible] بالذات
والحقيقة اذا كان ليس [illegible] الشيء من خارج [illegible] طبعه [illegible] مثل [illegible] الحجر يتحرك
الى اسفل بالذات [illegible] بالعرض [illegible] يتحرك الى فوق بالقسر ويقال [illegible] بالذات [illegible]
الشيء في حال [illegible] بالعرض [illegible] بالعرض من هذه الجهة [illegible]
[illegible] ويقال [illegible] بالذات [illegible] الشيء [illegible]
بالعرض [illegible] السطح ابيض [illegible] بالعرض ويقال [illegible] بالذات [illegible] الشيء
او [illegible] الشيء [illegible] الثاني بالعرض [illegible]

ان الظاهر من هذه الكلمات [illegible] المراد الذي يمكن بعد ذلك [illegible] ان يكون الاسم [illegible] العلم [illegible]
[illegible] بعض المقولات [illegible] من مقولة العلم [illegible] من مقولة الكيف والانفعال والاضافة
بالذات والحقيقة وان كان [illegible] الاول [illegible] بالذات من مقولة الكيف الا من
سبيل [illegible] في جعل الامور الذهنية [illegible] الامور العينية [illegible] على
الشيخ [illegible] ان المقولات [illegible] الكلي الموجود في الاعيان ثم ان في هذه [illegible]
[illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] على [illegible] على ان [illegible]
[illegible] ان ذلك [illegible] الاعلام [illegible]
الاعلام [illegible] على [illegible] المشهور [illegible] كتاب الشفاء [illegible] التونسي [illegible] الطوسي
في فصل في بيان [illegible] موضوع [illegible] موضوع [illegible] الاول الفصل بعد العنوان
[illegible] الكتاب [illegible] العبارة [illegible] المشهور [illegible]
[illegible] العاقل [illegible] المشهور [illegible]
في [illegible] ان الامر الذي [illegible] موضوع [illegible] على وجهين [illegible] ان يكون [illegible] ان
[illegible] ان الموضوع [illegible] كالحيوان الذي [illegible] ان يقال ان الانسان [illegible] الانسان [illegible]
[illegible] الموضوع [illegible] ان [illegible] ان يقال [illegible] ان يقال
[illegible] انه [illegible] ان الثوب [illegible] موضوع [illegible]
الثوب [illegible] الثوب [illegible] ابيض [illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] كالابيض [illegible] بالاشتراك في الاسم [illegible]
[illegible] موضوع [illegible] الموضوع [illegible] اذا [illegible]
[illegible] الحقيقة
[illegible] ذاته [illegible] الكيف [illegible] الاضافة [illegible]

اذا كان العدم جوهرا او كما او غيرهما من المقولات سوى الاضافة والكيف مثل نسبة الاسم في هذا الى الانسان
مما يكون هذا الحمل لا حقيقة بالذات حقيقة وان كان من افراد مرتبة ذات الموضوع كنسبة الاضافة والكيف
بل حقيقة بالذات الحقيقي وان كان ذلك في مرتبة متاخرة عن مرتبة ذاته وفيه كلام وجواب سيأتي تفصيله
تفصيل في وقع نسبة مستقلة الى خارج لان الخارج لان الارتباط بين من في الزمان ان كذب ان كل علم نسبة
مستقلة لها خارج في التصورات والتصديقات وكذلك وجوده ما يناسبه بوجه ما والكلام في ان تصور النسبة العدم في الخارج
وجمع اسما ومنها بيت في وقت من ثم فيه ان التصديق كما الحق لتلك المذهب الرسمي من كلام المحققين وحق بعض الاجلة
الاعلام قد حمل ما وقع من الشيخ في هذا المقام على النسبة الحكمية التي هي في القضايا ما حاصله ان المراد بنسبة صور الاشياء الى ما هو خارج عنها
من الامور التي تناسبها بوجه ما لم تكن تلك الاشياء موجودة فيه كالتصورات لا التصديق فقط ما اقول انه حمله عليه حط ظاهر منه
ان المراد من النسبة النسبة الحكمية لما صرح حيث قال في نفس الخارج النسبة التي هي العلم بين الوجهين بالعرفة او ان من غير
نظر الى كونه موجودا في الذهن فنسبته الحكمية حينئذ خارج هذا الحكم ايضا وقد يمكن دفع ما وقع من الايراد بان في نفس الامر
ان يكون مغايرا للمطابق حيث قال وقد والمطابق يجب ان يكون مغايرا للمطابق ان اراد المغايرة بالذات فغير وان اراد
مطلق المغايرة الشاملة للاعتبارية فمسلم لكن ولم قلتم ان يكون الوجود في نفس الامر مغايرا للوجود الذهني بالذات بل يجوز
هذه النسبة الموجودة في الذهن مطابقة لنفسها من حيث وجودها في نفسها وان كان لا يتحقق وجودها في نفسها بوجودها في الذهن ما بما
من حيث وجودها في الذهن مغاير لها من حيث وجودها في نفسها وتفصيله ان النسبة اذا وجدت في الذهن على ان
بها شيء وجودا نسبيا سواء كان بالانتزاع العقلي وتحققه كان الحكم بوجه اولى مطابقا لوجه في اختراعه كان الصادق فاذا
كان بحيث لحصول الاختراع والتعقل لم يكن موجودا في حد ذاته مع قطع النظر عن ذلك الاختراع فلما كان بحيث لولا الاختراع
كان صادقا من الرسمية ان يتنزع منه ذلك كان موجودا مع قطع النظر عنه وان كان وجوده في الذهن الا انه موجود فيه
بدون تعلقه به من حيث انه موجود في الذهن مطابق له من حيث انه موجود فيه بالتعقل والاعتبار مما هو الموجود في نفس الامر
فان المطلوب ايضا في هذا الاعتبار وهو مطلق وجوده في حد ذاته الامر الذي يكون في الخارج او في الذهن مثل الوجه المذكور الا انه
امر آخر ومعدوم صلاحية لوجود الخارجي ينبغي ان يكون ذلك الوجود في الذهن فالنسبة الذهنية في الصادق مطابقة لها
حيث انها موجودة في نفسها مع انها كانت معدومة في الخارج ايضا كانت مطابقة لها بخلاف ما في الكواذب اذ ليس لها

لان الذهن من مراتب الحكاية ان لا بد من النسب الحكمية تعتبر مطابقة لما في نفس الامر
مسلم بحكمه ويطابقه والمطابق يجب ان
يكون مغايرا اه

الوجود في نفسها اي الوجود بالتعقل والاختراع اصلا لا في الخارج ولا في الذهن هذا كلامه من تعليقات البيان هذا ان اتصال الى
الزام انه لا يلزم بطلان كون الصدق النسبة الذهنية مطابقة لما في الواقع الخارجي ان يكون مطابقا لما يكون كذلك لو كانت صورة ذهنية
لنسبة خارجية ما اذا كانت صورة ذهنية لما ليس في الخارج كالاعدام الانتزاعية كقولنا المجهول ثم ان المشروط في الصدق الذهنية
الا ان يكون ما يناسبه للامور الخارجية ما لا تمكن كذلك ان يكون صور ذهنية مطابقة لكان المراد من المطابقة التشبيه ولا يكون مجهولا بل يجب
ان ما يناسب في الخارج مطلقا ثم انه الحق ان الاكثر من بعض الجهة الاعلام الجواب هذا الايراد ما ذكره ايضا في بعض نسخ هذا الكتاب
وله وكذلك في الرقت الذي هو فيه معدوم لا نسبة له الى خارج او ذلك حيث ان هذا صريح في ان المراد من الخارج الخارج عن
الذهن لا من ملاحظة فقط ان وجد الوقت الذي يعرض فيه وعدم ذلك الوقت ما هو على الخارج مرحلة فيه
اللاحقة المتعلقة به وجه على سبيل ما هو انه لا نسبة له الى خارج يكون هو مطابقا له بانه موجود وان ما يناسبه بوجه ما مرددة
الى ان الاخص لا يستلزم الاعم ثم الاولى ان يقال يكون الاعم من مقولة الاضافة ان يكون التشبيه صدقه مطابقة لما في الخارج
بهذا المعنى هذا على تقدير ان يكون المراد من المطابقة مطلق المناسبة واما اذا اعتبر في المطابقة امر اخص من المناسبة من الاتحاد
في الحقيقة فالنسبة والاضافة المعتبرة فيها هي الاضافة فيه الى الذهن بخصوصه ومنه ما هو خارج عن التعقل والاختراع وان
انتفى ان كان موجودا فيه لا في غيره ان التزمنا من ما وقع من الشيخ من الدافع على ما يسير بعض الاجلة الاعلام من ان المراد
من الخارج غير ما يقع منه من الخارج عن الاختراع وبعد ما هو الخارج عن الذهن وكما الحق ما فيه بعد عدم مساعدة ما وقع
من الشيخ انه لا يشمل التصورات وفيه كلام قد عرفت نقد بان واضح ان ما فيه من البعض في حل ما وقع من الشيخ
ما حمل على مساعدة الاصابة لكلام شكالها بها انه نع فيه ثم دعت الى الحق مستقيم قال حسب جعلهم بان الاخبار
الاثر ان من شأن لها وجود في النفس الا انهم قد ذهبوا الى نفي وجود الكلي في مع جواز الحكم بالاشياء التي لا وجود لها في الخارج
حكم ان لها ذوات خارجية من دون الوجود ثم ان هذا من المواضع الدالة على ان الحكم على المعدوم بالذات وان كان عند بالاعتبار
والحاصل ان المعدوم هو نفس وجود الحكم في النفس وانه لم يكن موجودا في العين كما اشار اليه بقوله وان كانت معدومة في اعلى
حيث يكون المراد من المعدوم هو المعدوم في الخارج كما لا يخفى انما واما اذا كان المراد من المعدوم هو المعدوم المطلق بالذات فهو الكلي هو
عنوان له ولكن الحق ان المراد من المعنى حقيقة الشيء لا مطلقا بل بما هي موجودة في النفس فانها بها مقولة يصح الاخبار عنها ان لها نسبة
ما انه لا بيان اشارة الى اخفاء وسابقا على ما ذكر لكان ومن المعنى في غيره الكلام ان المراد بالاعيان ههنا نفس الحقيقة

على ما عليه المعتزلة او ان المراد ما ذكره جم
من طائفة من المتكلمين وقد نقلنا سابقا
فتدبر جم

المتوقفة الممتنعة في الالفاظ المستقل الطلب اي معقولة منقسمة في الفاظ العقل بل يطلب ما هي في حد انفسها محققة في نفس الامر مع قطع النظر
عن خصوص الالفاظ اللفظية سواء كان ذلك بحسب حال الاشياء في الاعيان الخارجية كالاوصاف الحقيقية الخارجية او في الاذهان كالامور الاعتبارية
الذهنية او في مطلق نفس الامر كالاشياء في الحقيقة المنتسبة وعلى هذا الاصطلاح ايضا جرت لفظ الاعيان في نقل الامام من المقالة
الثانية على ما ستعرف ان شاء الله تعالى انتهى اليه ثم نعود الى الكتاب فنقول على هذا ان تكون تلك المعاني الثابتة بالنفس موجودة
في الخارج كما ان في الخارج مثلا [illegible] الارض لا ينسبه الى الشيخ [illegible] ان الامر [illegible] ان يكون موجودا وجودا
في النفس والاخبار المنتسبة عن الوجود في النفس [illegible] عن الوجود في الخارج كما قال الامام الرازي في كتاب المباحث المشرقية
الذي [illegible] الشيخ [illegible] الشفاء ان تلك الصورة [illegible] العلم والعلوم [illegible] ان العقل والمتوسط [illegible] ان وجها
فان الاخبار بالمعدوم عن الصورة التي [illegible] عن الوجود [illegible] ان [illegible]
[illegible] في النفس [illegible] في النفس [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
لنفس تلك المعاني الموجودة في النفس [illegible] الحكماء والمعتبر ايضا في [illegible] على [illegible]
[illegible] الذهنية لا الاشياء الخارجة [illegible] الاذهان [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] بالاعتبار الاول [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الشيخان [illegible] ان [illegible] الالفاظ [illegible]
العلم [illegible] التي هي العلوم [illegible] مقصودا [illegible]
[illegible] الى [illegible] الالفاظ [illegible] المفروضة [illegible]
[illegible] موجودة في الذهن او في الخارج [illegible] النفس [illegible] الوجود الذهني الذي [illegible] وجود
الخارجي [illegible] اللفظ [illegible] الصور [illegible] الشيخ
[illegible] اللفظ [illegible] في الواقع [illegible] الالفاظ
[illegible] الصور الذهنية [illegible] بالنفس [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الخارج [illegible] اللفظ [illegible] مع قطع النظر عن [illegible] سواء كان

دنيا او خارجيا [illegible] الحافظة [illegible] الاطلاق مع [illegible] الصور [illegible] ان الالفاظ
موضوعة [illegible] الاعتبار [illegible] الامر [illegible] حاصل [illegible] ان [illegible]
ان الالفاظ موضوعة [illegible] للصور [illegible]
ان [illegible] الصورة [illegible] النفس [illegible] الصورة الاعتبار ان [illegible]
[illegible] الذهن [illegible] قطع النظر [illegible] الوجود [illegible]
الاعتبار [illegible] الاعتبار الاول [illegible] الاعتبار [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] ان الالفاظ موضوعة لنفس المعاني الموجودة في الذهن مع قطع النظر عن [illegible]
موجودة فيه [illegible] الواقع [illegible] من جهة [illegible]
ان الالفاظ [illegible] الوجود في النفس [illegible] في الخارج [illegible] الشيخ [illegible] الوجود في النفس [illegible]
الوجود في الخارج [illegible] الاخبار عن الوجود في النفس [illegible] الوجود في الخارج [illegible]
[illegible] المعاني [illegible] في النفس [illegible] في النفس [illegible] الالفاظ [illegible] الخارج الواقع
[illegible] الشيخ [illegible] الوجود في الخارج [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] الاول من [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] بالذات [illegible] اللفظ [illegible]
بالذات [illegible] الصور [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
ان [illegible]
[illegible] الذهني [illegible]
في الخارج [illegible] الشيخ [illegible] ان الالفاظ موضوعة [illegible] الصور الذهنية [illegible]
الخارجية مع قطع النظر عن [illegible] في النفس [illegible]

اليه ما نقله المولى المحقق الجليل الذي هو علامة العالم الجلال لذلك حيث قال واما ذهب اليه المحققون من ان السمع هو نفس الصورة الحادثة

ثم ان الشيخ في فصل معرفة التناسب بين الامور والتصورات والالفاظ ذكر بانه يتولد ولما كانت الطبيعة الانسانية

محتاجة الى المحاورة لاضطرارها الى المشاركة والمحاورة فتقرر الى اختراع شيء يتوصل به الى ذلك ولم يكن اخف من ان يكون فعلا

ولم يكن اخف من ان يكون بالصوت وخصوصا انه لا يدوم فلم يكن يجتمع مع حضور الحاجة وجود الاعلام فانه الى ان كان مستغنيا

من الدلالة بعد زوال الحاجة عنه اذ كان يعدم دلالته بعده مالت الطبيعة الى استعمال الصوت ووفقت من عند الخالق

بالات تقطيع الحروف وتركيبها معا ليدل بها على ما في النفس من اثر ثم احتيج الى ضرب آخر من الاعلام غير النطق

فاخترعت اشكال الكتابة بهداية الهية والوحي الالهي كالحج بالصوت ... الى النفس ... انسى اثارا ... في

النفس تدل على الامور ... مناسبة ... كان الاثار ايضا بالتناسب الى الالفاظ ... ذكر ان ...

دلالة اللفظ ان تكون ... ارتسم في الخيال ... ارتسم في النفس معناه ... النفس ان هذا المسموع لهذا المفهوم ...

في النفس ... معناه واما الكتابة فلذلك ... ان يكون ... دالة على الاثار ... الالفاظ ... كل اثر

في النفس ... مثلا ... تبه ... الامر ... ذلك ...

... الالفاظ ... والاول ... ان ... من

... النفس ... الادوات ... اكثر ... نفد ... اذا

علمت ان المراد من الصورة الذهنية في ... تلك الصورة فقد عرفت ان الحكم ... السيال ...

كون الالفاظ موضوعة بازاء العلوم ... التصورات ... التي هي العلوم ... من حيث الاصابة ... هاهنا

ان الصور الذهنية ... بازائها الالفاظ ... معاني ... وصور ذهنية كل ... واحد ... الى ما ...

... تلك الصور الذهنية ... اثر ... لها احوال بعوارض عديدة ... الامر في نفسه شيء ...

اثباته آخر ... نفسه وان الحكم ... المحقق الجليل ... لنفس ... والرصد الذي

الذي هو ... الاثار ... الالهية ... الكمية ... المقابل الى المحقق

... على النمط الصواب الذي ينبغي ان يكون هو النمط الاوسط بين الافراط والتفريط ... نحن نرتسم

النمط الاوسط ... ما ... الله ...

[illegible]

ذلك لا المحق على من سمع الالتفاتات وعند ولان الصورة الحادثة ... والشيخ القائل بالاصل ... الاجزاء فاما ...

الية المعقدات ... في ... الحق من ... الصور ... الا ... الامام و

الخيالات ... بين ذلك ... الصورة الذهنية لا

الدلالات ... العلم ... المحسوسات في ... في العقل ... بها

النفس ... آلات ... الجسمانيات ... الجزئي من الوجدانيات ... البصر ... جبال

البصر ... الصادرة ... البصر عن البصر ...

ذكر ... ان الحكم ... المثنية ... الحس ... صورة ... الا ... ذلك ...

ان الادراك ... كونه ... الحس ... الحاسة ... البصر

ثم القاهر ... الحكيم القدسي ... والامام الرازي ... كتاب ... ان الادراك ... البصر

بالذات ... الادراكات ... البصر ... الادراك الحسي ... في ... المدركات ... الامر

ان البصر هو الادراك الحسي ... صورة ذهنية ... الحقيقي ... اخرى ... البصر ... قد

... البصر ... الموجود الخارجي ... البصر ...

... في ... العرفية ... الحقيقي فضلا

عن ان ... البحث ... ذلك ... ان البصر ... الابصار ...

... الادراك ... الادراك ... الاشراق ... والحكماء ...

... ان البصر بالذات ... الموجود الخارجي ... ان

البصر بالذات هو الادراك الحسي ... المحسوس ...

... الحكماء ... ذلك ... الاصل ...

... ان ... الحاصل ... البصر ...

هو الابصار ... الابصار ... البصر ... الفضلاء من الاذكياء ...

ان الشارح المحقق ... الادراك الحسي هو البصر بالذات ... قال واما ... البصر ...

ثم وعبارة اخرى انه يجوز ان يراد بالابصار الصورة الحاصلة ... الكيفية النفسانية

وهو العلم الذي هو ... الموجود في الخارج الذي هو العلم ... التزام ...

... من المحذورات التي ذكرها الامام الرازي حيث م

حينئذ

ما قاله

... الابصار ... المطالع م

اوعن ان الابصار يتعلق بالامر الخارجي لا بالصور المرتسمة في البصر اذ كما يتوله ان الشيء اذا كان بعيدا له اشبه انير ان من انه
يحصل للنفس بواسطة ارتفاع الحجاب وسلامة الالات البصرة انما ذلك المبصر ينكشف على النفس واما في
البداية فهو ان من انطباع الصورة او منها ويحصل من طالكشف الامر الخارجي في المتقدم في الحكم لما رواه
ان الابصار يتعلق بالامر الذي او وجد في الخارج لان الالات والصور المرتسمة في الحس المشترك
حاصل لا يطابقه كالمرءات المنكسة والحس منهم حكموا ان البصر بالذات من الصور المنطبعة في آلة الامر
الخارجي فانه مبصر بالعرض وما ذكره الحكيم الذي صاحب شرحه لكن ان نحمل على ذلك يمكن ان كلامه ان البصر بالعرض
تعلق به البصر بالذات من الامر الخارجي والابصار اي البصر بالذات صورة ذهنية فمكن ان فهم من البصر بالذات
بالابصار حالة في كونه مبصرا وارادة بالبصر الحقيقي في حالة البصر بالعرض كما يعبر عن الصورة المتصلة به بالاتصال
الجوهري وليس لكلامه معنى سوى ذلك ادلة الحكم عليه ...
طالب شرحه معنى آخر ...
فيه وان ... البصر بالذات الا ان الحسن ...
بينهم ... في كونه مبصرا بالذات ... على ذلك ...
... ان ... عدم النزاع ...
بالذات ... ان البصر هو الامر الخارجي ...
ومنه يتوله لكن الابصار ... فالحق احق بالانتصار قال ... قوله
البناء على الاضافة ... على انه ...
مستقبل او في وقت مستقبل ان يوصف ...
بالعنوانات المستقبلة من طبايع الروات على العنوانات ... على ان ... ادوات
العنوانات ... المعقولة بها ... ذلك الصورة الخارجية
والذهنية والمنتقلة ... الا يكون ...
مثاله ... في تحصيله ... لهما الحقيقة له

وذلك كلامه على الشيخ ... ان الاثبات الذي ... مستقبل
حيث ... ان الذهن ... كانت موجودة ... الذهن ... الخارج
الجاد ... الحقيقة ... الخارجية
... الذهني ... انه ... قال ... المتكلمين الذين ...
كلامهم انهم خلطوا ... الحكمة ... الخواص ...
الوجه ... الكلمة ...
ظهر منهم ان الثابت ... العدم ...
سلبيات ... الكانت ... المنعات ...
... الاحوال ... الاشياء ...
المتقدرات ... الوجود والعدم ...
منهم ... الاثبات ...
... الاشراف ...
الاقسام ... الاشياء ...
... موجودة ...
... الكلام ...
... موجودة ...
... موجود ...
... الاشياء ... العدم ...
الاولاب ... الوجود ...
العدم ... الوجود ...
... الاشياء ...

[illegible]

الشرح الرابع

[illegible]

وأنفقوا م

بل الآلات عليه نوع حركات بل نوع حركات به ايضا واشار الى السلك الاخير الا انه [illegible] الا انه الحق قوله ان الوجود
لو كان جنسا لكان له فصل وقد علمت ان كل [illegible] عام ما ان يختص بالفصل [illegible] والفصل [illegible]
ماهية الجنس وكونها [illegible] ان تمام ماهية الجنس [illegible] الفصل [illegible] ان يكون الوجود جنسا لزم ان يفيد الفصل ذاته [illegible]
والاصل [illegible] الفصل [illegible] الحق بها [illegible] الحس [illegible] الا [illegible] الحقيقة موجودة
[illegible] الحيوان [illegible] الانسان [illegible] موجودا [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] ان [illegible] ماهية الجنس [illegible] الوجود [illegible] فصل [illegible] الفصل [illegible]
[illegible] الذي [illegible] جنس [illegible] وفصل [illegible] والفصل [illegible] وجود الجنس [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] ان [illegible] ان الوجود لو كان جنسا لزم ان يفيد الفصل ذاته [illegible]
لكان له وجود [illegible] آخر [illegible] ان الوجود لو كان جنسا لزم [illegible] ماهية [illegible]
[illegible] الجنس [illegible] وجود [illegible] الوجود [illegible] العدم [illegible] الجنس [illegible]
[illegible] والاول [illegible] الجنس [illegible] ان يكون واجب الوجود
لذاته [illegible] ان يكون [illegible] فصل [illegible] واجب الوجود وكان [illegible] واجب الوجود كان واجب
الوجود [illegible] واجب الوجود [illegible] فالاول [illegible] فصل [illegible]
فان قلت [illegible] ان يكون الوجود [illegible] الوجود [illegible] وكون الاول [illegible] ان يكون جنسا له
[illegible] تركيبه [illegible] ان يكون [illegible] وان كان جنسا [illegible]
قلت انه لا اشكال [illegible] فصل [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] ان كان جنسا [illegible] الثلاثة [illegible] القدم [illegible]
[illegible] الاخير [illegible] الى
[illegible] بالشدة والضعف [illegible] الحكماء [illegible]
[illegible] بالاولوية [illegible] الحق انه [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] ان [illegible] قوله الاختلاف بالشدة والضعف [illegible] الاختلاف [illegible]
كان [illegible] الى [illegible] الجنس [illegible] الجنس [illegible]
الى الجنس الاول بخلاف الذاتيات [illegible] الجنس الاخير [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الذاتية [illegible] الجنس [illegible] كانت [illegible]
والذاتيات [illegible] حيث كانت [illegible]
[illegible] الجنس [illegible] الاول [illegible]
[illegible] بالشدة والضعف [illegible] فان قلت ان [illegible] بالشدة [illegible]
الوجود [illegible] فنقول [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] بالوجود [illegible] الوجود [illegible] بالحقيقة [illegible]
[illegible] بالوجود [illegible] الاعيان [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الذاتيات والعرضيات [illegible]
[illegible] بالشدة والضعف [illegible]
ان الوجود [illegible] الشدة [illegible]
[illegible] فان قلت انه [illegible] الاحساس [illegible]
[illegible] الفصل والفصل [illegible] الفصل اقدم من الفصل [illegible] الاول [illegible]
فان [illegible] الاثنين والثلاثة والاربعة [illegible]
[illegible] قلت [illegible] الفصل [illegible] الفصل
[illegible] الاعداد [illegible]

[illegible]

[illegible]

والعرض موجود بغيره وان الجوهر موجود لا في موضوع والعرض موجود في موضوع [illegible]

لفظ مشترك فان الشيئان في شيء واحد وهو لفظ الوجود [illegible]

[illegible] الوجود المستقل [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في ان يكون الممكنة بهذا المعنى ولذلك يكون مطلقة الممكنة بهذا المعنى ما جامع الشرط الذكر ... الذي يعبر به مطلقة او ضرورية فلا يقال بها

هو الكل وان ذلك هذا الشرط فيقال بها هذا الممكن [illegible] ان يكون [illegible] وان اعتبر

الى اسباب وجوده فلا يكون منه نظر الى وجود اسبابه [illegible] الاستقبالي [illegible]

[illegible]

الاسباب [illegible]

[illegible] الممكن [illegible]

الى الاستقبال [illegible] الموضوع [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان الضرورة [illegible]

اما الوجوب او السلب يكون [illegible] وان اريد به الضرورة الذاتية او الوصفية [illegible] يكون الامكان [illegible]

[illegible] الوجودات [illegible] الضرورة الذاتية او الوصفية [illegible] ضرورة اخرى

[illegible] الممكن [illegible] ان الثالث [illegible]

[illegible] الاسم المشترك الذي [illegible] باعتبارات عديدة [illegible] الامكان [illegible]

الشيخ [illegible]

المشهورة [illegible] الممكن [illegible] الممكن [illegible] موجود

[illegible] الممكن [illegible] الممكن [illegible]

[illegible] الممكن [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible] الممكن [illegible]

[illegible] الممكن [illegible]

الممكن [illegible] الشرط [illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الممكن [illegible]

الممكن [illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

Margin notes: [illegible]

كالجنس الاقرب فعلا فان غير الوجود اما ان يكون ذاتيا فيكون المحال والضروري العدم واما ان يكون غير ذاتي فيكون الممكن السلب
والايجاب على تقدير [illegible] ليس [illegible] فلا ادلى [illegible] فان قيل من ان الممكن هو ليس بضروري من غير زيادة فالاولى
به الليس بضروري الوجود وغير الوجود فان هذا القول معا جا للممكن واما الخاص ان يعني به سلب ضرورة العدم بالشرط والاخص
جدا ان يعني سلب جميع وجوه الضرورة وان يعني به ما ليس بضروري الحكم الذي [illegible] كان او سلبا [illegible]
[illegible] الحكم موجودا او معدوما [illegible] الضروري الوجود [illegible] الضروري في ما الذي
من اللفظ [illegible] الوجود [illegible] [illegible]
من [illegible] الى [illegible] الممكن [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] العام [illegible] الخاص [illegible]
كالمنع [illegible] الممكن العام [illegible] الممكن الخاص [illegible]
[illegible] الممكن العام [illegible] الممكن الخاص [illegible]
[illegible] الممكن العام [illegible] الممكن العام [illegible]
الخاصة [illegible] الممكن [illegible] ان الممكن الخاص هو ليس [illegible]
ولكنه [illegible] الممكن الخاص الذي ليس بضروري [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] الوجود [illegible]
بعد [illegible] الممكن [illegible]
ان يقال ان [illegible] الممكن [illegible] الممكن [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الممكن [illegible] الحكم [illegible]
السلب [illegible]
ان يعني بالضروري الضروري بالشرط [illegible] الممكن الخاص [illegible] الضروري [illegible] شرط [illegible] شرط
كان [illegible] الممكن الاخص [illegible] ليس بضروري [illegible]
الامكان [illegible]

ولا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وكان [illegible]

ولا [illegible]

وكالوجود [illegible] ان [illegible] الممكن [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] العام [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] العدم [illegible] العدم [illegible] وجودي [illegible]
[illegible] الضروري [illegible] الضروري الذي [illegible] الدوام [illegible] الشرط [illegible] الضرورة
[illegible] الوجود [illegible] الضروري [illegible]
كالذي [illegible] الضروري [illegible] الممكن [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] الممكن الخاص [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الدوام [illegible]
والضروري [illegible] الممكن [illegible] الممكن الخاص [illegible]
[illegible] الممكن الخاص [illegible] الممكن [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] الضروري [illegible] الممكن [illegible]
[illegible] الضروري [illegible] الممكن [illegible]
[illegible] الضروري [illegible] الممكن [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] الممكن [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] الانسان [illegible] الحيوان الناطق [illegible]
[illegible] الترتيب [illegible]
[illegible] الوجود
[illegible] الترتيب [illegible] الترتيب [illegible] الامكان

الكلام في [illegible]

والامتناع بالذات وجه لا يجوز ذلك لان يقال ان الوجوب هو تأكد الوجود أي تحققه والامكان سلب الضرورة التي هي الوجوب بالذات [illegible]

[illegible]

[illegible]

الى توجيه لا الخصيصة اذ ان لا يكون الموصوف شيئا معينا لكن من شيئا لا يتميز له اصلا واما ان يكون شيئا معينا كان الوجود
مسبوقا بانه ملاقاة ان يكون العدم ثابتا له بعينه وكل من العرضين فاسد لانه ممتنع فيه واما ما قال بعده من ليس بحقيق
واعادة الشخص المعدوم انما يعقل لو كان عدم بين زمان وجوده الاول والثاني ان يكون وجوده الثاني واردا على
ما اتصف بالوجود الاول اذ لا بد منه وقد عدم في الزمان المتخلل بل ما به العدم كان وجوده الثاني واردا على المتصف بالوجود
الاول بعينه وقد علم بعد كونه معدوما في الزمان المتخلل وبعده وقبله في الزمان المتخلل الى الوجه الاول من الاحتمالات
الثلاثة لكن وجوده الثاني واردا على الموصوف بالوجود الاول بعينه اذ لم يكن ذلك الموصوف متعينا ومع عينه [illegible]
فيرجع ذلك الى المعدومات الخارجية [illegible] بعينه الذي كان موجودا اولا [illegible] ان وجد [illegible] الشيء و
التخصيص [illegible] في الازمنة الثلثة وان ذلك [illegible] الوجهين الاخرين [illegible]
الاعادة مبني على [illegible] وخلاصة الكلام في المقام انه اذا كان [illegible] زمانين [illegible] في الزمان
المتخلل [illegible] بعينه [illegible] في زمانين كان [illegible] الذات بينهما وامتنع ان يكون ذاته
في ذلك الزمان المتخلل شيئا لكن [illegible] اصلا بوجوده [illegible] المعدومات [illegible]
[illegible] الزمان [illegible] بعينه بانه الذي كان موجودا اولا بعينه على ان المخصصات [illegible]
من احدى الذات [illegible] ان لا شيء [illegible] الوجود [illegible] فالنظر الى [illegible]
والا [illegible] بعينه [illegible] الصحيحة [illegible] السليمة لم [illegible] اعادة المعدوم [illegible] بالانكار في
الانكار [illegible] ذاهب الى [illegible] الذي [illegible] المعدوم
[illegible] سليمة [illegible] المخصصات الى [illegible]
الذي [illegible] اعادة [illegible] في مادة [illegible] وعلى [illegible]
الى الاشتباه والالتباس ولا نسلم ان هذه المخصصات منتهية [illegible] في الاول [illegible] كان معادا [illegible]
[illegible] والاشخاص وان [illegible] الاعمال والاحكام [illegible] الذي [illegible]
[illegible] كلامه [illegible] النظر [illegible] في ذاته [illegible]
[illegible] الباحث [illegible] كتاب [illegible] الامام الرازي في شرح [illegible]

الى على ان هذا الكتاب الذي [illegible] شرح الهداية [illegible] الامام [illegible] الكتاب [illegible] العبارة [illegible]
[illegible] ان المعدوم [illegible] الا ان [illegible]
[illegible] اعادة المعدوم [illegible] اعادة الوقت الذي وقع فيه ابتداء [illegible] ان يجاد [illegible] ذلك الوقت [illegible] يكون
وقت اعادته [illegible] وقت ابتداء [illegible] الثالث اذا [illegible]
[illegible] في الذات [illegible] على [illegible]
[illegible] الذي [illegible] ان [illegible] بانه هو الذي كان [illegible] هو الذي
كان [illegible] الزمان [illegible] في [illegible] الذي وقع [illegible] السؤال ثم قال
[illegible] الشيخ [illegible] السلبية [illegible] شهد [illegible] الاعادة
[illegible] كلامه [illegible] الشيخ [illegible] ان يكون الاول [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] لانه اول [illegible] بالوجود [illegible] الشيخ
[illegible] ان يكون [illegible] لا [illegible] والاسباب
[illegible] الشيخ في اصل الكتاب لانه [illegible] ان يكون [illegible] زمان
الذي [illegible] الثالث [illegible] الاول [illegible] المذكور [illegible]
[illegible] آخر [illegible] آخر [illegible] الشيخ
[illegible] لانه اول [illegible] بالوجود [illegible] وان كان [illegible] على ما
[illegible] ان [illegible] التعينات [illegible]
[illegible] العبارة [illegible]
[illegible] انه اذا وجد الشيء [illegible] وقت آخر [illegible] ان الموجود [illegible]
[illegible] الوجود السابق [illegible] ولكن المعاد الذي حدث [illegible] ولكن الحدث [illegible]
[illegible] الحدوث [illegible] الزمان [illegible] ان يكون [illegible]
[illegible] ان [illegible] في [illegible] ان [illegible] فيها

او لا يمكن كما اذا لم يختلفا فليس ان يحمل احدهما اولى من ان يحمل الآخر فان قيل انا مر اولى لت [illegible] والسنة
واخذ اللقب في بيان نفسه بل يتقبل الحمل اما كان بحمل او اثم مذهب من يقول ان الكلي موجود فيتقدم من حيث
هو موجود ويبقى من حيث ذاته بعيد ذاتا ولم يتقدم من حيث هو ذات ثم اعتبد اليه الوجود لكن ان يقال ان الاعادة الى الاعلى
من وجه آخر ولا يلزم ذلك لم يحمل المعدوم في حال العدم ذات ثابتة لكن احد الحادثين يستحق ان يكون قد كان
لذاته الوجود السابق ورثت الحادث الاخر على ان يكون كل واحد منهما مساويا اولا يكون ولا واحد منهما مساويا
مما اذا كان الجواب ان الاثنان يجب ان يكون الموضع الواحد كل واحد منهما بنفسه مع الافراد اشتراك موجود ادما
او ذاتا ثابتة واحدة كان باعتبار الموضع الواحد التام موجود او فرد انما شيئا واحدا عليا باعتبار الموضوع شيئين اثنين
كان لفظ مشترك في نفسه ذاتا واحدة بقي له الاثنينية العرضية لا غير انتهى كلامه وانما نقلناه بطوله ليحيط بالاغراض
ثم نقول ان هذا الكلام من مبني على ان اسم الاشارة الواقع في هذه العبارة اشارة الى الشخص اي حمل قوله الا بالعدد
الاشارة فلما كان احدهما مساويا والاخر مساويا لهما اثنين واستلزم ذلك الامر في وحدة احدهما دون الآخر فيه الا
الكثرة التي بها وليس ذلك الفرق الا من جهة الفرق هو ان ذلك لو كان للماهية لزم رفعها عن هذا السبب ايضا
لما ذكرنا في الشخص ولعله اراد اثبات اتحاد طبيعة واحدة بعينها من جهة لا يكون الا بالشخص على تقدير اشتراكهما فيه
لزم رفع الكثرة عنها سواء كانت بالعدد او متميزة وهو ظاهر لا يصعب ان لا يقال تقديره ذلك على ذلك الا ان يكون
المراد بقوله بالعدد كثرة اعتبارية حاصلة من عوارض ولو احق غير مشخصة فيه لا تقدح في هذه العبارة
جيدا بحسب الاحتمال والدليل ذاتا فانا نقول اقول ذكره في توجيه تحقيقه طبعه قوله وانما يتحقق جانب الشارح هذا التوجيه
نقوله ان اعتبار الاخذ الدليل مرادا بها الحادثان او الكائن طلقا او موضوعا للوضع فيلزم ان يكون الاختلاف
بينهما الا بالنسبة الى المحل انتهى ما صرح في انه بصدد توجيه ما وقع منه قوله ان الفيما والا
مختلف ذلك لا يستدرك هذا التوجيه التقرير ليكن اليه طالب تحقيق فضلاء الافاضل المحرر واما الايراد به جملي غير
تحذا جابوا ولا دليل على ان الابحاث المذكورة اجد ما هو مساعدة او نفس الشيخ تعلم ذلك لانه اول شروعه في الزيادة
وثانيها انه توجيه غير وجيه وهو وجهة علم توجيه كلامه بما ما حد حيثيات الكلام بقوله وان احسب انه يمكن ان يوجه
يوجه لا يرد عليه كثيرا مما ذكر ان ما ذكره الشيخ بقوله ان لا علاقة بالمعدوم فلان العلة الا ان تحصل في النفس فقط وقوله

وقع ص

ثم الذي يقال ان هذا ان الكلي قد يكون موجودا على الاطلاق او في الاعيان فكان معنى بالمعدوم المعدوم في الخارج جاز ان
يكون كذلك فيجوز ان يكون ثابتا في الذهن موجودا في الخارج وقوله والاخبار عن الوجود في الشيء بوجه المعرض عن
الوجود في الخارج فقوله ان المعدوم الذهني دال على الامور الخارجة وما وقع من تعبير الكلام والمعنى لكنا به هاهنا
الاقتباس منه ان هذا دال على المعدوم الذهني سبط الامر الخارجة ان المعدوم الذهني الذي فيه مثلا يمكن ان يعلم ان هذا الذي
الذي قد ذكره الآن هو الذي اداركناه وقبل ذلك اليه ان كل العبارات وهذه العبارة من الاعتبارات الدالة على صحة الحكم
بصحة الاخبار عن المعدوم في الخارج ما ذكره وقوله هذا الفارق بينهم الاتصاف بهذا الاسم وذلك الاتصاف لا يكون
في حال شيء من وجوده ولا حال العدم الثابت فيهاد الامر الخارج هذا ما عاد فيثبت به كل العلم الخاص بما يجب الوجود
وذلك بينهم شيء المعاد المعدوم الذي لا يوجد فيه لا حد اوقاته ومن ثم يلاحظ ان ذلك وان كان موجودا في الخارج
لكنه ثابت في الذهن فيمتنع اتصافه بالذات بالعرض في الخارج وقس عليه حال المعدوم الثابت في الذهن ثم اذا لم
يكن له ثبوت مطلقا لكان الامر على امر وليس ليس فيه مراد الايراد بما يرد البرهنة الذهنية للهوية العينية فلا يمتنع
ثبوت الاول في حال الحكم عليه في الخارج كما انه في عالم الذهن ان الشيء هو لا شك انه لم يكن حصول الاعتبار في الشيء
والمعاد لعدم الاشارة الخارجية بها وهو ظاهر وكذا في الشيء الكائن ذلك كان من قبيل ايجاب كالحكم بعين الاجلاء على المعدوم
الحكم عليه في حال وجوده الخارج انه كان موجودا في الذهن به لكان موجودا قبله ذلك الامر في حال وجوده الاول فكذلك
الا يكون بنفسه ثبوته الذهني وما ذكره من الاقسام في معرض التوضيح والاعلام بقوله ان الاتصاف لعدمه من الاحتمالات
فرضية لا تحقيقية اذ ان لا يكون في الموضع شيئا متحققا شيئا اثنين لا اصلا وانما ان يكون شيئا ثابتا كان الوجود ماهيا
منه وانما ان يكون في الذهن ثابتا بعينه الى آخر ما ذكره فلعل هذه النسخة فيه تغيير لما اذا اعتبار كل من الشيئين كمان
كون المعدوم في الخارج كحكمنا عليه بالاعادة وحيث ثبوت شيء هنا في الذهن او ما ان هذا الوجود في المثال فيهم ثم
المثال ثم توجه في الاحتمال الثانية كان موجودا به لكان موجودا في الخارج هذا الوجه يجوز ان يتحقق فيهما بالخارجية
ولكن في الايراد في الاول من هذه الاحتمالات بالعينية فانه الا لا ثبات وهذا حصر وجه وجه المعدوم على تحقيق
وهنا الاول بما قاله الكلام في حال يكون المعدوم في الخارج كحكما عليه وهو بالمعرض يكفي ثبوته في الذهن كالحكم من سابقا
كلامه في مساواته وانه يرده وانما عليه الكلام الثاني ما لا يرد به كمن يعلم ذلك حيث قال ان الاعتراض بالعادة فانما يكون لعدمها

وهو الذي [illegible] لم يثبت الثبوت في الذهن

وذي نفس الامر كمثل الملازمة على الجزء الذي لا يتجزى او جوهر بحيث كان الحكم فيه القضايا باطلا اهـ ونرد ومن هنا ان في نفس الامر مالم يلحقه
هذه القضايا بالايجاب بدون ان يكون له افراد موجودة وجودا في نفس الامر وليس كذلك انتهى اقول حد به جاء به او صفاتها الثابت له
او محمولها من بعده نه صحيحة الثبوت فيه لما ذكره صاحب الشفاء في هذا الدليل من الاستدلال بظاهر ما ذكره
صاحب الشفاء حيث قال لا شيء يخبر عنه الا وهو ثابت الحكم وحاشية زيد جعلها كلامه بادعاء ونظر ان كلامه حكم بانه قريب
لما وقع منه بعد ذلك فلذا ايده وجعله الاعادة ان الكلام الذي ذكره ما وقع منه صاحب الشفاء وما يمكن ان يراد اذا ذكر فيه ايضا ما
لكنه نسبه ارتباط بقوله ومن تبعها من الاشياء ان وكذلك لا يلزم الا ان يكون المعدوم المطلق لا يخبر عنه من جملة هذه
الاشياء ام اشتمل الاول ان نسلم الحكم بانه يكون المعدوم في الخارج بانه جاء وكذلك ان كونه موجودا في النفس يصح الحكم
عليه فالاخبار عنه به الا ان يعرض انه معدوم في الخارج لا وجود له في النفس ايضا فيه ان غاية ان ايد امتناع
الحكم على اعادة المعدوم مطلقا وعلى الثاني يصح الحكم عليه بالوجود في النفس فلذا يجمع ان مراد الشيخ من قوله ومن تبعها
هذه الاشياء بيان ان المعدوم في الخارج لا يثبت له شيء اصلا وان صح الاخبار عنه بالوجود في النفس بغير ذلك فيصح الحكم
ان المعدوم في الخارج لا يعاد وعلى هذا فلا يلزم بانه جاء ولا انه اول شيء يخبر عنه بالوجود وهو باطل لان المعدوم اذا اعيد فلا بد ان
هذا يخبر من حيث ثبوت المعدوم فيه فلم ان اشارة العائد من الابتداء الى الانتساب الى ان من وجوده اذا لا نعقله الا انه يكون
لا نه اول شيء يخبر عنه لو كان اراد على فقد الايام في الابتداء هنا لشرقه بعد عليه هذا الايجاد وان ام يرد عليه الاعادة من التشكيك الذي
من الايرادات وبالجملة انه يرد على جميع ما ذكره الاعلام من كلام الاخبار عن المعدوم مطلقا انه لا يرد الا عادة على ان
الشيخ نقله ومن تبعها من الاشياء وان كان الظاهر ان ثبات الكلام في هل وقع من الشيخ ما يتوقف على هذا الوجه اصلا
له بعد الاخبار او اشارة بل لعل حقه عبارة التحصيل مع قرب من الاطناب الذي يستحق الاعراب كما سنذكره
نجمع على صحة ما ورد على الاحتمالات التي اوردها ان ذلك ليس من سوانح خاطر وفصلات فكر ونظر وكان فيه ظاهر سياق
عباراته وتنبيهاته وسياق كلامه ومع ذلك فانه انما نرد على ذلك بحسب ما وقع من الشيخ من التحصيل المعرفة بقوله انه
اول شيء يخبر عنه بالوجود فانه ودليل على استحالة ذلك الكلام الحكم بوجه بحيث يلزم على ذلك من تلك الاشياء ونبهها من بطلان الذات حال عدمها
او على امتناع ذلك الاخبار فلذا يرجع اليه الا يمكن التخلص منه ولا اشارة له ومع ذلك فان صحة الاعادة على حكم الحكم بعد انما منه
اجمالا بالحكم على الثابتات والمعدومات الحكم حال عدمه وتفصيلا لكفاية الغرض لا ثبوت فيه امتناع صحة الحكم عليه وساد ضمنا

تنبيه له الاولاد الا ما نارها

بالحكم عليه بامتناع العود فتنزل الغالتوا ان المعدوم يعاد فيه اول شيء انه حكم عليه بعدم الوجود الاحق وصحة عليه سلام نبي
ومن ظاهر البطلان من قال او نحو قوله انه اذا اعيد بعد الحدث انه لما فقد بعد ما وجد تكون ذاته غير ثابتة فيه فلا يصح ان يعود
عليه انه معاد ومردودة انه حينئذ لا اثبات زيد ونفي ما نرضى به فيه فيبني ان يكون الاولى قوله لانه اول شيء يخبر عنه بالوجود
انه يصدق عليه ويصح فيه انه وجد بعد ما عدم بعد وجوده وهو باطل لانه شيء الاخبار عنه والحكاية عنه باستحالة نزيد على
ما سبقه مع ما هو في نفسه كما هو والذي هو في الزام ما وقع من بعض الاجلة الاعلام بتحرير ما وقع من صاحب التجريد
فيه وقوله لامتناع الاشارة اليه فلا يصح الحكم عليه بصحة العود في نفس استحالة الاعادة المعدوم بقوله بعد نقل ما وقع من الشيخ
في التعليقات باسمه ومردود بما قررنا من ظاهر كلام صاحب ان المعدوم عبارة عن فقدان الذات ومطلقا تحقيق ذلك يكون
من ضمن الوجودين والعدم شيئا واحدا العدم الحافظ وحفظ الذات حال العدم ما ثبت بالمعاد من المستأنف الذي هي وغيرها
صفة الاعادة ان كان كونه ثابتا حين الذات في حال العدم فهو باطل لان المعدوم لا هوية له وان كان كونه موجودا من
الوجود اولا له بعين النسبة التي وقع الفرق بين الحالين والحكم متصور مع فقد الاستمرار لانه يوجب الابتداء العرفي
الظاهر ان ذلك مقصود الهم وكلام ظاهر الاعتبار على من غير كونه في انكار قوله فلا يصح الحكم عليه بصحة العود انه لا يصح
الحكم عليه بها انتهى ومرتضيه لصحة الحكم بصحة صدقه او اشارته كما انه لا الاخبار عن الشيء بما انه اقترب انه
مع شبهه حمل الاخبار عنه على صاده بحروف الادمية الحكاية والاخبار عنه بانه يتحد بهم الوجود الحجوب او بمعنى حمل صاده ما
وهذا كلام في بعد فهم ما ذكره من تنبيهها مما ذكره من المسائل الراسخة فانه عند ان الطالب والبادي الراسخة قطعا بصحة
الحكم بثبوت امر له او سلبه عنه حين اشارة او صحة التزامه وذلك كاشارة اليه كما وقع من محاسن الكلام ومن ان
الغرض بين في العلم الراسخة اتي من غيبة وهذا ما ذكره صاحب التحصيل فيه بقوله ان المعاد ما كان في العدم متحققا
بانه كان موجودا ثم عدم وبانه جاء فلا حاجة تحرز الى الاشارة والاستئناف غلط ممن لم يعرف في حال العدم هذه الصفة
انتهى كلامه ولكنه ان الاعادة بيانات الكلام منها سوانح خاطره اخذوا ما ذكره صاحب التحصيل الا قبل ذلك كله الى تحرير
مراده ما قرره مما قرره وكون في الاعادة ذلك ومن حيث الاحوال الذي ينجر اليه صاحب التحصيل ثم ان ما وقع
من الشيخ بقوله ما كان منه الذي هو لا اشارة ذلك المال الكون فلذا هو لا امتناع او اوصاف عليه بين الذي
كان معدوما امتنع هذا اذا اعاد عدم انه من غلام من عدم انه من مبتدا في حالة العدم وهذا ما يستأنف وجوده الا كله

صه

الواقع له

مع صورة ما هم

التحصيل الي ذكر م

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بعض المحققين

[illegible]

اما بعرضه من قبل المادة ومن واحد مشترك والقول المخصص المجهول غير معقول ويرجع السائل الى حكاية تمييز
مغشيه ايها ما لم يكن نقل من الاحتمال الحال ثم انظر الى امثال الجزء الى الخصص العادة وبعضه الى عرضه من قبل المادة ووضع له كل
كل صفه الجنس من جهة المادة ومنه الكثرة ومن هذا الباب ... ولما كان المادة قد حكم على تعدده مع ... اثبت له
له المخصص لكن الاشتباه يكون احد الحصر فاطلاق الاسم ... وسهل انه من الاشتباه المذكور ... كلا الطرفين
على الاسم ... ظاهر التكلف ظاهر ... اليه ما قيل ... هذا الكلام ... رجحه ... الاشتراك
المادة الواحدة بينها او بان القول المخصص بعرضه من قبلها ما لم يكن ... المادة ... كل صفه من جهة
المادة من الكتابة وذلك اذ قيل لحصول الادراك ... الخارجية في الذهن ... قبل المخصص
ذهني ... تشخصا ... المخصص ... الشيء ... الجهالة وزيادة
نحو في طبع ... الشخص الخارجي موجود بعينه في الذهن ... الارتباط من وجود
شيء واحد ... في الخارج ... في الذهن الا ان
ان التعدد العادي ... في جميع الجهات ... الحال ... لكن نسبة
تلك الصورة الذهنية ... واحدة ... اجماع ان الحق المتين ... الاشياء
... الشخص الخارجي بعينه ... في الذهن وان ... تحقق في ... الا ان ... الحواس النفس
الواردة ... بالوجود الذهني ... الحكم على الامر ... في الخارج ... ثبوت ... تلك الاحد
... في الخارج ... الى الذهن ... بالحكم على ... الخارج ... الحاجا
... في الخارج ... في الذهن ... موجود
الاشياء ... في الذهن وان الموجود الذهني ... بالوجود ... اراد ان ...
... الشخص الخارجي ... الصورة الذهنية ... التشخصات الذهنية في الصورة الذهنية ...
... الصورة الذهنية ... المتشخصات ... تشخص ... تعلقا
... الصورة ... التشخص ... الذهني ... الشخص الوجود
في الخارج ... في الذهن ... بالوجود ... الوجود ... اراد

فلان التشخصات متنافية فكيف ... اجتماع اثنين منها في شخص واحد وانا نقول فلانه ... ان يكون ... الشخص
اذ الهيئة مع كل شخص تشخص آخر وانا نقول فلانه ... التشخصات الذهنية والخارجية في شخص واحد فلا ... ان يكون كل من
الاثنين ... تشخصا اولا فان كان الاول كان تشخصه ... قبل ... تشخصا واحدا ... الشخص الخارجي ... الى
... تشخصا ... تشخص ... الخيال ... الشخص الخارجي ... تشخص في شيء
كانت ... الخارجي ... في الخيال ... في
في الخيال ... التشخصات الخارجية والذهنية ... ان يكون تشخص
شيء واحد في وجود واحد تشخصا ... ولا ... ما ذكرنا اجتماع التشخصين ... بان
الشخص الخارجي ليس ... باعتبار وجوده في الذهن ... الشخص الخارجي ... الخارجية
الباقية ... الشخص ... الخيال ... الشخص الخارجي ... باي
الشخص الذهني ... الشخص ... الخارجي ... في الخيال ... الوجود ...
... المدرك ... صورة ... الخارجي ... وجود
... المدرك ... صورة ... الخاصة ... تشخصا
الخارجية حاصلة في الخيال ... في كل خيال متخيل ... الشخص تشخص ...
... الشخص الخارجي ... الذهني ... الشخص الخارجي ليس متشخصا باعتبار وجوده في الذهن
... الشخص تشخص ... الصورة ... في الخيال ... باعتبار
... الى ... التشخصات ... في الخيال ... باعتبار
الاتيان ... التشخصات ... صورة ... في خيال ... الاعتبار
تشخص ... الخيال ... صورة الانسان ...
... التشخصات الذهنية ... الانسان ... تلك التشخصات ... تشخص حاصل
... تلك الصورة باعتبار ... باعتبار ... تلك الصورة الخيالية ... متشخصة باعتبار
... التشخصات الخارجية ... التشخصات الذهنية والخارجية في ...

واحد كان لكل واحد من الطالبين دخل في تشخصه كان تشخصه بكلها وان لم يكن لها دخل في تشخصها وكان التشخصات
الخارجية كافية في تحصيل التشخص الخارجي ولم يكن كافية في تشخص الصورة الذهنية كما ان التشخصات الخارجية محفوظة في جميع الصور
الثابتة والخيالات المنتقشة [illegible] لكل صورة منها تشخص خاص بحسب [illegible] الخيال الشخصي لا يكاد [illegible] يكون الادراك [illegible]
لصدقه على الصور والوجوه الخيالية الثابتة تلك الخيالات الا انه قد تحقق في موضعه ان [illegible] من [illegible] العقل
مطابقة الصورة الادراكية الواحدة لكثيرة بالنسبة الى [illegible] التشكيك [illegible] في اجسام [illegible]
ان الله اعلى الشيء في الاجسام مع الاجتماع في الخارج [illegible] يكون بها اعتبار [illegible]
قد يحصل الخارج تشخصات خارجية تحصل في الذهن [illegible] من الوجود تشخص في جسمان [illegible]
[illegible] ان الله اعلى انما يتصور في الوجود الخارجي وليست الصورة الخيالية موجودة في الخارج [illegible]
مع الاجتماع في الوجود الخارجي على الوجه المذكور لا الاجتماع في الذهن [illegible] ولو لا ذلك [illegible]
جسمين [illegible] مادة خارجية مع تشخصات ذهنية لا خارجية مع تجويز [illegible]
[illegible] فثبت ان الحكم باستحالة كثرة التشخصات مع وحدة المادة [illegible]
ذلك الوجود [illegible] ان يكون كل [illegible] المادة [illegible]
الصور الكثيرة [illegible] تشخصات [illegible] في اللازمة [illegible]
ما ذكره الشيخ [illegible] قال [illegible]
[illegible] الذي كان [illegible] بخلاف [illegible] من المسائل [illegible]
[illegible] ان المعتبر في الاولى [illegible]
[illegible] النسبة [illegible]
على هذه النسبة [illegible] الكلام [illegible] من اجل المسائل [illegible]
[illegible] الاول [illegible] المسائل [illegible]
في [illegible] تشخص [illegible]
[illegible] في اللازمة [illegible]

[illegible] ان الاشارة [illegible] الجليل [illegible]
[illegible] في العبارة [illegible] كلامه [illegible]
[illegible] في معرض [illegible] بالاعتذار
[illegible] على [illegible] عبارة [illegible] الجليل
من [illegible] الزمان [illegible] كلام [illegible] الاسباب
[illegible] الشخصان [illegible]
[illegible] الفرق بين الزمن
[illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] صاحب [illegible]
[illegible] صاحب التحصيل [illegible] الفرق بين [illegible]
[illegible] الحوادث [illegible]
[illegible] الحادث [illegible]
[illegible]
[illegible] قال [illegible]
[illegible] التشخص [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الزمان السابق [illegible]
[illegible]
[illegible]

منه او ثانيا كرة معاد الشيء على تقدير اعادة المعدوم واعادة جميع الاسباب وعوده ان يكون في وقت فرض او لا باعتبار كونه
معادا ثم ثبت من ذلك الشيء بعينه ان جاء ذلك الوقت بعينه الا من صفة الابتداء والا لم يكن [illegible] معادا بعينه
[illegible] طلوع الشمس
[illegible]

[illegible]

[illegible]

وانما يستلزم ذلك اختلاف زمان ابتداء وجوده لا امتناع اتحاد بخصوص الوجود في الموضع [illegible] المطلوب بعد وجه
بعد ثبوت امتناع الاعادة ثم بعد هذا اليل [illegible] ان الانفس آخر وطريقه ان ازل [illegible] معنى ابطال الدليل [illegible] بحصوله
بخصوص ما لكان [illegible] انفصال والانفصال لا وجود [illegible] بحسب تشخصان [illegible] للمستدل [illegible]
بقوله اختلاف الوجود بين ظاهر باختلاف زمان احد [illegible] الوجود وبزوال الزمان لعدم الخصوص [illegible]
والا ان [illegible] الزمان [illegible] مستلزم قطعا [illegible] حدوث كلام ان العدم اذا [illegible] لم يكن مادة [illegible] لا يختلف
وجوده باختلاف وقت حدوثه ما يحتج الى الاستعداد لمن هو اصله الى هنا الوقت [illegible] كل العدم [illegible]
وتغيير [illegible] كلام على [illegible] ونفصل [illegible] المحصة انه لا يدل العدم [illegible] الى الاستعداد بوقته الاول [illegible]
حدوث ارتبط وجوده في زمان [illegible] وبطلان اللازم [illegible] بالاجل وفصل [illegible]
[illegible] ان في كل نحو وتوجيه في العبارة [illegible] الثبوت والخلاف [illegible] الاعادة [illegible] الاستعداد [illegible]
[illegible] ثم اقول ان [illegible] والخرابيات الشهورة المذكورة [illegible] الدليل [illegible]
[illegible] الموزات [illegible] الوقت [illegible] العادة [illegible] وعوارض [illegible] انه [illegible] الحدوث
[illegible] الوقت [illegible] العادة [illegible] المبتداء [illegible] ولكن [illegible] موجودا في
زمان سابق [illegible] في زمان [illegible] لا تنفي [illegible] حادث [illegible] الوجود
[illegible] حادث [illegible] بانه كان موجودا قبل [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] ثم قال [illegible] الاعادة ان تشخص زمان الوجود الذي هو جزء الاعتبارية
[illegible] تشخصه فاذا [illegible] اتصاله [illegible] زمان الوجود [illegible] الشخص وابطال الحدوث [illegible]
تشخصه [illegible] الزمان [illegible] الذي يشرط اتصاله [illegible] زمان [illegible] وجه ظاهر
[illegible] ظاهرة [illegible] على [illegible] الذي به تشخص الزمان [illegible] الاعتبارية [illegible] التشخص
ان كان هذا الشخص [illegible] ظاهر [illegible] فان جعل الزمان مشخصا للشخص والتشخص [illegible] تشخص
تشخص [illegible] ولكن [illegible] وجود الي تشخص [illegible] خصوصية تخصيص تشخص الشخص [illegible]
[illegible] تشخص [illegible] الشخص [illegible] تشخص [illegible] الشخص [illegible]

والابطال [illegible] الاعادة [illegible] الزمان الذي هو جزء الشخص [illegible] جزء الانه
مشخصا لذلك الشخص [illegible] ان الشخص [illegible] مشخصا في اول ذلك الزمان [illegible] الزمان [illegible] الاعتبارية
[illegible] ان ذلك في [illegible] الطبيع [illegible] ان الشخص [illegible] زمان وجوده [illegible] مشخصا [illegible]
[illegible] تشخص [illegible] مشخصا [illegible] ان الزمان [illegible] مشخصا [illegible] للمشخصات [illegible]
[illegible] مشخص [illegible] الزمان [illegible] الشخص [illegible] الشخص [illegible] مشخصات [illegible] تشخص [illegible]
التشخصات [illegible] الكل [illegible] مشخصا [illegible] الزمان [illegible] تشخص [illegible] الزمان [illegible]
كل زمان وجوده [illegible] مشخصا [illegible] تشخص [illegible] تشخصه [illegible] كان كل جزء منه مشخصا [illegible]
[illegible] الكل [illegible]
[illegible] مشخصا [illegible] الشخص [illegible] تشخص
تشخص [illegible] وجوده [illegible] الاعتبارية [illegible] التشخص [illegible] وجوده
التشخص [illegible] التشخص [illegible] الشخص [illegible] موجودا في [illegible] الآنات [illegible]
[illegible] الزمان [illegible] الاعتبارية [illegible] تشخصا [illegible] الآنات
[illegible] الشخص [illegible] التشخص [illegible]
[illegible] المشخصات [illegible] التشخصات
[illegible] التشخصات [illegible] مشخصا [illegible] الاختلاف [illegible] حدوث الحوادث
[illegible] المشخصات [illegible] التشخصات [illegible] الحادث في زمان [illegible] الحادث في زمان
آخر [illegible] الشخص الواحد [illegible] الشخص الواحد [illegible] فاذا كان الاختلاف
زمان الحدوث [illegible] زمان حدوث [illegible] العدم [illegible] اختلف زمان حدوثه
[illegible] امتناع اعادة المعدوم [illegible] الواقع
[illegible] خلاف الواقع [illegible] اعادة المعدوم [illegible] خلاف الواقع كان خلاف الواقع [illegible]
[illegible] اختلاف زمان الحدوث [illegible] اختلاف الحادث [illegible]

وكون القدر بعينه الكثرة بلا كلام في ان لا موجود وتحيث بعينه ويظهر من هذا البحث من الوجود الى تشريف البيان هذا
الموضع وقد مر واذكر هنا وحرر هنا جميع الصفات كافية تمامه اهل الصواب وعن اراد ان يرى البرهان عليه بالنظر
المدرك من البرهان التي رتبها في مسالك الزمان في الكلام فيه بيان او عطف اجزاء الكثرة والوحدان كما والمتضمنة الطبع
البرهان الذي يشبه نظر الوجود ان يكون موجودا في البرهان فان اشتهيت ذلك فاسمع ما نتلو عليك كي تنفذ لما اشار اليه
مما ذكره الشيخ من السؤال على ان الحركة ما يتعقبه جوابا من السؤال احتمال الحلول من احتمال خروجه من البعض ابعاد وليس
مشتملا على ذلك المعنى الا اذا بيان كالخطة صاحب باقي البرهان وان الزمان لما استحال طرو العدم والبطلان
عليه من حيث انه موجود على شيء بعده كان يتهيأ في موضعه كما استحال ان يكون ابواب جا متصدئا او رجحان لنا من وراء ان
الحكم بذلك من القسم الثالث لوجوده في الخارج كما ظهر من طبيعيات هذا الكتاب وكتب ذلك الزمان وان جميع ما
يوافق الزمان وان كان موجودا في الآن وينقسم الى ان ذلك الوجود لو وجد في الآن حاصلا ويحق نسخ
وصح ان الوجود الحقيقي في هذا النحو لا يكون للزمان والوجود المطلق الثاني بعد الطرف فكذلك جميع ما فان الزمان لكي ذلك
محال الوجود مستلزم عدم كل ان يكون على ذلك الموجز الثمرة فيه اذ يكون فيه قطع فيه اذ يكون قطع هذه الالف في ابعاد واحسن
ما ثبات الذي بها صادق وهات هنالك متنازع في هذا الاختلاف وا ثبات دلالة على وجود الامر مطلقا وان
الحكم دال على وجوده بتصاص في الآن او على جهة انه ليس هذا الوجود بسبب الوهم ما منه واثبات تبع كان هذا النحو من
الوجود هذا الصدق حاصلا مع ما يجب البيان ان الموجودات منها ما هي بحقيقة الوجود وحقيقته ومنها ما هي الجسم سبق
الوجود والزمان يشبه ان يكون الصنف الثاني من الحركة وحيث قال وحيث كانت الحركة موجودة فالموجود ذلك الصنف
موجودة فما دام الامر الذي يشبه ان يكون الطرفان او ملاقاتها او قطعها او مقدار قطع لها نحو من الوجود ثم قال اما ما
ينبغي ان يكون له وجود وليس في آن بل وجوده على سبيل الكذب فان يكون في الاذهان فلا ينقسم كما ابهام الكلي الذي هو
الزمان الى آخر ما اورد بجملته وليس في آن واحد البتة ويجب عليه ان الزمان ان كان موجودا فوجوده في آن او في
زمان او مطلقا لكن الثاني في موجود فانه يلزم ان يشتغل بان الزمان موجود في الآن وان زمان والاول حق بل موجود
مطلق ويعرف من الزمان كيف يكون له وجود في زمان ثم قال فاذا ليس نوع اما الزمان الزمان لا يكون موجودا الا كما ان
وجوده في آن الا يكون في وجوده باقيا في زمان فزيد مجال الى ما يقابل فرضنا انه ليس بموجود موجود في آن او موجود

باقيا في زمان بل الزمان موجود لا وجود الوجود حيث فاذا كان في آن ولا بوقتيه في زمان ثم قبل انما يبطل وما هو الا
كون تبيينا لطالما يكون المكان غير موجود ان يكون موجودا في مكان او في حد مكان وكما ليس لمطلقه ان لا ما ان يكون
موجودا في مكان او في مكان وان ما غير موجود بل من الاشياء ما ليس موجودا البتة في مكان ومن الاشياء ما ليس البتة في الزمان
والمكان من جملة الشيء الاول والزمان من جملة الشيء الثاني وانما هو الحقيقة في الشفاء وكثير غير منسوب في نقل ولا فيه
خارجة على موجود في الاذهان وان لم يكن مخفيا فاذا انه ان الحاجة الى بيان ما ليس في الحقيقة لا الادرك من الحقيقة
على الوجود ويثبت الحادث ومنه ان الشيخ المبسط في الاول ويطلق على اثبات الحكم مع جلالة قدره وعلو رتبة في سننه
اهل ما هي عليه في آن ان فرع مع صرف وهو في مطالعة هذا الكتاب وما ارسته ويلزم من شدة قربه فيه ان
يدخل حكم الزمان ان الزمان موجود في الاذهان فان لم يكن ان كان باقي الرضوان ومن فهما اوج حالا بالشفاء
ما ذكره اول هذه العبارة ان الوقت ان كان موجودا ثم صح ثم اتيه وثانيا هذه العبارة فيها ان الزمان لا
اشهى علمه كما الكل الا المبني موجودة من يبين في كتاب الشفاء والكتب مر على صاحب باقي الرضوان ومن
ثبات ارباب الحكمة والوجدان مع ان الامام الرازي قال انه ابا حينئذ فيه دائما ان الحق انه في
هذا الموضع بيان انه على معنى ان يكون الشيء الواحد صحيح من الموقوة ان النقل فيه التدريج فان ما اشتمل عليه
حيث الحكماء واتى ما عليه انه يا نفس اراده من ان غاية كما الكل عليه ثم لا تجد الشيخ كان مع على وجوده في الخارج
موقوفة على انه ليس من الامور الثابتة ولا الحكمين ظاهر منه في النهي والعجب من الامام الرازي في هذا التنزيل
فيه ودل فيه شك ثم ان ذلك فيه ليس هناك شيء واحد موجود على التدريج بل هناك اشياء متتالية
ما هو مثل ان الشيء الواحد اذا اشتغل يمتنع ان يكون له وصول الا دفعة بل الشيء الذي له اجزاء كثيرة اكمل اتصال
ان يحصل على التدريج بمعنى ان كل واحد من تلك الاجزاء المتتالية الحاصل في حين بعد حين وما ظهر
التجسس كل حادث فقد حدث بتمامه دفعة واحدة وما لم يحدث بتمامه فمعدوم لهذا التدريج في هذا الموضع هذا
كلامه ولا يخفى على متسع النظر ان الكل ان وجود الزمان في الخارج لا يتأتى ان يكون ما ليس البتة ولا يحصل
ولا يجهل من ذلك ان يكون يركب من احد مشابه كالخطة الامام الرازي وسند محضه في كل العلم عن هذا الكتاب
انه قال وسنذكره في كتاب فيه نفعنا الله كم من ثبات الحكماء الالهية مما رتب احدها انه [illegible] قاله الشيخ

هذه نقضة عجيبة اعلم من اختبار ما يبهم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وجبت الاثبات في كل واحد منها المشار به الواحد بعينه بشرط ان لوحظت الى شي آخر ثم الاخبار ان المتنافيان [illegible]

ولهذا ليس هذا الكاتب بضارب من هذا الكاتب هو هذا الطويل بل هو [illegible] من آخر

وانهما حمل [illegible] وليس واحد منهما الآخر [illegible] ان كان الوضع [illegible]

عليه المنسوبة [illegible] الكل [illegible] التشخص [illegible] اللاحق [illegible]

[illegible] الشي [illegible] الاثبات [illegible]

تشخيص [illegible] تشخيص [illegible]

[illegible] تشخيص [illegible] التشخص [illegible] اذا جعل [illegible] التشخيص

[illegible] تشخيص [illegible]

[illegible]

[illegible] التخصيص [illegible] اذا جعلت [illegible]

[illegible] اذا جعلت صفة اخرى [illegible]

[illegible] ان [illegible] تشخيص [illegible] وان كانت [illegible]

اذا قيل ان زيدا هو [illegible] ان زيد ابيض اذا كان [illegible]

[illegible] الاصغر [illegible] الاوسط [illegible] الاصغر [illegible] الاوسط [illegible]

[illegible] زيد [illegible] واحد [illegible]

[illegible] واحد [illegible]

[illegible] زيد [illegible]

[illegible] زيد [illegible]

التشخص [illegible] بالعموم

[illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] الكلية [illegible]

ضرورة ارتباط بعينه واحد بالعموم بجب ان احوال وان لم يكن واحدا بالعموم بجب الاشتخاص فلا يلزم [illegible] ذلك كون زيد مثلا ذا صدق على هذا الكاتب وذلك ان الشيء ان يكون كليا او فردا [illegible] واحدا بالعموم [illegible] والاحوال [illegible]

حيث ان [illegible] هذا المثال [illegible]

بل على ان يعتبر واحدا بالعموم بجب الا [illegible] الاشخاص [illegible]

المراد ان [illegible] الطبع بان [illegible] الوضع [illegible]

[illegible] القبيل [illegible] المفارقة [illegible]

الكلية [illegible] ان كان المراد [illegible] التشخص [illegible]

[illegible] الطبع [illegible]

[illegible] الكلية [illegible]

في الطبع [illegible]

[illegible]

[illegible] الحيوان [illegible]

[illegible] الحيوان [illegible]

[illegible] الحيوان [illegible] الخاص [illegible] العام [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الحق [illegible]

الا ان يكون [illegible]

[illegible]

[illegible] الكتاب [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] الشفاء [illegible]

[illegible] الامام الرازي [illegible]

الذي [illegible] الامام [illegible]

فلا يجب ان يكون صادقا على [illegible]

[illegible]

الكلام او ليس برافع اصلا اذ ليس شيء من هذه الاحتمالات بمستغرق لما به [illegible] قول اكثر المتكلمين وانما قول الفلاسفة الالهيين [illegible]
تعالى جمع من الفلاسفة واتباع قوله تعالى من الطبيعيين كالفاضل المنقول عن جالينوس [illegible] ليس [illegible]
انه من حكم بامتناع اعادة المعدوم ومن [illegible] انعدام الروح [illegible] انكار [illegible] حيث [illegible] امتناع اعادة المعدوم [illegible]
جوز من الاعادة المعدوم سيما المعتزلة القائلين بان المعدوم شيء [illegible] ذات في العدم [illegible]
الكائنات [illegible] من المتقين سيما كافة المسلمين [illegible] المعاد الجسماني [illegible]
ومن [illegible] الاعادة [illegible] الحق [illegible] المعاد الجسماني الى [illegible]
افراد [illegible] من المصنف [illegible] الكتاب [illegible]
[illegible] الفلسفة الالهية [illegible]
[illegible] العلم [illegible] المعاد [illegible]
ان الدهرية من الحكماء والطبيعيين كجالينوس من الاطباء [illegible]
[illegible] المعاد [illegible] الجسمانية [illegible] صلى الله عليه وآله
[illegible] اعادة المعدوم كان [illegible]
[illegible] الشبهات [illegible]
[illegible] الرضوان [illegible]
جمع [illegible] المتكلمين [illegible] الاعادة [illegible]
الابعاد [illegible] اعادة المعدوم [illegible] الاجزاء [illegible]
[illegible] القول [illegible]
[illegible] المعاد [illegible]
[illegible]
المعاد [illegible]

[illegible] المعاد [illegible]
ومن [illegible] عليه السلام [illegible] المعدوم [illegible] المعتزلة [illegible]
[illegible] المعاد الجسماني [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] وسنة رسول الله [illegible] اعادة [illegible]
[illegible] الاعراض [illegible] اعادتها [illegible] المعاد
[illegible] العرض [illegible]
اعادة الاعراض [illegible]
اعادة [illegible] المتكلمين [illegible] المعدوم [illegible] الاعادة [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible] الكامل [illegible]
[illegible] مراتب الاستعداد
[illegible] مراتب الاستعداد
[illegible] الاعادة [illegible] مراتب الاستعداد
[illegible] الاعادة [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible] الكامل [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible]
[illegible]
[illegible]
انه [illegible] كل شيء [illegible]

[illegible]
والحمد [illegible]
[illegible]

[illegible]

فرق ما ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

الوجود ليس له علة اخاده انه اذا كان له علة كان وجوده بها فاذا اعتبر ذاته الى الحد وجوده ولا يخفى انه قد اشرت اليه بقوله
عليه اي اولا هو ما ان الوجوب على تقدير هو الذي اذا اعتبر ذاته وجب وجوده وان لم يلاحظ معه غيره اما اذا اعتبر معه غيره وجب
بغيره الى وجوده فيجوز ان يكون واجبا بالذات وبالغير ايضا معا اذا لم يعتبر الغير لم يكن له الوجود من الغير ويعلم
ذلك ان لا يكون له الوجود بذاته او مطلقا الا اذا ثبت ان شاء واحدا لا يكون واجب الوجود بذاته وبغيره ايضا ويستلزم
اليه برهة يتوقف على ان الواجب لوجوده لا علة له وما يستند الى كلمات في وجوده بغيره فلا يجوز ان يجب لذاته وبغيره ويرد
عليه اي وعليه ما اشير اليه آنفا من قوله اذ لا تأثير لا تأثير للغير الا في وجوب وما في الاثر الى السند فقوله فانه في
بغيره بغيره في وجوده لا يكون واجبا لا يتم الا بما ثبت ان الواجب لا علة له اذ لا يكون له وجود فكان من الوجود وما يجوز ان
لا يكون وجود واحد بسببين وجهتين ويمكن ان يجاب بانا لا نسلم بالتخصيص بما يستقله تم الذي يستلزم عليه الى
الكلام انه لا يمكن من ثبوت الدوام فانهم قالوا الواجب لذاته لا يكون واجبا بغيره والا لارتفع بارتفاع الغير فلا
يكون واجبا ولو رد عليه ان ارتفاع العلة انما يوجب ارتفاع المعلول اذا لم يكن له علة اخرى ولا يستلزم ان تكون
العلتين على معلول واحد فالقول ان لا كل واحد مردود فان الواجب الذي يشتمل ليس بالوجود من هذا ايضا والحق
والمردود والحصر الذي يدل اليه فلم ارتفاع العلة انما يستلزم ارتفاع المعلول اذا لم يكن له علة اخرى تستقل والا فلا
ان لا يرتفع المعلول بارتفاع العلة اذا كان المعلول واجبا بالذات الواجب بما ذكر ما الذي اذا لوحظ ذاته وجب
وجوده ولا يجوز من ذلك لا يكون وجوده نظرا الى غيره واجبا ايضا على ما فصلنا فيما مر ثم اذا فسر الواجب بانه
الذي اذا نظر الى ذاته وجب وجوده واذا قطع النظر عن ذاته الحكم بوجوده كان المذهب من انه هو جهة دون
عليه حال من انه لا يقطع النظر عن غيره ايضا او يقال الواجب هو الذي اذا نظر الى غيره لم يجب وجوده وعليه يكون
هذا او هو رجوعا من القول الاول وكان الارتفاع بتفسيره لا يلي في العبارة عليه واصطلاحا فيرجع الى ... ذلك
وجود الواجب الذي يثبت بالدليل انتهى ولا يخفى ان الوجود لما كان ... مصدرا ... حقيقة ... حكاية
من جهة الذات آثارها كان في الخارج ادلى الذي تكون واحدة وكثرة او واحدة موصوفة من الذات وكثرة
ومنها الحمد ان يكون للذات واحدة وجودات بها والا لكن ذاتا واحدة في ذاتين ومنها ما قال في وقع
قوله ولا يجوز ان يكون له نحوان من الوجود احدهما بذاته والآخر من وجود من حيث انه بغيره الا ان تكون ذاتا وجهة

وكون

وكون الذات كافية في وجوده لا ينافي استناده ايضا الى الغير والا لاحتج كل علتين مستقلتين على اثر واحد اي يكون ما
بالذات يمتنع ان يتأثر بالغير حال كونه كذلك اي لا يمكن له وجود واحد مستند الى الذات والى الغير ثم ان ذاته فقط
فلا يمكن له جهة الى غيره يجب ذاته بل هو ما يحصل بل هي من مجاب الغير فالجهة له سوى الوجود في حقيقة الى ...
فاذا كان للشيء جهتان في حقيقة له اذن اي من الوجود واحد لا يمكن ان يعرض له وجوب الوجود ... الواحد
والحاصل انه لا يتم الكلام الا بذات واجبة ومن جهة الحال كذلك فلا يستبعد ان يكون وجود واحد كما
بذاته وبغيره ... وجه من جهة الى ... فلا يمكن ان يكون بزيادة وتأكيد واجبا افراد بعض
معلولاته ... من الوجود بزيادة تأكيد استناده للواجب افراد بعض معلولاته
لنوع ان يكون تلك الزيادة وجهة ما نسبته من غيره بل ما يترتب من عليه من بعض معلولاته الذي لا انقطاع في
ذاته ... الحقيقة الى انقطاع من ... انه لا كان ما في المعلولية وبين نفي الوجوب بالغير
المبهم نعم ان كان ما ثبت بل بينه وبين ... الوجود لكن ... فلا يتوقف على ...
ويمكن ان يجاب عنه بانه تخصيص لكن التقرير ولا يرتفع الا الى الاستسلام من الاحد
ما او الى ان الحاصل ... ونشير ... حال ... الى الاستدلال ... الذي يستلزم عليه ...
بقوله ... الكلام ... الى ... الكلام من ... الكلام
في اخذ ... في الفلاسفة ... فصل ... الواجب ... بزيادة الوجود
في ذاته ... استناده ... الى ... الكلام من ... الاقوال ... الذي
من ... الكلام ... الاقتضاء ... العبث ... من الاقتضاء ... المقصود
ما يكون ذاته ... لا حاجة ... كانت ... ومنها
حال ... من العلية ... الموضوع ... العلية ... العلة ... تأثير ...
مع العلية ... في ... ما كان ... اذا ... عليه ... ما كان
... الحاجة ... المؤثر ... من ...
الحاجة ... ان الوجود بذاته لا تأثير ... الاتصاف ... الغير والان ... السلسلتين

اول الكلام

[illegible]

[illegible]

سبيل الاستقبال كما نبه عليه الفاضل نصير الدين في رسالة المبدأ والمعاد ان الواجب الوجود بالذات واجب الوجود من
جميع الجهات والا لكان من جهة واجب الوجود ومن جهة ممكن الوجود ولكانت تلك الجهة تكون زائدة لا يمكن ان يكون
من ذلك كل واحد منهما بل يتبين الامر بانه كانت ذاته متعلقة الوجود بغير الواجب الا يكون هذا لم يكن واجب الوجود لذاته
مطلقا بل من الشيئين الوجود بين المعنى والوجود فواجب الوجود لما كان وجوده من وجوده منتظر لم يكن كل امر ممكن له
فهو واجب فلا ارادة منتظرة ولا طبيعة منتظرة ولا صفة من الصفات منتظرة انتهى كلامه ولا يخفى ان ما يثبت الكلام
فيه هذا النقل ان كلامه الفاضل من افراد متعدد او جزئيه اقوال المتقدمين كالشيخ والمعلم انه تعالى واجب الوجود من جميع
الجهات ان ذاته كافية في حصول جميع الامور الصادرة والصفات المعتبرة وكانت الحدوث وما لا يتوقف حال من احواله
على غيره وذاته البسيطة متقدمة على تلك الحال تكون متقدمة على الغير اذ المتوقف على المتوقف على الشيء متوقف على ذلك
الشيء فيكون تمام العلة واجبة بين بانكم ان يثبتوا بالذات الشيء موقوف تلك الحال ان فهم اتيه يمنع وان يثبتوا الموقع
ماسيجي الذي منه وايضا الحالات والصفات على انه اقسام الاول حقيقية والثاني حقيقية ذات اضافة والثالث اضافية
والرابع سلبية والثاني الاول ان منع زيادتها على ذاته تعالى للبراهين على استحالة قيام صفة زائدة على ذاته المقدس من كل جهة
فلا احال لاحال قد يتوقف عليه كما يجب الا الحال الاثر تتوقف الاثر على الشرائط والحال الاول الاخر ان ما ذكر سيجيء الكلام الامكان
فقد من الكلام انه جاعل الارض والسماء وخالق الحوادث من الصفات والاحياء ورازق الحيوانات ما تراها واما بها الكل من
ومن غيره كل حادث حيث كان غيره ممكن تترتب من ذلك انه الحال تحققه تعالى في غيرها من الامكان وذلك حيث ان هذه الحال قد تنحل ذلك
فقد الاثر على هذا الايجاد بانه غير واجد او لا اثر غير مستند الى قبل الشاء او فيما حالة غير مستند باختيار كل من شيئية غير حيث ما اداه كان الموقوف
وجوده لم يكن من سلسلة الحوادث وذاته لم يكن اولا كان يتبع نفع الامكان انتهى ولا يخفى ان هذا لا يرد على قوله اولا وفات من
الشيخ اتمام انه انتهى من كونه كل واحد مستند اليه تعالى جواز اختيار كل من شيء الترديد ضرورة ان من حالاته وكمالاته ما يعين
ذاته على وجه ستحيل استناده الى غيره وان لم يكن ذلك بعين ذاته بل كونه متوقفا عليه فيثبت بينه العدد ضرورة الكلام
مثله اولا غير مستند انه غير مستند الا اليه تعالى ولما كان ذلك فيه افراده وكلامه والحاصل انه لو كان يكون مستندا اليه
او الى غيره فظاهر الاول ليس من توقف وجوده او ايضا عليه لانه غيره جواز اختيار كل من شيئيه ضرورة ان الذات البسيطة
تلك الحال لعدم استحالة بها ما يعدم انه لا اليها سابع منه في افتقار جميع ما هو اليه وان كان ذلك فيما ذاتيا كالجاد المتعلقة

بالذوات القديمة كما عليه نقط من الفلاسفة كارسطاطاليس واشباهه وعامة من انه لو كانت تلك الحالة صفة كامنة
بحالة لكان فيه شائبة من الوجود على الكائنات الا متوقف ذلك الغير الحاصل الى غيره من دون ان يتوقف كمالات
الشيء عليه لانه ليس من صفات الكمالية الى حيث حقيقته لحقه القديمة وبعكس من حيث انه اختيار الشق الاخير دون الى
غيره الا ان ذلك غير ما هو استحالة انضمام الكيف من الواجب وغيره الى غيره مزيد الدعم استقرار كل حادث بينه سبب
كالواجب من حيث كونه الارض من الاحالات التي يترتب عليها ان ايقع منه تنزيله مادام كل ان توجه لنعم
الامكان لا يكون فيه ضرورة انه لا يمكن كذلك لو كانت تلك الحالة من صفات الحقيقية وانه لا يمكن كذلك فلا وذلك
كما سبيله الحق الحوادث التام بذاته مستقلا والاضافات الذاتية والحادثة محض تبع اختياره ويتم من ابدا غيره ولا انه فيه
الاضافية ولما نشيد الى العلية وايضا بها تفصيل لما في هذا التام ان وجوب جهاته لا كان يمكن من بذاته او من ذاته تعالى
فالاول صفات الحقيقة الكاملة مما لم تحتمل حيث انه تعالى والثانية مستندة اليه ذاته تعالى وان كان ذلك يتبع الحوادث المستندة اليه
ايضا بيده وهكذا كل شيء وايد ترجيح من عبارة اخرى ان ذاته بذاته مطلق جميع صفات الثبوتية والسلبية تكون من جهة
نظرا اليه من بعض ان يكون ما ذلك جهة قوة وحيثية امكان لكن اذ انما من ذاته المقدسة واما صفات الاضافية وايضا بها فان
لكن من ذاته تعالى وكما ليس هنالك ليس فيها جهة قوة وحيثية الامكان من غاية ذاته المقدسة ومن منع الامانة المطلقة وذلك هلاك
منع غيره تعالى ومنه وحقيقة حيث الترتب من قبله منطويات الاثار والايجاد سابقة والامكان ثم ان الاثر تعالى
والواقعة تعالى وكان حيث انه يكون من جهة القوة والامكان الذي يرد تعالى والمنطويات التي من منع تجدد وذلك
يكون انضمامه الى العالمية ثم بعيدا كما من جهة حصول ما يكون ذاته الى كل ما استبطن الشرائط وحيثيات القوة والاستعداد
في الكيفيات يكون من جهة الحيوانات وحيثية الحالات بين منهم كان الزمان مختلف في العالم وحدوث نوع ما
ان يكون ذاتها من حيث منبعه وتعلقه جهة الحالية فكم ما ابرح ذلك الاختلاف في اختلاف القابليات
فارسطاطاليس واشباهه القائلين بقدم العالم تركوا ان الموجودات العرفية من العقول والنفوس الفلكية والاجرام الاثيرية
التي تستند اليه تعالى الاول كما انها من جهة ما ثبته لذلك ولا الكيفيات من الحادثات التي تستند اليه انما البالي
الامكان من جهة ما انها من القوة والامكان وليس كذلك في بيان الايجاد بها جهة متجددة وحصول حاصل من دون ان يكون له
تعالى ذلك جهة من الحيثيات وحيثية من الحيثيات كذلك الاطلاق والابادة من الاشراقيين على ما اشار اليه بعض

الحكم بذلك ان كحدوث العالم مع ذلك لا يجري في الايجاد فاعله لا جهة قوة وجهة الامكان ومشوبات ... لا يكون كذلك
من نقصان الذات من اقتباس نور الوجود من مبدع الازل لا من كل الباطل الحق خالي عن شوائب ... مالك وجود
بالقوة ونور وجود الجسم وفعلها بلا امكان ومعها بلا بطلان ودونها بالقوة وجهة بالذات ولا ملك ...
ذلك ولا صاحب حسنة في اثنه ولا شركة في شيء ... الارادة سبيلا ومن ... وجاد على ...
لسنة الله تحويلا وبالجملة ان الخير هو الوجود وكماله والشر هو العدم فكل خير وكمال ... نفيض فضله وكل شر ونقص
ومنه ... الامكان فكل خير وكمال ... نفيض فضله وكل شر ونقص ... طبيعته
الكون ... الامكان ... احدث النقائص ... لا انفصل ... السبيل ومن ... الطبيعة
العارضة بهذه العبارة ان العناية هي كون الاول عالما لذاته بما عليه الوجود في نظام الخير وعلة لذاته للخير والكمال بحسب الامكان
ما ... على النحو المذكور فيفيض نظام الخير على الوجه الابلغ في الامكان فيفيض منه ما يعقله نظاما وخيرا على الوجه الابلغ
الذي يعقله فيضانا ... تأدية الى النظام بحسب الامكان ... من التعاليم ... في ... ولما ...
ثم المراد ... ان الواجب الوجود بذاته واجب من جميع الجهات اذ ... من صفات
حسنه ان ... ليس ... اليه ... قال ان الواجب الوجود لا يمكن ان
يكون ... بالوجوب وجوده ... من التكاثر ... الوجود
كذات ... ومن ... اخص من الشرك ... الكل
هو الساري ... ليس ... ومن
في بعض ... ان ... الشرك ... الوجوب ... الوجود لكون
احسن من ... الحكمة ... اللازم الوجود
يكون ... الشرك ... الكل ... ولا ...
على ... الشرك ... ما ... الوجود بل
ثم ان في الشرك ... ان ... الوجوب ...
لا ... الحكم ... ان لا يكون شيء ...

لذاته والوجود ... واما اذا كان التكافؤ عبارة عن الاضافة ... واقعة
خارجة عنها ... الاضافات ... الاطراف ... ولكن ... وذلك
يجاب ان من المستحيل ان يكون ... ولا ... الحكم ... وجوده ... الوجود ... التكافؤ
وجود ذلك ... الحكم ... لكن ... الحكم ... وجود غيره
كذلك ... الواجب ... انه لا علاقة ... ان لا يكون
ثانيه ... على ... وجوده ... ثم ... الدليل على ...
الكلام ... الشيخ ... التسليم ... ان ... الاول ان ... هذا المقصد
... ان يكون الواجب الوجود ... مضاف ... لا
... مضاف ... ان التكافؤ ... الوجود ... ان
... وجوده ذلك التكافؤ ... لا يكون ... الاضافة
... عنه ... الكلام ... ان ... التكافؤ ... هذا ... ان
... الشيخ ... الواجب الوجود
بالذات ... الشيخ ... منه
... ان ... وجود غيره ... الوجود
... التكافؤ ... الاضافة ...
... الشركة ... الوجوب ... التكافؤ ...
... الفصل ... الكلام
... الاضافة ... ام ...
... الواجب ... التخصيص ... منه
مضاف ... الوجود ... الوجوب ... وجوده ... الاول ... الوجود
الاسية والعلاقة ... الاضافة ... التقدير ...

[illegible]

[illegible]

الواقع م

اوله

الامكان بل يستحيل ان يصير موجودا من ذاته فانه ليس بموجود اولى من عدمه من حيث هو ممكن فان صار احدهما اولى لحضور شيء او
غيبته انتهى وذلك ظاهر لا يستبعد جدا وذلك لما وقع فيه قوله يمكن الوجود باعتبار ذاته ان ما هو في ذاته هو الامكان لا غير
فلا يقتضي شيئا من طرفي الوجود والعدم لا اولوية ولا وجوبا ذاتية سواء قلنا ان المراد به الرجحان الذاتي او الاولوية الكافية فلا يكون
سببا للوجود واستدل عليه بعد ما بالذات او رجحان الوجود وما اولوية بالقياس الى ما بالذات ذاتها من دون ان يكون
هناك اولوية سابقة عليه فعلى التقدير لا يمع ذلك نظرا الى ذاته الا على الاول فلا لزم ان لا يكون متميزا فيما هذا الممكن
قبل كونه الا ان الوجود موجودا وسببه الرجحان واما على الثاني فلان الممكن هو الذي اذا اخذ باعتبار ذاته لا
يكون موجودا الا بعد ذاته فيا لعدم يكون موجودا بعد الاسم كما له في نفسه ومن هاهنا قيل ان احتاج الممكن الى المؤثر
بديهي لا يحتاج الى دليل وهو من القضايا البديهية العقلية فاحتيجت بامكان كون الامر واحدا بحسب ذاته نظرا الى جوهر ذاته وحينئذ
موجودا تارة ومعدوما اخرى من غير جهة وسبب يقتضيه وهذا ما يتسلمه المحققون ترجيحا لما يرجح بل يستلزم كونه واجبا وكما
هاهنا ان قلت ان الممكن فلو لم يكن ما هو الا اشياء هو ما لم يفرض في نفسه تحكم مع انه ما يجب ان يقتضي ما ساواه الوجود
ومقابله لا يلزم عجزه لان حكم العقل ان ما لم يفرض في نفسه لا يقتضي شيئا من طرفيه فقلت ان الحكم بالتساوي للممكن بالنظر الى ما ساواه
مشهور وقد يكون المراد به لا اقتضاء وليس هنا الا اقتضاء وقد مر الفرق بين اقتضاء الذات تساوي الطرفين او الترديد فيها
وبين لا اقتضاء من حيث هو شيء منها فتبين ان لا يلزم من اثباتات وعجزه على الاول اثباته وعجزه على الاخر فعند تم ان الامكان لما كان
حقيقته سلب ضرورتها وان ضرورته تارة ثبت ووجد بعد سبب المناسبة فلا يلزم من ذلك الحكم ثبوت امر ثبوتي لا لا
ثبوت له في نفسه ثم انه على فرض تسليمه على اليمين قد وقع هاهنا من الشيخ بقوله واذا لم حصل له اي ما هو بالوجود
ليكون اثباته او سلبه ليكون فيه المالكة او سلب اثبات الذي يقع نجوته الى الموجود من الخير الذي هو الاخبار في والعدم
في نفسه وان لم يكن له غيره في نفسه ممكن مع نسبة الخارجية بحسب الاخر او ذلك الخير من الا شيئا الا وجود ومن هاهنا تبين
ذكره بعض الحكماء ان الاولوية العقلية لهم غيره الحكم له النسبة ما بين الشيء وبين الى ما في لمستلزم الاثبات والتمييز فيه
لعلهم لا يلزم ايضا التعقل بالاولوية العقلية لانه على هذا الخارج الممتنع والذي المتحقق في احتمال ان الاولوية العقلية غير واقع والحكم
لا لكائن المعدومة انتهى وايضا ان ما حاجة العدم الى العلة وهي ما يبطل الوجود لا يقتضيه انه انه هو وتميز ومن غيره
لان الاشياء المعرفة لا تميز له بها اصلا فالترجيح بل انه لكان ترجح موجود بها ينتج ما ومن فيعمل ترجيحها الى

على الوجود الاعم ثم وجوبها الوجود وعدمه لاشك ان اليه في قوله واما العدل ففيه هي عدم الشد الذي الوجوب يمكن وجوب ان
الاشياء المعرفة لا يمتنع ان يتعلق الترجيح به لانه حينئذ في شيء يتعلق ثم انه ما بالاستنباط من ان اقتضاء الممكن في ايا
الطرفين شيء وعدم اقتضائه لضرورته هاهنا شيء آخر والممتنع بين اثبات الثانية اثبات الاول وهو نفي الاول نفي الاخر كما
لا يخفى على انا قد الخبير و بالجملة ان الامكان لكان لا اقتضاء الذات بالنظر الى ما هو هو شيء وما لا اقتضائهم لعلها فلا يتم من فرضنا
شيء منها او الاولوية بالقياس الى ان مصالح الاجتماع المتقابلين الاولوية ولا اولويته في ذات واحدة ومن البين الظاهر
استحالة اجتماعهما وهكذا ما يقتضيهما مذلك على ان يكون موجودا ويكون معدوما في حالة واحدة باعتبار واحد وبه يرجح جانب
الذات وكذا غيره لعدم الترجيح بالفعل يتمتع من البيان ان الامكان لو كان حينئذ الى ما يكون بطلان الاولوية
الذاتية من الفروع بات الفطرية ولا فلان يمكن ذلك لم يكن ما يشبه من عدم اقتضاء به فرد شيء من الطرفين فالطرف
كونه شيء بها نظرا اليه اولى مع عدم اقتضائه فرديته فلا يحتاج في بطلان الاولوية الذاتية من مدارك العقلاء وهذا احق من انه
اقدام العقلاء ثم ان ما وقع من بعض المحصلين في الحواشي قوله ولا تتصور الاولوية الذاتية من طالب الاتفاق على بطلانها
سيما اذا كانت الامكان حينئذ هو الذي هو ما وقع مع نظيره على بطلان الاولوية لكان لا تتصور علامة لجواز انه يا
بطلانه على الشيخ انه قد تعلق الاولوية الذاتية لكن امر يمكن لا لما اعتبر وضوحه ما ذكرت في وجوده او يكون كلي
الشامل للمتكلمين فلا ينبغي ان يكون بها في وجوده فقد يشترط الى ما امكانه يعيد ما هو الممكن حسب ما يجب بان ما يمكن
حيث قال انا ان لكن فيه جهة الاولوية ولكن فيه وجود الى التخصيص فيه جهة الاولوية عبارة عن ذلك الشيء الذي بين
الكائنة او اختصاصه والحاصل ان ما وقع منه قوله وذلك ان هذا التخصيص بيان لقوله فقد تخصص بالرجحان
غيره الحاصل ان ذلك التخصيص لا يجوز ان يكون الا بامر آخر غيره او ان شأن ذلك التخصيص فانه الجواب من الرجحان
اصلا ان يكون له تخصيص ذاته فيتم وجوبه الذاتي والدفع علاقة ذلك في الحل فيه ان يكون المراد من جهة الاولوية
تلك الممكن الذي يكون تخصصه فانه يجوز ان يكون فيه يحتاج للاحتياج الى امر آخر غيره ثم ان الاولوية في قوله بل الرجحان ليس الا
ان يجد الى الاحتياج الى المؤثر في قوله ذاته سبيلا الى الامر ولو كان يجد الى الامر بنفسه في الامر في جنس الترجيح
الكائن بخصوصه الى ما تتكون جهة الى اليه نفسها ثم ترد الكلام على فقط آخر وذلك انه يقوله التمهيد فقد تخصص
بالرجحان غيره اشارة الى انه لو يكن لكان رجحانا ممكنا لكان الحالة واجبا يكون الا دوام الوجود واما فالخصص وجوده

[illegible]

[illegible]

ان يبلغ درجة الوجوب فيكون وقوع الوقت الآخر مع كونه مرجوحا في نفسه ممكنا فليكن فرضنا انه وقع فيه وجوده
في وقت من الاوقات وجود العدم مقارا الرجحان بعدمه في وقت آخر من تلك الاوقات اي اوقات وجوده
فاختصاص احد الوقتين بالوجود ان امكن ترجيح الوجود في الوقت الآخر لزم ترجيح احد المتساويين بلا سبب مرجح
ان الاولوية الحاصلة من العلة حاصلة في كلتا الحالتين فلو كان ترجيح الوجود في الوقت الآخر ممكنا لزم ما ذكرنا
ثم انه لو لم يكن هذا الدليل جاريا في الموجودات العرضية والنادرة ثبتت المقدمة القائلة من جهة الزمان وكذلك في الوجوب
الآتية مرة مرة وايضا ان يفرض وجوده في زمان وعدمه في زمان فالاول فلوجوده من الزمان وكذا في الثاني فلا وجه
سببا آنيا او وجوده اما الدليل العام الذي يشمل الموجودات ايضا فهو ان يفرض وجوده تارة وعدمه تارة اخرى
بدل في وقوع الاول ترجيح من دون مرجح فقد استند الترجيح الى ما لا يستند الى جهة فكان يجوز ان يوجد فان الرجحان
وان لم يكن يستقل في تحقيق الترجيح من غير ما يخرجه من الوجود والعدم في وقت وعدمه في آخر مع بقاء تلك الاولوية
في الوقتين بعينها لم يلزم في هذا الوقت ولا في غيره من تلك الاوقات ترجيح من غير مرجح ثم الدليل الثاني في الاثبات
والوجودات بالتمام من غير الفاعل كلا جهاته الا انها من جهة ما يسلكه الشيخ فان قلت من الجائز ان يجري ذلك الدليل
في مثل هذه الموجودات التي كانت وان لم يجر فيها في موجودات آنية كانت او غير آنية
والاصل جريان ذلك البرهان في هذا الحكم على الكل بان يكون مع قطع النظر عن خصوصية سبق عدمه الحادثات والاثبات
قلت ان قولنا نفيا فرضنا ان الكلام في خصوصية هذه الموجودات من الحادثات والآنيات في ان ذلك الدليل
في بطلان ذلك المدعى منوط بها فان قلت ان سبق الوجود بالعدم قد يقتضي ترجيح ذلك الشيء من غير جهة ذلك الاستدلال
وذلك بان قال ان الازم من امكان الوقت الآخر امكان وجوده في وقت وعدمه في وقت آخر بل الازم امكان
عدمه في وقت الفاعلية بل وجوده لا امكان في امكان العدم في وقت الوجود اما المستقبل فلا بشرط الوجود
والكل بالجواز وجوده وعدمه في الحالة الاخرى التي ان ترجيح كان والاولوية وجوده وجوده ولا يجوز عدمه وقت انه
لا ولوية الحادثات مختلفة في الزمان فلا يلزم من وجود الكل في وقت ثم لو كان عدمه في وقت ان الوقت هو
الزمان فلو في هذا الدليل بما ذكرنا من مطلقا في الاول فرضه في وجه يشمل الحادثات جميعا في الاثبات ايضا وذلك
ان يقال ان الكل من الاحتمال او وجوده والامكان ترجيح من مرجح وذلك لانا فرضنا ان الاولوية وجوده من جهة علته الاولية

لفه سهام

لا تصل الى درجة الوجوب كان فرضناه ممكن فرضنا وجوده تارة والاولوية باقية بحالها فكان يجوز ان يوجد
وان لا يوجد فتخصيص احد الامرين دون الآخر لا يتوقف على امر خارج من تخصيصه او باجابة الى امر آخر ممكن ذلك على الاخرى
ثم نقول انه لو لم تصل الى درجة الوجوب يجوز فرضنا وجوده تارة وعدمه اخرى فنحتاج الى امر آخر مخصص ممكن ذلك
على الاخرى فيلزم تخصيص احد الجانبين بلا مخصص او يحتاج الى مخصص مخصص فيصل الى حد الوجوب ولهذا الطريق ان الايراد
المشهور الاول على تقرير هم سبحانه الى هذا مرتبة الى انه اذا كانت الاولوية الذاتية بالغة الى حد الوجوب قال بتبع درجة الوجوب
يحصل نفس وجوب تارة وعدمه اخرى في وجوده ترجيح من غير مرجح كما انه ليس وجوده ان يبلغ الى حد الوجوب فلا دليل
بعده ان قلت ان ما يتبع الرجحان في وقت دون وقت ينبغي ان يرجح الوقت القابل للتصاحب بين الراجح والمرجوحية
والمرجوحية في الرجحان لان ترجيح الرجحان ادلة يشمل وجوب الطرف الراجح فقد تحقق تمام الجهة
لكن الملحقين لم يتبعوا ذلك السؤال لانه من اشتباه الاول بالثاني في هذا البحث فلذلك ان الكلام في ان
الوجوب لانتفاء وقوع الطرف الراجح انما هو لاجل ترجيح الذات في الصفة فليس هو الجانب صيرورة الاولوية موجبا
وذلك لان وقوع الجانب الراجح انما يكون بحسب الواقع وان امكن ان لا يقع ذلك الاولوية وتلك الجهة الاولوية
عن الواقع من دون اضافة السبب الذي هو الرجحان بحسب الواقع لوقوع لم يكن للذات الى اولوية بطلان ذلك
مع وقوع البعض في الجانب الآخر الذاتي في الاولوية الذاتية اشكل بل الاولى الاكتفاء بفرض ان الشيء في هذا
الكتاب ان قال فيه بيان الاولوية الى كونه ما اشار اليه الى ثبوته فانه ليس بموجب الحادث بلا حاجة
بعد الوجود هنا انه يمتنع المكانات العرضية للوجود اي ليس في ايها القطعية للوجود بل في وجوده وعدمه سواء
كانت مرتبة اولا وسواء كانت متناهية او غير متناهية في حكم لكن لا ترجيح في ان كل شيء يحتاج الى موجود خارج عنه
والموجود الخارج عن جميع المكانات هو الواجب لذاته فهذا السلسلة الذاتية من المكانات الغير المتناهية يكون موجودا
كل جزء من اجزائها على الامر الآخر سواء كانت متناهية او غير متناهية يكون كل جزء من اجزائها
من الجهة والاعراض وجوده على الامر الآخر الجهة الوجود ولا يصح العلة على المطلوب ثم وقع فعلية الوجود
مع الترتيب المذكور وانه يمتنع فعلية العلة على تقدير الوجود الذي ترتيب العلاقات على سبيل الدور او التسلسل
على انه كون موجود من غير ترجيح ودفع فعلية وجود السلسلة المذكورة على وجه فعلية العلة لها الترجيح فكذلك الوجود

بلا ترجيح

وبعبارة اخرى هو

اما لكون موجودا ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

في الاخص قلت ان من الجانبين في الكائن منه فقال يعني بين المتباينين في مرتبة من المراتب بحسب ملاحظة من تقريره بعد خلاف ذلك
حيث ان فيه التخصيص تخرج من الناس الذي في العام فلا يكون الشيء فيه اولا واحدا او في مرتبة فلا يتعدى في ذكره ولما كان الاخص
بطل [illegible] بطلان العام ايضا والنقيض بسبب لزوم بطلان الشيء الى نفي بطلان الآخر بعينه الى نفيه ثم ان [illegible]
الكلام [illegible] من الامتناع بالإمكان الكلي [illegible] ايضا [illegible] استحالة [illegible] خلاف العكس
وذلك لانه لا يمتنع [illegible] في مرتبة التوحيد بطل الكائن [illegible] الممتنع الذي لا يستلزم [illegible] في الاتحاد [illegible]
من الموجودات [illegible] ثم [illegible] على ارتفاع الشيء [illegible] ذلك [illegible] الكلام [illegible]
عند المعنى الاول [illegible] في التركيب [illegible] لان الخاص [illegible] في العام [illegible] بطل [illegible]
او ذكر او لا [illegible] الاول [illegible] احتمالات [illegible] على تقدير وجود [illegible] الامكان [illegible] واجبا
الآخر او [illegible] في الاول [illegible] واحد واجبا بذاته وبغيره [illegible] في الثاني [illegible]
ممتنع [illegible] العلاقة [illegible] والاحتمال الثاني [illegible] بذاته [illegible]
على شيئين احدهما ان يكون [illegible] الآخر ايضا [illegible] الاول [illegible] واجب الوجود [illegible]
او في حد الكائن [illegible] وجوب وجوده [illegible] ذلك [illegible] حد الامكان [illegible] ذات ذلك [illegible] حد الامكان
[illegible] وجوب الوجود وليس [illegible] حد الامكان [illegible] الوجوب [illegible] الامكان [illegible] وجود كل
منهما [illegible] حد الامكان [illegible] وجوب وجوده [illegible] الآخر [illegible] وجوب وجوده [illegible]
الامكان [illegible] الاول [illegible] وجوب الآخر [illegible] الذي [illegible]
[illegible] بذاته [illegible] الآخر [illegible] كل منهما [illegible] الآخر [illegible]
ذاتية [illegible] علاقة [illegible] العلاقة [illegible] كل [illegible]
الآخر [illegible] ذاتية [illegible] علاقة [illegible] الامكان [illegible] الامكان موجود
وذلك ليس [illegible] العلاقة [illegible] الامكان [illegible] الامكان [illegible] وجوب
وجوده [illegible] الامكان [illegible] والامكان [illegible] وجوده [illegible]
وجوب وجوده [illegible] الوجود [illegible] في الوجود [illegible] الى [illegible]

بالكائن

بالكائن [illegible] ان [illegible] اذا [illegible] الشيء [illegible] استحالة [illegible] بين المتكافئين ولا يكون متكافئين
ان يكون الكائن [illegible] علاقة [illegible] اذ [illegible] ليس من [illegible]
وليس من [illegible] الشيء الآخر [illegible] ولا يكون منهما [illegible]
[illegible] من الجانبين [illegible] وجوب [illegible] وجود [illegible] ذلك [illegible] الآخر
[illegible] الشيء [illegible] ان لا يكون [illegible] الآخر [illegible] الشيء [illegible]
وجود الآخر [illegible] الشيء [illegible] احتمال [illegible] شيئين [illegible]
الاحتمال الاول ان يكون احد المتكافئين [illegible] واجبا بذاته [illegible] والاحتمال الثاني ان لا يكون كذلك [illegible]
الاول [illegible] ان يكون واجبا بذاته [illegible] الشق الاول [illegible] ان يكون [illegible] واجبا بغيره ايضا [illegible]
[illegible] الشق [illegible] والشق الثاني [illegible] ان لا يكون واجبا بغيره [illegible] الكائن [illegible] علاقة [illegible] بالآخر
لا [illegible] الآخر [illegible] وكانت [illegible] العلاقة [illegible] ان [illegible] علاقة [illegible] العلية بهذا
الوجه [illegible] التلازم والتكافؤ مع عدم العلية اما الاحتمال الثاني [illegible] ان لا يكون واجب الوجود
بذاته [illegible] الشق الاول ان يكون الآخر ايضا كذلك [illegible] الاول [illegible] الشق الاول [illegible]
يكون [illegible] الوجوب [illegible] الآخر [illegible] الاول [illegible] حد الامكان [illegible]
وجود الآخر [illegible] الاول [illegible] الاول [illegible] وجوب كل وجوب [illegible] الآخر [illegible]
[illegible] احد [illegible] المتكافئين [illegible] الوجهين [illegible]
[illegible] الشق [illegible] الشق [illegible] الاحتمالات [illegible] ان يكون من المتكافئين [illegible]
[illegible] الآخر [illegible] العلاقة [illegible] ان لا يكون ذلك [illegible]
[illegible] ان [illegible] احد المتكافئين [illegible] في ابطال [illegible] الاحتمال [illegible] العلية [illegible]
من جانب في العلية [illegible] العلية [illegible] من كل جانب [illegible] التكافؤ [illegible]
العلية من كل جانب من كل وجه [illegible] الآخر [illegible] ابطال كل احتمال [illegible]
[illegible] الاحتمال [illegible] الكائن [illegible] ان يكون [illegible] بذاته [illegible] كل منهما واجبا بذاته

اولا

كالعلة

حسنة [illegible] ان الواجب [illegible]

او بذاته و بالآخر معا او بالآخر [illegible] الكل [illegible] واجبا ممكنا لكل [illegible] الواجبين [illegible]

[illegible]

ويجوز ايضا ان يكون كل منهما واجب الوجود بالآخر [illegible] واجب الوجود [illegible]

[illegible]

واجب المعلولية انه كثرة الصفات التي لا غير كلا له ههنا فلذلك قال ههنا ان كان معلولا فان كان معلولا لكان

[illegible]

[illegible]

بت منه الكل واجبا فصدور بعضها فان صدر منه ثم من حيث صدور بعضه بعد بعضه فليس بت لا يكون اذ لو
صدرت منه واجبات انتفى ما لا يخفى انه لو تعدد [illegible] من هذا الماان يوجد كل منها [illegible] انه لا شيئا منها لكونها واجبة
بل لم يكن كلا منها واجبا على الاول لم يتحقق [illegible] حيثما اذا وقع احدها في مرتبة وجد احد ما ولكن [illegible]
ولا يتحقق الآخر الواجب بالذات في هذه المرتبة فرجح [illegible] احد الواجبين [illegible] في وجوب الوجود والوقوع
في الآخر فهذه الاقسام [illegible] على [illegible] الآخر [illegible] لاحد [illegible] في الكون [illegible]
احد الواجبين في هذه المرتبة واجبا بالذات دون الآخر فلا [illegible] [illegible] ولا [illegible] بان [illegible] هذه [illegible]
وجب وجود احدهما بالذات [illegible] دون الآخر [illegible] ذات [illegible] احد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] في وجوده [illegible] واجبا لذاته [illegible] التام [illegible] صاحب الاشراق
[illegible] وجوده [illegible] والنور المحيط والنور القيوم والنور القدس والنور الاعظم الاعلى [illegible] النور القهار وهو الغني
المطلق الذي ليس وراءه شيء ولا [illegible] وجوده [illegible] ما [illegible] في الحقيقة [illegible] [illegible]
الآخر [illegible] اشتراكا [illegible] الحقيقة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
وما [illegible] [illegible] احد [illegible] او [illegible] قبل التخصيص [illegible] [illegible] [illegible]
الا [illegible] النور الغني [illegible] [illegible] الانوار [illegible] الى [illegible] وجوده [illegible] [illegible] [illegible]
شيء [illegible] [illegible] كل [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الوجود [illegible]
الوجود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الانوار [illegible] [illegible] السلسلة [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الانوار [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الغني المطلق [illegible] [illegible] [illegible] على الاطلاق [illegible]
[illegible] الغني بالاطلاق [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الغني [illegible]
[illegible] الاول [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] المطلق [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] قال [illegible]
الآن انه [illegible] في [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الذي [illegible] في تمام حقيقة الشيء

اوله

ومن ولا [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] وجوب الوجود [illegible] ان واجب الوجود [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] واجب الوجود [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] وجوب الوجود [illegible] [illegible] واجب الوجود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
كل [illegible] [illegible] [illegible] فان كانت [illegible] [illegible] [illegible] كانت [illegible] [illegible]
[illegible] واجب الوجود [illegible] واجب الوجود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
كانت [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] واجب الوجود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] [illegible] [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] واجب الوجود [illegible]
الوجود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] واجب الوجود [illegible] الوجود [illegible] [illegible]
الوجود [illegible] واجب الوجود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الواجب بالذات [illegible] ان
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] واجب الوجود [illegible] [illegible] الواجب [illegible]
واجب الوجود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الوجود
[illegible] [illegible] [illegible] الوجود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الوجوب [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] الواجب [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الوجود
[illegible] الواجب [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الوجوب الواجب كل [illegible]

اوكما كان العلة جاعلة اذ ليس الوجود بها الا من الجزء [illegible] احتياجا [illegible] وليس لشيء منها احتياج

الى تلك العلة لكنه الاركب [illegible] الواحد [illegible] ان [illegible] المركب [illegible] العلة [illegible]

ان [illegible] الذات [illegible] الواجب [illegible] المركب [illegible]

والصورة [illegible] الشيخ في الطبيعيات [illegible] الكتاب [illegible]

المركب [illegible] الاجزاء [illegible]

[illegible] الاجتماع [illegible] المركب [illegible] العلة [illegible]

احتياجه [illegible] الكل [illegible] الاجزاء [illegible]

[illegible] المركب [illegible] الاحتياج [illegible]

[illegible] الكلام [illegible]

الاجزاء [illegible] المادة والصورة [illegible]

[illegible] المركب [illegible]

نفس الواجبين [illegible] الاجزاء [illegible]

[illegible] العلة الفاعلة [illegible] الاجتماع [illegible]

[illegible] الاجزاء [illegible] المركب

من الكثرات [illegible] العلة الفاعلة [illegible] الاجتماع [illegible] المركب [illegible]

[illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] الواجب [illegible]

[illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] المركب [illegible] ذاته [illegible]

[illegible] الحكم [illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] بهذه العبارة [illegible] الواجب [illegible]

[illegible] في درجة واحدة [illegible]

[illegible] الاجزاء [illegible]

[illegible] وجود الاجزاء [illegible]

الصادر [illegible] المركب [illegible] في مرتبة واحدة [illegible] الصادر [illegible]

[illegible] في مرتبة واحدة [illegible]

ان [illegible] المركب [illegible] العلة [illegible] الاجتماع [illegible]

[illegible] الاجزاء [illegible]

الواجبين الى المركب [illegible] قياس مع الفارق [illegible]

[illegible] الشرط [illegible] المانع [illegible] الاجزاء

فقط [illegible] العلة المركب [illegible] الوحدات الموجودة [illegible]

[illegible] العلة الفاعلة [illegible] احتياج المركب [illegible] العلة [illegible]

احتياج [illegible] الاجزاء [illegible] الطبيعيات [illegible]

العلة القريبة [illegible] والصورة [illegible] الفاعل [illegible]

[illegible] العلة الفاعلة [illegible] وجوده [illegible]

ان الشيء [illegible] وجوده [illegible]

[illegible] وجوده [illegible] الطبيعيات [illegible] الاشياء [illegible]

[illegible] بالوجود

[illegible] مستقل [illegible]

[illegible] بالتخصيص [illegible]

[illegible] الشيخ في التعليقات [illegible]

فالواحد منها شيء يجب طبعاً اعني اذ ليس بمعلول واحد منها دون وجود الاثنين الا ان الواحد موجود بذاته فقد [illegible]
سبب اذ لا يسبب ايجاب واجب الوجود الكون ان يوجد شيء قبله [illegible]
[illegible] واجب الوجود [illegible] هذه الجملة [illegible] الا انه لا يمكن [illegible]
لان الواحد منها [illegible] طبعاً [illegible] واجبا لذاته [illegible] مستقل
لا يمكن ان يوجد [illegible] اذا انضم ايجاب الواجب لذاته [illegible]
[illegible] **قال** وهو ان التمام [illegible] الوجود
[illegible] ان الوجود [illegible] النوع [illegible]
لان النوع [illegible] الفصل [illegible] الجنسي [illegible] موجودا
[illegible] الذي هو النوع [illegible] ان يكون [illegible] الوجود [illegible] النوع [illegible]
الفصل [illegible] الذي هو الجنس [illegible] الذي هو النوع [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
ذات واجب الوجود [illegible] الذات [illegible] موجودا [illegible] الذات [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الذي هو موجود [illegible] ذاته [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] بوحدة الذات **قال** [illegible] الجنس [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible] الوجود [illegible]
من الاجناس [illegible] الى [illegible]
من [illegible] واجب الوجود ليس [illegible] منفصل
[illegible]
[illegible] ابن سعود [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] اذا الواجب لذاته [illegible] لذاته [illegible] لو كان [illegible]
[illegible]
[illegible] فان كان واجب الوجود لذاته [illegible] الواجب لذاته [illegible]
وان كان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قال** [illegible] وان كان [illegible]
ان [illegible] الواحد [illegible] الفصل [illegible] الفصل [illegible]
[illegible] الجنس موجودا [illegible] الفصل [illegible] النوع موجودا [illegible]
[illegible] واجب الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] **قال** [illegible] واجب الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] واجب الوجود [illegible]
[illegible] الواحد [illegible] واجب الوجود [illegible]
[illegible] واجب الوجود [illegible]
[illegible] واجب الوجود لذاته [illegible] الواحد [illegible]
[illegible] **قال** [illegible]
[illegible] واجب الوجود [illegible] واجب الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]

بجاز كونه واحدا كما اذا كان مقتضى طبيعته ان يكون ناطقا ولا يقتضى ان لا يكون تحت الطبيعة الا صاهل او لا اسود [illegible] بالنزول

[illegible]

[illegible]

[illegible] تمام الوجود [illegible] اجزائه [illegible]

[illegible]

[illegible] قال الشيخ [illegible]

[illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

المبين والسلاطين الاصطلاحيين فيقال كتاب المطارحات من الشيخ [illegible]

[illegible]

كما سيأتي تفصيله فيما سننقله من البرهان و بالجملة انه توجد [illegible]

[illegible]

وايضا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بعض الفضلاء ... الى ان ... الى ... [illegible]

[illegible]

... [illegible] ... قال ... [illegible]

[illegible]

قال [illegible] ... فان [illegible]

قال اقول [illegible]

جميع الاشياء او ان جميع الاشياء [illegible] ... الاشياء [illegible]

[illegible] ... الثالث كثيرة [illegible]

[illegible] ... على الاتم [illegible]

قال [illegible] اقول [illegible]

[illegible] ... في الموجودات ايضا قال

[illegible] ... اقول المبادي [illegible]

قال [illegible] اقول [illegible]

قال [illegible] اقول [illegible]

[illegible]

آخر مثل العاج فانه موجود لا ان يكون لبياضه [illegible] مثل البياض فانه موجود [illegible] لأن

هو بعينه مثل العاج فان البياض موجود لا ان يكون له بياض [illegible] لا ان يكون يستقل الوجود [illegible]

بعينه [illegible] قال [illegible] ان [illegible] اقول [illegible]

[illegible] في الخارج ان [illegible]

اصل [illegible] قال [illegible] الوجود في شيء [illegible] كثيرة [illegible]

معنى [illegible] الصورة [illegible] المادة [illegible]

في [illegible] الصورة في [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] الجوهر [illegible] على الصورة [illegible]

[illegible] ان الصورة [illegible] الصورة [illegible]

من [illegible] قال [illegible] سلسلة الاعراض الى [illegible]

[illegible] ان لا يكون وجود العرض في نفسه موجود [illegible] الى [illegible]

[illegible] على [illegible] الاحكام [illegible] الاستحالة [illegible] خصوصية [illegible]

[illegible] العرض [illegible] بالعرض [illegible] ان يكون [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] ان يكون موضوع العرض [illegible] آخر [illegible]

[illegible] الموضوع [illegible] آخر [illegible] الموضوع والعرض [illegible] الشيخ

في [illegible] الوجود في شيء [illegible]

[illegible] العرض في الموضوع [illegible] الصورة في المادة [illegible] الصورة [illegible]

[illegible] الصورة [illegible]

[illegible] عرض آخر [illegible]

[illegible] ان [illegible]

ان كان لا [illegible] ليس [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] في الموضوع [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] ان [illegible]

[illegible] العرض [illegible] الموضوع [illegible]

[illegible] سلسلة [illegible] ان يكون [illegible]

[illegible] في الاول [illegible] آخر [illegible]

[illegible] ان [illegible]

العرض موجود في شيء [illegible] في شيء آخر [illegible]

[illegible] ان [illegible]

[illegible] ان [illegible]

[illegible] الاعراض [illegible]

[illegible] الشيخ

[illegible] الموضوع [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible] الصورة [illegible]

آخر [illegible] الصورة [illegible]

الصورة [illegible] ان يكون [illegible] في شيء آخر

[illegible] ان يكون

[illegible] صورة واحدة [illegible] كثيرة [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] آخر [illegible] الصورة [illegible] المادة [illegible]

الجسم متصلا بالصورة [illegible] فلا [illegible] الاول [illegible] النفل [illegible] العرض [illegible]

[illegible]

[illegible]

الصور الكثيرة التي [illegible] صورة واحدة [illegible] الصور الكثيرة [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

اشارة الى موقف

اما تقدم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قال [illegible]

أقول [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

أقول [illegible]

والتقسيم الى قسمين لا يعتبر فيه بانه اما ان يكون طبيعة ذلك الشيء جوهره او سببا من خارج حتى لا يكون مقتضى حقيقة
ذلك الشيء وان كان ذلك داخلا في حقيقته وبهذا او يكون مستند هذا الفرع ان هذا [illegible] ان قوله اما
نفسها داخلا في طبيعته وبهذا انه لا يكون بظاهره ان يكون مرادفا ثم ادفع منه بقوله او بسبب من خارج عن
الطبيعة والجزء بوجه الدفع لما حيث ان المراد من السبب الخارج ما لا يكون نفس ذات ذلك الشيء سواء كان داخلا
فيه او خارجا عنه فقوله فيعرض اذا ذلك اي بعرض القسم الاول من هذا التقسيم وهو قوله اما نفسها او داخلا في
طبيعته وبهذا يرد ذلك على ان يكون سبب ذلك الاختلاف واثبات ذلك اليه من الفصول المقتضية لها واما ان لها
القسم الذي لا يكون حصوله من حيث وجوده بحيث دل ذلك على ان يكون صورا نوعية لكان قال ويقتضيها في وجودها بالفعل
غيره او مثل [illegible] بينه ويختلف فيه والوجود في كونه مختلفة بعد الطلب والمراد من الاختلاف كون الجرم
لا يقتضي والتقسيمين لا يعتبر فان ثم انه اثبات ذلك القسم الاول من التقسيم الاول الا طبيعة الشيء وجوهره والقسم الاول من
التقسيم الثاني اي نفسها او داخلا في طبيعته ويقتضي الشيء [illegible] فيعرض اذا ذلك اول
اي بعرض اول كل قسمين من التقسيمين المذكورين ان يكون الاجسام مختلفة بالماهية مع ان [illegible] لا يقولون به على
يكون قوله [illegible] على سبيل التغيير عطفا على قوله اولا ذلك اي بعرض [illegible] خلاف و
[illegible] في اختيار التغيير [illegible] التعريف [illegible] اشعاره [illegible] على الاول
الاول ان يكون اولى في قوله بعرض اولا ذلك [illegible] القسم الاول من التقسيم الثاني لكن القسم الاول من التقسيم الاول
لظهور فساده ثم يتوجه اليه بل لكن انما يتوجه لما ان القسم الاول من التقسيم الثاني لانه يتوجه اليه ذلك بطريق اولى
[illegible] القسم الاول من التقسيم الاول [illegible] ايضا [illegible] الا بعد
ما ذكره [illegible] التسلسلات [illegible] كل [illegible] الطبائع الجرمية اجزاء بالفعل [illegible] لتقبل الانفصال [illegible]
[illegible] الانفصال والجسم [illegible] منفصلة [illegible] ان قبل
[illegible] واحدة فما بال كل واحدة من تلك الاجزاء الوحدانية يقبل الانفصال [illegible] الانفصال في ذاته وما بال تلك
الاجزاء [illegible] متصلة [illegible] والكل واحدة [illegible] ان الجزء في [illegible] لا ينفصل [illegible]
[illegible] ان [illegible] فيعرض اولا ذلك [illegible] اول القسم الاول من التقسيم

محصل التقسيم [illegible] نقول [illegible] لا يخلو اما ان يكون [illegible] اما ان يكون [illegible] والاول اما ان يكون [illegible]

نفس التقسيم الثاني [illegible]

كذا

كذا وكما [illegible] ان الايراد الثالث انما يرد على ما اذا كانت الصورة النوعية [illegible] تلك الاجسام لكون
الفصول مقتضية لا باعتبار القسم الاول من التقسيمين [illegible] فظهر بطلان ما قيل [illegible] بين
اتحاد تلك الاجسام بالماهية النوعية [illegible] ان يقبل القسمة الفكية [illegible] والقسمة الخلقية الفطرية [illegible] كل
[illegible] في اثبات الهيولى [illegible] والانفصال بينها [illegible] انفصال احد اجزاء الفلك عن نظيره
وانفصاله [illegible] مع اشتراك الكل في جهة الاستعداد الجوهري [illegible] ان تلك الاجسام [illegible] في طبيعة نوعية
وصورة روحانية [illegible] من حيث هي [illegible] الانفصال [illegible] وان كانت [illegible]
[illegible] اشخاصها [illegible] الطبيعة [illegible] كل [illegible] اشخاص
كثيرة [illegible] ذلك [illegible] الاشخاص المختلفة ان يكون لذلك النوع اشخاص [illegible] كثرة [illegible] نوعه
في شخصه [illegible] واحدا [illegible] كثرة الاشخاص [illegible] النوع والعائق [illegible] طبق
[illegible] اجرام متشابهة الطباع [illegible]
[illegible] خصوصيات الافراد [illegible]
[illegible] الايجاد [illegible] العائق [illegible] قبول الانفصال مطلقا [illegible] افراده
[illegible] الخلاف [illegible] العائق [illegible] الاول [illegible] ان
من القسمة [illegible] فيجوز [illegible] خصوصيته [illegible] وان
[illegible] ان يكون [illegible] افراد [illegible] الخصوصيات [illegible] الخصوصيات [illegible]
الاثبات له اي الهيولى في الاجسام بطباعها [illegible] الانفصال [illegible] كل فرد من تلك الاجسام من حيث طباعها وان
امتنع ذلك عليها نظرا الى خصوصياتها [illegible] لانه يجوز قبول كل منها القسمة الخلقية الفطرية
[illegible] ان القابل لهذا الاتصال وذلك الانفصال [illegible] في ذاته [illegible] هذا
[illegible] من الهيولى الا هذا [illegible] الذي [illegible] من اثبات قبول الجسم [illegible] القسمة
من حيث جسميته [illegible] اثبات الهيولى [illegible] حيث طبيعة الجسمية [illegible] ان الجسم من حيث
هي جسمية [illegible] قبل الانقسام [illegible] صورة الجسم والاتصالية

بتنى على ما اراد من النسبة من المادة الاولى [illegible] هذه الاجاد في الانفصالات التي هي عرض للاتصال بهم اشارة به
الى ذكره الشيخ في طبيعيات هذا الكتاب وذلك حيث قال ان الوحدة بالاتصال المعتبرة في المقدار [illegible]
يحمل مع طبيعة اخرى لا يمكن ان يكون له او هو [illegible] انتهى الى الظاهر من [illegible] منه بها هو [illegible]
الاتصال الواقع منه بها هو الصورة الجسمية التي هي الاتصال الجوهري ثم قوله فكل اتصال يتحد به على سبيل الاضافة
ومن [illegible] ان الاتصال الجوهري ايضا اتصال [illegible] بها اتصالان هو من عرض ويصير من ذلك الاتصال
الحقيقي ثم النظر في الاتصال [illegible] اتحاده وانعدام [illegible] قوله اذا اتصل الجسم بطل اتصالان هو عرض
وحدث اتصالان جوهريان وعرضيان ثم ان كلا من الاتصال الجوهري والاتصال العرضي [illegible] منفصلا به انه
واتصالا كذلك يكون منفصلا واتصالا كذلك مع اتصال كل منهما بالعرض باعتبار [illegible] فلان الاتصال
الجوهري لما كان [illegible] من كون الجوهر قابلا للاستعدادات [illegible] على الصفة المذكورة والحقيقي كون الشئ بذاته
[illegible] اجزاء مشتركة في حدود مشتركة ومع ذلك يجب ان كل منها [illegible] لا آخر فيصح انفصال كل منها بصفة
الآخر بالعرض ثم انه [illegible] من سلك اثبات الهيولى على سبيل الانفصال اشار [illegible] اثباتها على مسلك
الاتصال [illegible] انه على المسلك الاول لا يجب اعدام المنفصل [illegible] الاتصال [illegible] منفصلان [illegible]
[illegible] العدم [illegible] المنفصلان [illegible] متصل [illegible] العدم حال الاتصال ثم ان الاتصال لما كان
باشتراك [illegible] على معنيين احدهما اضافي والآخر حقيقي [illegible] جوهري وعرضي ومبنى اثبات
الهيولى لما كان على الاتصال الجوهري الحقيقي لا العرضي ولا الاضافي قال وكذلك اذا احدث اتصال اعني
الاتصال بالمعنى الذي هو فصل [illegible] ان يكون [illegible] قوله للعرض هو الاتصال الاضافي
ومن قوله هو فصل الاتصال [illegible] نبه على انه [illegible] ذات الصورة الجسمية
او الجسمية الشخصية [illegible] ان يكون اضافيا [illegible] هذا التنبيه اعادة للمدعى مع الدليل ثم [illegible]
الاتصال قد يطلق ويراد به المعنى الاضافي [illegible] الظاهر انه [illegible] وذلك خلاف ما طلب [illegible]
الحقيقي لانه جوهري للصورة الجسمية والجسمية التعليمية [illegible] ان يكون الاتصال بمعنى [illegible]
اجزاء مشتركة في حدود مشتركة [illegible] جوهريا بهذا المعنى

واما الاتصال الاضافي [illegible] عرض وقد اطلق العرض على [illegible] الا ان يكون جوهرا [illegible] ان العرض [illegible]
يكون جوهريا وان لم يكن جوهرا [illegible] ان كان عرضا [illegible] جوهريا وعرضا [illegible]
[illegible] في تمام تلك الاعراض [illegible] جوهرية [illegible] الاعراض [illegible] والمراد من
العرض [illegible] المتصل [illegible] المتصل هو [illegible] الجوهري [illegible] في تمام [illegible]
كان ذلك الشئ [illegible] ان المراد من الاتصال المتصل [illegible] المتصل [illegible]
المتعددة [illegible] المتصل وكذلك المتصل [illegible] المتصل [illegible] فكل اتصال [illegible]
[illegible] ذلك البعد [illegible] وكذلك اذا احدث اتصال [illegible]
الاتصال [illegible] المتصل [illegible] واحدا [illegible] كثيرة [illegible] ان الاتصال
المتصل [illegible] واحدا [illegible] متعددا [illegible] واحدا [illegible] فقد حدث بعد آخر [illegible]
واحدا [illegible] الاتصالية الشخصية [illegible] كانت [illegible]
للاتصال [illegible] المراد من الاتصال العرض هو الاتصال الاضافي الذي [illegible] شيئين [illegible]
[illegible] متصل [illegible] الاخر [illegible] يكون الشئ في ذاته [illegible] ان
[illegible] اجزاء [illegible] مشتركة في حدود مشتركة [illegible] الشئ في ذاته [illegible]
ذاته [illegible] في ذاته [illegible] الاول [illegible] المتصل [illegible]
[illegible] الجسم الطبيعي والمتصل [illegible] الاول [illegible] وحدة الاتصال [illegible] المتصل
[illegible] الطبيعة [illegible] الاتصال بالمعنى الاضافي [illegible]
[illegible] اذا اتصل [illegible] خط آخر [illegible] بالطبيعة [illegible] اذا اتصل الماء
[illegible] ان الاتصال [illegible] الاضافي [illegible] الاتصال [illegible] ان الاجسام
[illegible] اذا امتزجت [illegible] كل [illegible] الصورة [illegible]
امتزاج [illegible] اتصال [illegible] ان المراد من الاتصال الواقع [illegible]
الاتصال بالمعنى الذي هو فصل العرض هو الاتصال الجوهري [illegible] الجسمية [illegible] العرض [illegible]

يكون المراد به الصورة الجسمية فقط ويحتمل انه لما كانت صفة للمادة التي هي بمنزلة الجنس تشابه الفصل حيث انه لا يكون الفصل
علة لتحصل الجنس كذلك كون الصورة علة لتحصل ما هو بمنزلته حسب طبيعتها المرسلة وحينها الحكمية وان كان الحادث
ما هو ذاتها ثم لا يخفى ان المراد به ذلك بقوله او حين كون الاتصال الجوهري قابل طبيعتها لما كانت بسيطة في الخارج
وان كانت مركبة من الجنس والفصل في الذهن اي الجوهر في نفس الامر ومصداق حمل الفصل عليه يكون الاتصال هنا
الشيء هو فصلها وانما تقريبه انه لما اخذ منه بعد الاتصال واثبات الهيولى مع انه ممكن في الجسم التعليمي لما كان من باب
تعين الصورة الجسمية فاذا حدث حدثت فاذا انعدمت انعدمت لكن يعدمت الاتصال العرضي يبقى ايضا
ما هو جزء ما له ولذلك بقوله العرض الا ان يقال ان حدوث الاتصال العرضي السابق منه اولا ذلك كل الشخصية
الحادثة اذا كانت حيث يبقى منها بعد ... وحدث بعد ... منع ما به بينهما ولذلك خلاف ما عليه ... ذلك
الاتصال فان ... السابق انتفاء حدوث اتصال آخر من الجسم التعليمي كالاشد لا به هنا بقوله فقد حدث تقدر آخر
وبقوله في بحث الوضع ان الاتحاد والصورة الجسمية ابدا من ... او بل ... منه اما الاتحاد التي هي من مقولة
الكم ... قد ... وتقدم في البحث المعروف هنا انه ما لا ... لشيء ... منه ... السكل الوضع
... ان يكون ... الاتحاد ... لا تبدل ... هذه الصورة وان تبدلت ... المعدودة ... المسمة
تبدل اشكاله ... في حجة ... قال الشيخ في رسالة ... ان الجسم ... قال ... فقال
جسم كل ... متصل ... في ... ان ... حتى كل صورة ... ان ... كيف ... طولا وعرضا
وعمقا ذات حدود ... بين ... من ... والشيء لما ... ترك الاتحاد
المحدودة ... واحد ... وحدة ... والصورة ... الاحوال ... بالعدد ... الى الفرق
بين ... الا من تعين ... احد ... من ... ان اثبات الهيولى ... انضمام الى الاتصال
كان ... انتهى ... منه ... فصل العرض ... لا يخفى ان الظاهر
منه ان ... العرضي لا تبدل ... هذه الصورة وان ... المحدودة ... ذكره ... بقوله
فالجسمية الحقيقية صورة الاتصال ... الجسمية التعليمية انتهى ... انه ... لتقدر
... بتبدل الصورة الجسمية يكون اثبات الهيولى ... الاتصال ... كان العرض هنا

الشيء

الشيء ... قريب ... ان الاتصال الواقع ... على ان يكون المراد
من قوله ... الشيء ... ان يحصل الشيء ... كان ذاتيا نظرا الى ذلك الشيء يكون ... بالاضافة ... وايضا
انه ... الجوهر والعرض ... الاتصال ... يقول ... الصورة الجوهرية
... الجنس ... الاتصال ... ان المراد ... الفصل الطلاقا ... في
... الهيولى ... اثبات ... المراد ... العرض ... الاتصال
الاتحاد ... الاتحاد ... الاجسام ... ذلك ... من ...
انه من ... اثبات الهيولى بكل من الاتصال الجوهري والعرضي ... الاتصال
الحقيقي ... ان حدوث الاتصال العرضي وان ... حدوث الاتصال
الجوهري ... بالاتصال ... حدوث ذلك الاتصال ... خلاف ما عليه الاول ... لان
حدوث الاتصال الجوهري ... حدوث العرضي ... المراد من الاتصال ... اذ ... منع ... الاتصال
والاتصال ... الاتصال الجوهري ... ان المراد ... من الاتصال ... هو الاتصال العرضي
... ان الصورة الجوهرية التي هي ... متصل ... الاتصال ... له الانفصال والاتصال ...
وان المتصل بذاته لا يقبل الانفصال ... الانفصال ... قابل للانفصال ... الاتصال ... الصورة
التي ... الانفصال ... بالانفصال ... الاتصال ... الاتصال
والاول ... الاتصال ... الانفصال ... حالة واحدة ان القابل ... مع القبول ... الشيء
لا ... الانفصال ... ان يكون القابل ... المراد ... ان
الشيء ... ان الصورة الجسمية ... الاتصال او
... الاتصال ... الانفصال ... الاتصال ... متصل
... الاتصال ... الاتصال ... قابل الانفصال ... الاتصال ... في
... الاتصال ... قابل للانفصال ... الاتصال ... الانفصال ... الاتصال ... الاتصال
... الصورة الجسمية ... الانفصال ... الانفصال ... الصورة الجسمية

[illegible]

وهو الذي يقبل الاتحاد بصورة جسمية واحدة فيصير جسماً واحداً لا يتوهم او يلزمه من الانفصال الخارجي انتهى ولا يخفى
ان توجيه العلم بانه هو كذا لكان هذا الكلام ان الاتصال اي في مرتبة ذاته يتكثر بالانفصال الحقيقية ومتعلق العلم هو ذاته ونفسه لانه من
عارضه [illegible] ولا تزيد الباء اي مطلق الانفصال لانه له وبين ذاته الاتصل والمتصل محض ان يقبل الاتصال والانفصال
[illegible] من ذلك تخلف عن الشيء من ذلك الشيء لكان الانفصال آن وجود الاتصال بذلك بخلاف ما اذا كان الاتصال
من ذاتياته لكن يكون منه اذا طرء عليه الانفصال فقد انعدم وحدث اتصالان آخران لكن ما ذكر ... ليس الا ... من
الهيولى الا اذا ... حال الهيولى ... حيث ... الاتصال ... الاتصال وهو ان ... عليه ... وذلك
انفعال من ان قبول ... الاتحاد ... الاتصال ... الاتصال ... الاتصال الهيولى ... الطبع
وذلك ... الشيخ الجوهري ... الجوهر ... ما له
الهيولى ... هو جوهر ... الحكم ... الاشكال ... ان يكون ... في
... الانفصال ... ان يكون ... الانفصال ... الجسمية
... ان يكون ... الانفصال ... الانفصال ...
... بالقوة
... العقول المفارقة ... ان ... يكون ...
... في الاجسام والنفسيات ... الانفصال ... وجه ... الكل
... القوة ... ان يكون ... في سبيل الاتصال من
... بالقوة ... الانفصال
... المعقولات ... انما منفعلة
... الخاص ... العام ... ان يكون ...
... الامكان الاستعدادي ... خلاف الامكان الذاتي ... قال في التعليقات ان البسائط
ليس فيها استعداد فان الاستعداد ... شيء من شيء ... الاستعداد للقبول ... منه
... المعقولات ... المعقولات ... ان يكون شيء

نعم ان ... المعقولة ... ومعقولة

واحد فاعلا وقابلا بعد ان لم يكن فاعلا وقابلا فانه يستعد حينئذ بالقوة اي يكون المعنى فيه مستعدة او ان الموضوع
ثم بيانا فاذا تقرر هذا فنقول ان الجسم من حيث هو جسم له صورة فهو غني بالفعل ومن حيث هو مستعد اي استعداد
شئت فهو بالقوة وهو اشارة الى مسلك آخر لاثبات الهيولى وقد يقرر ذلك على نمط آخر وهو ان الجسم يقبل الفعل
لكن في جهتان احدهما الفعل والثانية القوة ... الصورة والمادة ... حصر و الماء
الهيولى ... الاتصال والانفصال ... الفعل والانفصال ... الكلام
الشيخ ... الاتصال ... الاتصال
وهو ان ... الجسم ... الجسم ... الاستعداد ... انما
الانفعالية ... الاستعداد ... الحكمة
الزماني ... القوة اما الاول
في السؤال ... والثاني ... القوة
الانفعال ... الصورة العقلية ... القدس
والحاصل ان القوة ... الامكان العام ... الامكان ... كان معنى
... الامكان ... الوجود
... الواجب ... قال الشيخ في كتاب المباحثات التعليقات
ان ... البسائط ... من العوارض ... الشيء من ذاته
... الجهة ... فيه وهو انه
... البسائط فان حقائقها
... البسيط ... فيه شيء و هو
... البسائط ... العوارض
... العوارض ... الشيء من ذاته ... اطلاعه او
البسائط ... الذات ... لكن

في ما كان ماهية الشيء مركبة منه ومن غيره اي من الفاعل يكون منه ولايته ومن القابل يكون فيه لا منه فاختلف الاعتبار في
فيه فالمعلوم ان صناعة الكتابة الصورة من الهيئة وغيره من ذاته المحققة كما سيأتي تفصيله في هذا الكتاب والله على الفضل
سبب كل باب واما ما هو من الباب كالعقل المجردة فلا شيء ما يؤثر في صفاته يكون فيه الا بالقوة الامكان وهو فعلية
من الوجود او الاستعداد له العدم الى الوجود ما دامت واما تعرض ذلك السلب بالنفوس المجردة الكاملة القوة
الاستعداد بوجه انما تقبل الصورة العلمية في الابدان بعد ما تكون قال الامام الرازي واما مسلك الانفعال فغير تام اذ من
الجائز ان يكون ما يقبل وينفعل به اعدادا حتى لو فرض من النفس فانما تكمل في الشيئيات وتنفعل عن الهيئات
بعد انطباع الصور العقلية وليست مادية فهو غير تام مع ان القوة بهذا المعنى تستلزم المادة سواء كانت جزءا
لما هي بالقوة او حالا لا يتعلق به من الجسم ما دام النفس من جهة القبول فان الحكم كذلك القبول والدليل انما يدل على الامر
من كل من النفس قوله ولبساطته فعالا ان اراد به المعنى الاول فموضع ولا اشياء من ذلك الاستدلال وان اراد به
المعنى الاخر فممنوع ضرورة ان النفس لا يرد به ايضا متعلقة بالمادة وذلك بخلاف العقل المجرد المستقل لانتفاء المادة فيها
مطلقا فلا تتوجه فيه القوة بهذا المعنى والجواب الاول انه لم يتعلق به بل جعلوا النفس مع العقل بمنزلة واحدة في الانتفاء من
وللعقل نهايات الملكات من اقسام الجوهر من الاوليات والثوانيات والهيئات في الاثنين الثانيات الفعليات وثبت الساقطات
الغايات قال ولا يكون الشيء الواحد شيئا من حيث هو بالفعل شيئا اخر فظاهر النسخة يكون قوله جمل عن
هو من حيث هو غير من الكون في قوله لا يكون وهو شيئا على اخذ الشيء غيره من نواقص الانفعال في الحالة
كقوله اما يتعلق الشيء شيئا حصة ونحو ذلك الشيء المحصل المتمم شيئا ما وكذا على النسخة زيادة الواو وهي شيئا هو ومن
حيث يكون هو شيئا اخر انه قوله غير الواجب اي لكونه منه قوله شيئا اخر والمراد تستعد اما الصورة وقد يكون انشاء به
ما انبعثت الصورة اليه او حالا من قوله منه والحكم منه وحده الى قوله شيئا اخر الا قوله ولما كان ان يبطل الى
نقض ذلك الدليل ما يتركب الجسم من المادة والصورة فلم يتركب المادة من مادة وصورة ثم وجد الفعل والقوة فيها فلان الى
فيها بحسب الفعل وفيها بحسب القوة يشتمل على المادة والصورة قوله ليس شيئا الا كالامر اي نظيره قوله وانه ليس في
موضع الموضع اه فلا يمكن ان لا يحتمل الشيء فعلية او من الامور القوية له والظاهر منه انه قد سلك مما عبر
الشيء والشيء والقبول الركيب فظهر انه ليس اجزاء الهيولى موجود فعلية وتحتمل ما اشبهها من غرضه الذي اتفق منه ان كثر

من الحاجات هذا ما ذكر في الطبيعيات في فصل بحث النفس ومنها ما انتهى منه في فصل من فصول الفن السابع في
من هذا الكتاب من ان السواد الشديد من امثال هذا انما ينشأ من قبيل الحاجة وما يكون من الاعراض المتوسطات لانها
من السبب المشترك في الجسم من الحالات لا يتحقق في العرض انما يكون المتوسط من الاضعف سبب فيحصل والحكم بالفعل
منه ما الكلام الى ان تم وسلب بين ما هو واحد منها مما لا ينافي من ذلك اي يكون تحققها بعضها الفعل لها ومن القوة
الاستعدادية فلا يسبقه ما يتعلق الى كون الا القوة والى قبل الفعلية القوية [illegible] بالفعل مع انه كان بها من القوة يكون في
فعليتها قبل القوة فلا يكون لها الا القوة فاما فعليته فيكون بما يتقوم به من الصورة فلا يكون لها فعلية في حد ذاتها بل
الكون فعليته بصورته ما هو من خارج عنها قال سنة الهيولى الى من حيث المعنى ما اخذ لا انها او اتحاد ما انها مستعدة
لان اي استعداد ولكل واحد من مراتب الاربعة فيه وجه هذا فعلها ان له مادة وصورة باعتبار شأنه به
الاربعة الجنس والفصل انما يعرف بهما بالمادة والصورة من حيث العموم في اربعة الجنس والخصوص باعتباره
بالاستعداد وشأنه للفصل حاصل جواب ذلك الاعتراض ان القوة في الهيولى معتبرة في فعليتها لتكون فعليتها
فعليتها القوة ومن كلام في اعتبار الصورة في تمام ان لها فعلية وما قوة كما ان فعليتها فعلية القوة على طبيعة [illegible]
نظرا الى الامس الفصول مثل ان حصول الحيوان بالفعل بلا حصول الانسان فيكون وجوده في الخارج
وجوده الانساني الفعلي يكون الناطق معنا من حيث اشيا كما ان القوة معتبرة في فعلية الهيولى الفعلية فعليته الغير
هذا قال الشيخ فيه بينه وبين الاربعة الجنس الفصل الذي [illegible] بهما المادة والصورة فاذا تقرر هذه المقدمة
بان رسمه الاعلى يد على الشيخ السهروردي كما به حكمة الاشراق [illegible] على المعرف انه حيث قال
انه يلزم ان يكون الهيولى شاردة جزاء لها واجبة الوجود لذاته بهذه العبارة وكان منها ما بطن كونه
الشيء بوجود من الهيولى فاما سبب ذاته ما ذكره والمادة نفسها كما قال اخص منها الا يحصل بالتي [illegible] ان
التي [illegible] المادة فالمادة والذي بينهما [illegible] ان الهيولى ليس بمختص الا الاتي التي [illegible] ذو الصورة
اذا حصلت فيها الاركان اوجبت الهيولى في نفسها الاثنى معا او مع من قطع النظر الخارجية عن الثابت كما
زعم الاثنين في هذه ان ساطع من الهيولى سيان [illegible] سلب المقابل منها فانما اعتبر في انما ادركت ذاتها
بهذا التوجه من الحوامل الا اجزاء وانما ادركت الصورة التي فيها الا ابتناء على الحمرة والسهمية ان امثالها اشاروا فخلصه

أقال الشارح ان جميع الكل ليس الا وجود الوجود فاذا انكشف الهيولى على ذهنهم يرجع حاصلها الى نفس الوجود اذ [الخصص]
انا نعلم بالبيانات الحدسية كما سبق وليس لشئ من شئ الهيولى الا تحصيص فقال ان ماهية الوجود والهيولى لا شئ الا
ماهية الوجود وحدها [illegible] الى الصور [illegible] كان الشئ [illegible] فكان واجب الوجود [illegible] ان [illegible] هكذا
وان كان واجب الوجود [illegible] الاشياء [illegible] فكان [illegible] الهيولى [illegible]
[illegible] في رسم الهيولى الا الوجود كانت [illegible] الوجود بل واجب الوجود [illegible] الوجودات [illegible]
[illegible] الا واجب الوجود [illegible] الا انت [illegible] الوجود [illegible]
المستعد [illegible] حقيقة الجوهر [illegible] ان حقيقتها هو الوجود [illegible] في الوضع وليس كذلك [illegible]
[illegible] ان حقيقتها [illegible] حقيقة الجوهر [illegible] ما ذكره الشيخ [illegible]
العقل [illegible] في نفسه [illegible] حقيقته [illegible] وليس ذلك الا [illegible] الوجود بل [illegible]
[illegible] وحقيقتها ان لا تكون في موضوع [illegible] ذلك [illegible] رسم [illegible]
[illegible] الا ان [illegible] الاولى [illegible] وليس ذلك الا الوجود [illegible]
[illegible] ان حقيقتها [illegible] الوجود [illegible] حيث قال اذا
[illegible] في رسم الهيولى الا الوجود ومع ذلك [illegible] ان لا يكون رسم كل شئ حقيقته [illegible]
الواجب [illegible] الجوهر [illegible] الهيولى [illegible]
[illegible] الاستعداد [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] وجود [illegible]
[illegible] بالذات [illegible] الفاضل الكامل الاشراقي [illegible]
[illegible] المادة [illegible]
[illegible] المكان الذي [illegible]
[illegible] الثانية [illegible] قال الشيخ الاشراقي [illegible] ان [illegible]

[illegible] النور العارض [illegible] حقيقة النور [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الذي [illegible] قوله [illegible]
الهيولى [illegible] العارضة [illegible] الاشراقي [illegible]
الصورة [illegible] الصورة العقلية [illegible] قوله [illegible] ادركت
ذاتها [illegible] ادركت الصورة التي [illegible] ادركت [illegible]
قوله [illegible] ان جميع الكل ليس الا نور الوجود [illegible] قوله فاذا انكشف الهيولى على ذهنهم
يرجع حاصلها الى نفس الوجود [illegible] الى نفس الوجود [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] بصورة جسمية [illegible] المادة [illegible]
[illegible] احتياج [illegible] المادة [illegible]
[illegible] الطبيعة [illegible] قوله [illegible] الصورة الجسمية
[illegible] الصورة الجسمية [illegible]
وذلك [illegible] الفصل [illegible] ان [illegible] على ان اثبات
[illegible] اثبات الهيولى [illegible] الاحتياج [illegible]
وذلك [illegible] اذا كانت [illegible]
[illegible] الطبيعة الجسمية [illegible]
[illegible] مادة [illegible]
[illegible] هذه الصورة [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الصورة الجسمية [illegible]
[illegible] صورة جسمية [illegible] الطبيعة [illegible] الجسمية [illegible]
[illegible] في [illegible] الكتاب [illegible] اثبات [illegible]
[illegible] الماء [illegible] الهواء [illegible] الارض

لكنها ليست صورة عقلية [illegible]

ومن هاهنا [illegible] الشبهة في وجوبها [illegible] فيلزم ان يكون [illegible] الصورة وجب الوجود [illegible] واجبا باعتبار [illegible] ويكون ممكنا باعتبار [illegible] وجوده بالصورة [illegible]

لكون خصوصية هذه المادة وكذلك خصوصية هذه الصورة او تلك الصورة لا مدخل فيه والا لما وجد
في هذا فضلا عن الكل مما المشترك بينها فليس ذلك الا الطبيعة الجنسية للصورة الجسمية فتلخص وجد
وجد منقسما الى اثنين او افراد ايها منظره بوجه ما من ثبوت الشئ مثلا لانواع الحيوان والافراد فلذلك يستند
الى الجسمية المشترك بينها وهو مما يكون خاصة له وان كان نظرا الى خصوصية كل نوع مندرج تحته عرضا عاما واما
تقريره بان من المعلوم ان الحاجة الى المادة وقبول الانفكاك ليس من جهة هذه الجسمية وتلك الجسمية بل الجسمية التي هي
طبيعة الجسمية فلا يمكن الا دنية وحل هذه الحاجة الى المادة لا بعرضها وكذا لذاتها فان كان منطبقا ظاهرا بين الى
من كلام الشيخ بها لكن يقتضي كون الصورة الجسمية نوعا واحدا لم يتعرض على وقت ان اكثر تطبيقه على ما ذكره حيث
قال هذا الماخوذ في الاشتغال المعبر عنه بقوله فان قلت اذا ثبت ان الجسمية محتاجة الى المادة لذاتها فما الحاجة الى
بيان نوعيتها فان طبيعة اذا اقتضت شيئا من حيث هي كذلك فذلك الشئ لابد ان يكون متحققا في جميع افرادها
سواء كانت طبيعة نوعية او جنسية ان الجسمية الخارجية ليس لاحتياجها الى المادة من جهة تشخصها انها اقتضى ذلك
على ان يكون المراد من قوله من جهة تشخصها انها لا يكون سببا للافتقار اليها لثبت الحاجة الى المادة من جهة الجهة
بل من جهة اخرى وان كانت هي الحاجة اليها لكن ما ذكره يتصل بهذا الا باعدة في بيان ما ذكرنا وكذلك حيث قال
واما ان احتياجها الى المادة من جهة فصلها غير معلوم الانتفاء واما علم اذا علم ان الجسمية طبيعة نوعية فانها لما كانت
واحدة بالذات ولم يكن احتياجها الى المادة للتشخص لم يكن احتياجها الا لذاتها المتفقة في افرادها الا بعد ظهور ما ذكرنا
الا ان يكون المراد من الثاني قوله لذاتها المتفقة ما يفيد التعليل لا كون الحاجة الى المادة بسببها الا ان يكون ذلك
وسيط في الثبوت [illegible] الا يجد شيئا ما وقع منه منفصلا بقوله بخلاف ما اذا كانت طبيعة جنسية فانها يكون
[illegible] المختلفة فلا يمكن افرادها في اللوازم من جهة التعليل [illegible] من جهة التشخصات هذا هو
غاية التحقيق في هذا المقام انتهى [illegible] ما ذكرنا بالتوجيه ان هذا الكلام [illegible] اشخاص من انواع
مختلفة يكون خصوصية كل نوع [illegible] فيشبه ذلك ان يكون العلة هو القدر المشترك بينها وليس
ذلك الا [illegible] المعنى الجنسي [illegible] ان طبيعة [illegible]
حاصله ان [illegible] ذاته [illegible] ان يكون العرض

الجسمية طبيعة نوعية لكن بما يعني ذاتها حقيقة نفسه وانصافها بالامور المتضادة من قبيل اتصاف الشئ [illegible]
الاشكال [illegible] التصور واثبات المطلوب [illegible] المقصود منها بان كون تلك الامور [illegible] من خارج وان كان
كل منها [illegible] حصول نوع من الاجسام بقوله وكون الطبيعة لها مدخل [illegible] لا يكون [illegible]
بعد الى تلك الامور من الخط والسطح والجسم والحاصل ان الصورة الجسمية لما كانت متحققة في نفسها [illegible]
يكون [illegible] اخرى ان تختص [illegible] من خارج لا بد ان يكون [illegible] التشخص [illegible]
الامور المتضادة [illegible] من خارج [illegible] الى امور [illegible]
خارج [illegible] الى [illegible] من داخل [illegible] كل [illegible]
[illegible] الى [illegible] من خارج وذلك
الصورة الجسمية [illegible] من داخل [illegible] من خارج [illegible] طبيعة نوعية [illegible] الافراد
طبيعة واحدة نوعية [illegible] الى الانفصال [illegible] احتياج بعض افراد الصورة الى
المادة دون بعضها [illegible] اثبات المادة في جميع الاجسام ان الجسمية كانت [illegible] الصورة
الجسمية [illegible] الجسم المطلق الذي [illegible] بالجسم الذي كالمادة لا الذي كالجنس [illegible] ان المادة
[illegible] الى [illegible] من خارج [illegible] الى [illegible] من خارج [illegible] الصورة
[illegible] الجسم [illegible] الى [illegible]
داخل [illegible] طبيعة جنسية وفي قوله كالمادة [illegible] ان الصورة كالمادة في [illegible]
[illegible] قوله لا الذي كالجنس من قبيل [illegible] في قوله كالمادة [illegible] الجسم
[illegible] الجنس كالجنس [illegible] ان الجسم [illegible] الجنس [illegible] الجنس [illegible]
وقد عرفت الفرق بينهما في كتاب البرهان [illegible] المادة [illegible] شرط [illegible]
الفرق بينهما باعتبار انها بالاعتبار الاول [illegible] من داخل [illegible] باعتبار الاخر [illegible] ذلك الانضمام
[illegible] الصورة الى المادة [illegible] وان [illegible] من خارج
كالسواد [illegible] انه [illegible] ان احتاج في وجوده [illegible] الى امر من خارج كالموضوع [illegible]

تحصيلا نوعيا مع

منه

بأن لا يكون الصورة كالمادة من شأنها أن يحتاج في تحصلها إلى أمر ينضم إليه من داخل وكذلك من حيث كونها موجودة
في الخارج من حيث الامتياز في الأفراد [illegible] فيما يقال إن الجسم المطلق في الوجود [illegible] وقد أشار الفاضل الرازي إلى [illegible]
بينها بالاعتبار الأخير [illegible] حيث قال إن الجسم إنما تحصل بنفسه [illegible] أن يكون تحصلها بانضمام الصورة
النوعية [illegible] لأن الجسم طبيعة جنسية إنما تحصل وتتقرر بصورة فلكية أو عنصرية فقول [illegible] أن الجسم يحصل
بنفسه [illegible] لأن الجسم جنس [illegible] الجسم [illegible] في الخارج موجود بوجود المادة في الخارج موجود
آخر وقد حصل [illegible] موجود ثالث هو الجسم [illegible] وإن كانت [illegible] في ذاتها [illegible] في الخارج عن جميع ما يضاف
إليها من الصورة والأعراض إلا أن الجسم لا يتقرر [illegible] إلا إذا كان فلكيًا أو عنصريًا [illegible] من حيث الجسم [illegible] الجسمية
[illegible] الشيخ كالصورة [illegible] المادة [illegible] الشيء [illegible] إلا أن [illegible] أن الإدراك [illegible] الصورة
مما هو الصورة النوعية [illegible] تشبيهها بها باعتبار [illegible] الصورة النوعية [illegible]
يقال إن في الإيراد [illegible] الصورة النوعية [illegible] الفرق بينها
في الإيراد [illegible] بأن يقال إن الصورة الجسمية [illegible] في ذاتها [illegible] الصورة
النوعية [illegible] الجسم المطلق [illegible] قال بل الجسم إذا أضيفت إلى [illegible]
الصورة [illegible] العبارة [illegible] الصورة التي [illegible] الصورة النوعية [illegible] الجسم
في [illegible] الصورة الجسمية [illegible] الصورة [illegible] الصورة [illegible]
بل [illegible] وإن كانت الجسمية [illegible] قال [illegible]
[illegible] الاصطلاح [illegible] الإيراد [illegible] العلاوة [illegible]
[illegible] إثبات [illegible] قال والمقدار المطلق [illegible] الأمر [illegible]
[illegible] بالمقدار المطلق [illegible] أن المقدار
المطلق [illegible] خطًا أو سطحًا [illegible] خطًا [illegible] سطحًا [illegible] المقدار
المطلق [illegible] في الخارج [illegible] الفاضل الرازي [illegible] قال
[illegible] الشيخ في الشفاء قال إلا أن [illegible] بالصورة الجسمية [illegible]

الشيخ من تشبيهها بالمادة حيث قال كالمادة قال [illegible] بالفعل إلا في المادة [illegible] الصورة
الجسمية طبيعة نوعية [illegible] الصورة [illegible] المشائين [illegible] في الأجسام
[illegible] الدليل [illegible] أن الصورة الجسمية طبيعة نوعية وكل طبيعة نوعية لا يجوز اختلاف أفرادها بالطول والقصر
بالصورة الجسمية لا يجوز اختلاف أفرادها [illegible] أفرادها [illegible] أن [illegible]
[illegible] الاختلاف [illegible] المشخصة [illegible] العوارض [illegible] الأدلة [illegible] إثبات [illegible]
الصورة الجسمية [illegible] بل [illegible] في [illegible] المادة [illegible] الصورة
[illegible] طبيعة واحدة [illegible] سواء كانت طبيعة جنسية [illegible]
[illegible] هذه الصورة [illegible] في المادة [illegible] الأجسام
في أفرادها طبيعة واحدة نوعية [illegible] إذا كانت طبيعة [illegible] أن تختلف [illegible]
[illegible] بالطول [illegible] طبيعة [illegible]
الأشكال [illegible] المقدار [illegible] الاتصال [illegible]
[illegible] المادة [illegible] الأشكال [illegible]
[illegible] الاتصال [illegible]
[illegible] أن المادة [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الاتصال [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] المادة
[illegible] الصورة الجسمية [illegible] المادة [illegible] المشخصة [illegible]

اشخاص الحكمة من نوعها بل ان طبيعته يقتضي ان تكثر افراده متفقة الوجود بها [illegible] على انه لم تكن له نظائر [illegible] بالمادة على
ان فيه بطلان الاتصال عليها ومن البين الظاهر ان خصوصيات الصور [illegible] لا مدخل له فيه على [illegible] ذلك اليه او كثرة
في اثبات الحاجة حيث قال ان الصورة باي الصورة الجسمية لا تختلف ولا يجوز ان يكون بعضها قائما في المادة وبعضها غير
قائم في المادة فانها [illegible] من الطبائع التي [illegible] طبيعة لا اختلاف فيها [illegible] الطبيعة ويعرض لها اختلاف في نفس
وجوداتها وجوداتها ذلك الاختلاف فان [illegible] الحال [illegible] عرض وان [illegible] موضوع فان
اثر [illegible] الطبيعة عرض ايضا ان وجودها في ذلك الاحد لا يخلو اما ان يكون قائما في مادة او غير قائمة او بعضها قائما وبعضها
غير قائم فلا [illegible] ان يكون بعضه قائما وبعضه [illegible] الاشتراك بينها في ذلك الوجود من حيث هو واحد بغير فصل فيتعين ان
يكون ذلك الاحد اما كله غير قائم فيها او كله قائم فيها ولكن ليس كله غير قائم فيها فيتعين ان يكون ذلك الواحد كله قائما فيها فيتعين ان كل
جسم يتركب من الهيولى والصورة وذلك ما اردنا بيانه قال وكل ذي مادة [illegible] كان ذلك التعلق بها او الحلول فيها
فيشتمل الشيء الواحد لكنه كان اولا منفردة وذلك الصورة والاعراض التابعة لها قال ان هذه المادة الجسمانية تستحيل ان
وذلك لانها لو وجدت خالية عن الصورة لكانت مادة اخرى بيان [illegible] عليها انها في نفسها [illegible] من مطلق الصورة تكون موجودة
منفصلة للنقل مستعدة لان صورة كانت [illegible] ان توجد فيها [illegible] القبل والقوة وقد سبق ان كل موجود بالفعل له
استعداد لشيء كان ما يتركب من المادة والصورة [illegible] على فرض تجريدها من الصورة غير مادية [illegible]
على مادة اخرى ومثل الكلام [illegible] الى ما لا نهاية [illegible] استعداد [illegible] الدليل [illegible] العلة [illegible]
[illegible] شيء [illegible] فيه شيء [illegible] قوله وايضا [illegible] قال ولا يجوز ان تكون مجردة
الذات متحيزة [illegible] الى المطلقة [illegible] وبيان ذلك [illegible] العموم مجردة الى المقارنة
للمقارن [illegible] ذلك [illegible] القائل [illegible] الجسمي [illegible] الصور الجسمية قال البعد المتصل
المكمل [illegible] الصورة الجسمية [illegible] الرافع [illegible] على [illegible]
واما [illegible] المقدار [illegible] الجسم التعليمي [illegible] الجسم التعليمي [illegible] الصورة الجسمية التي [illegible]
[illegible] الجسم التعليمي [illegible] قال [illegible] الى [illegible] الاتصال [illegible] البعد المتصل في
وذلك [illegible] على التدريج [illegible] المقدار [illegible] على الاتصال [illegible] مقدار [illegible] مقدار

ذلك البعد المتصل قال وهذا الحال [illegible] اكثر [illegible] قابل لصورة تامة [illegible] ان مادة [illegible] المادة [illegible]
الصورة [illegible] حيز خاص [illegible] الصورة المادية [illegible] ذلك [illegible] او ذلك [illegible] حيث لا حيز [illegible]
الاحوال [illegible] الصورة [illegible] البين [illegible] حيث لا [illegible] اذا حصلت المقارنة في حيز مخصوص دون حيز اخر
في جميع الاحيان [illegible] احد [illegible] على [illegible] حيز مخصوص [illegible] طبيعة [illegible]
من المكان [illegible] الارض [illegible] الا [illegible] كلية الارض [illegible] الجزء [illegible]
في شيء من الاماكن [illegible] باطل [illegible] ولا يجوز ان يحصل في مكان دون مكان بغير مرجح [illegible] جهة من جهات الارض [illegible]
جهة [illegible] المتخصص [illegible] ذلك [illegible] الترجيح [illegible] الوضع [illegible]
قال [illegible] اقول [illegible] المادة [illegible] كلها [illegible]
[illegible] الحادث [illegible] الجزء [illegible] الحصول في الحيز
[illegible] الجزء [illegible] ان كان [illegible] في الترتيب [illegible]
[illegible] ان الشيخ [illegible] ان المادة الجسمانية لا تعرى عن الصورة [illegible]
[illegible] ان الحيز [illegible] الاجسام [illegible] المكان [illegible] الجزء [illegible] الوضع
[illegible] المكان الطبيعي [illegible] الكلي [illegible] الجزء [illegible]
[illegible] الحيز [illegible] مخصوص [illegible] الجسم [illegible]
في حيز [illegible] المكان [illegible] الجزء [illegible]
[illegible] الجسم كانت طبيعية [illegible] المكان [illegible] من حيز الارض [illegible] المكان [illegible]
[illegible] الجهة [illegible] كلية [illegible] ان تعين الحيز [illegible] الطبائع [illegible]
[illegible] المكان [illegible] الطبيعي [illegible] الاحيان [illegible] يكون لكل مادة
مكان [illegible] الجزء [illegible] الاحيان [illegible] ان [illegible] الجزء [illegible] المكان
[illegible] البعد [illegible] قال [illegible] الشيخ [illegible] قال [illegible]
والغرض ان المادة الجسمانية [illegible] من الصورة [illegible] ان [illegible] الصورة اصلا قال [illegible] ان يكون [illegible]

[illegible] فلا يكون واحدا او كثرة متصلة لذاته [illegible] ان كل [illegible]

الكثرة فلا تكون الوحدة متصلة لذاته [illegible] الاول [illegible] قال لما كان وجود [illegible] الذي [illegible]

[illegible] اصلا الى [illegible] وان كانت تلك الوحدانية [illegible] اشارة الى بطلان الاول [illegible]

يكون [illegible] الى [illegible] الوحدة [illegible] حيث [illegible] من حيث [illegible]

[illegible] والاصل [illegible] الاول [illegible] الانفصال [illegible] تختلف بالذات [illegible]

[illegible] الوحدة والكثرة [illegible] الصورة الجسمية الواحدة [illegible]

[illegible] صورة واحدة [illegible] الوحدة [illegible] صورة اخرى [illegible] الاخرى [illegible] الوحدة

[illegible] ان [illegible] الاول

هذه الصورة الجسمانية [illegible] الاول [illegible] المادة والاصل [illegible] الصورة [illegible]

[illegible] الصورة التي [illegible] الكل [illegible]

[illegible] المادة التي [illegible] صورة الكل [illegible] الكل [illegible] صورة

[illegible] الاول [illegible] ان يكون ذلك لان [illegible] الكل [illegible] ان يكون

[illegible] ان يكون ذلك باختصاص احد [illegible] دون الآخر [illegible]

[illegible] اخرى [illegible] صورة [illegible]

[illegible] الواقع [illegible] صورة [illegible] كانت [illegible] صورة

والمراد من الصورة [illegible] المقدار [illegible] الصورة الجسمية [illegible] حرف الاستثناء [illegible]

[illegible] الاول [illegible] اشارة الى [illegible]

[illegible] الكلام [illegible] الواحدة [illegible]

[illegible] حرف الاستثناء [illegible] الاول [illegible]

[illegible] ان اختصاص احد [illegible] الآخر [illegible] الآخر [illegible]

[illegible] اختصاص كل [illegible] التفاوت

في المقدار او الكيفية [illegible] المقدار [illegible] الصورة [illegible] المقدار [illegible]

[illegible] صورة [illegible] حرف الاستثناء [illegible]

[illegible] الاحتمالات [illegible] الآخر [illegible] اختصاص كل [illegible] الآخر [illegible]

[illegible] الآخر [illegible] اخرى [illegible] واحدة [illegible] الكيفية [illegible]

[illegible] والحاصل [illegible] ان يكون [illegible] الآخر [illegible]

[illegible] اخرى [illegible] الشخصين [illegible] قال [illegible] الاولى [illegible]

[illegible] الكل [illegible] الى [illegible] الجسم [illegible] صورة [illegible]

من الصورة [illegible] الصورة [illegible] الصورة [illegible] الكل [illegible]

الى [illegible] السؤال [illegible] الطبيعة [illegible] الآخر [illegible]

[illegible] الكل [illegible] الكل [illegible]

[illegible] صورة [illegible] السؤال [illegible] الاتحاد والافتراق [illegible]

[illegible] المادة [illegible]

مادة [illegible] الصورة [illegible] صورة اخرى

[illegible] الصورتين [illegible] الصورة [illegible] صورة جسمانية [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] المادة والصورة [illegible]

[illegible] المادة بالقدر والمقدار [illegible]

[illegible] الصورة واحدة [illegible] المادة [illegible]

[illegible] وان كانت الصورة الجسمية واحدة [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] كانت الصورة [illegible] واحدة [illegible] ان [illegible]

[illegible] والصورة الجسمانية [illegible] واحدة [illegible] المادة [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] المقدار [illegible]

[illegible] المقدار [illegible] الصورة [illegible] المادة [illegible] كانت موصوفة بالصورة [illegible]

المحققين ره

بالحاصل ان ورود التألف والتحلل المختلفين [illegible] قدر دون قدر لكن ان ينتقل [illegible] الى آخر كلامه
لم يجب وله وحكم الشيخ الاول [illegible] القدر [illegible] والاعراض النوعية لاختصاص الجسم المادة بقدر دون مقدار
معين ومقدار غير قدر اولا [illegible] ان يكون الصورة والاعراض [illegible] اجزاء [illegible] لكن بقوله [illegible]
[illegible] ان اسم الاشارة اشارة الى استعداد خاص [illegible] الطاهر [illegible] كونه [illegible] ما حسن [illegible]
[illegible] بما اورد [illegible] المادة لا تتصف بالمقدار الا بواسطة الصورة والاعراض [illegible] الا ان
في قوله [illegible] استعداد خاص [illegible] ان الاجسام مخالفة المقادير والاحكام
وقال الشيخ [illegible] الى [illegible] هذا القدر [illegible] اجسام [illegible] الشخصان [illegible]
[illegible] الاجسام [illegible] الى [illegible] القدر [illegible] بقوله [illegible]
[illegible] تخصيص الاجسام [illegible] المقادير [illegible] نسبة المقادير [illegible]
[illegible] آخر [illegible] ان يصدر المطلوب الا [illegible]
لا يستحق ان يتصور المقدار [illegible] الجسم والاصل [illegible] وجود الصورة الطبيعية [illegible] ان [illegible] بحيث

خاص وشكل خاص ومقدار خاص ولا ان يكون الجسم المطلق [illegible] خاص الا [illegible] بصورة [illegible]
ان [illegible] والجسمية [illegible] الجسم [illegible] ان [illegible] الا [illegible] ان يكون بشكل خاص
[illegible] الجسم اذا اختلف مقداره [illegible] الصغر [illegible] بالكل [illegible] الصور الجسمانية
[illegible] واحدة المناسب المقادير [illegible] ذلك المقدار [illegible] ان يكون [illegible]
[illegible] ان [illegible] يكون اقتضاء [illegible] من الاسباب [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الاحتمالين [illegible] ان [illegible] يكون [illegible]
وعلى [illegible] الكلام [illegible] بالنسبة الى جميع الاجسام [illegible] والكيفيات والاستعدادات
[illegible] واحدة [illegible] الكلام [illegible] الصورة النوعية والكلام [illegible]
[illegible] الكيفيات والاحوال [illegible] سلسلة [illegible] الى [illegible]
[illegible] مقدار [illegible] بالنسبة الى جميع المقادير [illegible] الاول [illegible]

[illegible] الى [illegible] وان كان الترجيح في جملة [illegible] السلسلة [illegible] الصورة النوعية [illegible] بالاجسام [illegible]
[illegible] الاستعدادات والمقادير والاقطار من دون لزوم ترجيح بلا مرجح مطلقا [illegible]
لاثبات الصورة النوعية للاجسام [illegible] اثبات كون المادة والصورة الجسمية [illegible]
بلا مرجح [illegible] هذه السلسلة المشتملة على الصورة النوعية [illegible] الكيفيات الاستعدادية
ان اية صورة [illegible] اية كيفية [illegible] اية صورة نوعية [illegible] سلسلة [illegible]
[illegible] الترجيح [illegible] صورة النوعية [illegible]
[illegible] من الاسباب [illegible] الصورة [illegible] ان في الماء [illegible]
للماء [illegible] الصورة [illegible] عنها عند زوال
[illegible] الماء [illegible] الصورة المائية [illegible] الاول [illegible]
الجسم [illegible] الاول [illegible] الاخر [illegible] الطبيعي [illegible]
[illegible] الاعراض [illegible]
للاجسام [illegible] الاعراض [illegible] الجواز [illegible]
[illegible] الكيفيات [illegible] الحركة الكيفيات [illegible] اختلاف
الصورة النوعية للاجسام [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] الكيفيات الاستعدادية [illegible] الكيفيات
[illegible] والانفعال [illegible] الصور الجسمانية [illegible]
استناد هذه الكيفيات الى الكيفيات [illegible] مبادي [illegible]
[illegible] التسلسل [illegible] اثبات [illegible] استناد [illegible]
[illegible] الكيفيات [illegible] الاجسام [illegible] استناد
[illegible] الحركة [illegible] ان شاء الله تعالى [illegible]
[illegible] استناد [illegible] العرض [illegible] وان [illegible]

تام به واما عند العرض الخارجية آخر مادون ما ذكر من حصول الم [illegible] آخر [illegible] كالمادة [illegible] مردود
لا شك استحالة ان تنقلب الحمرة [illegible] مطلقا والالكان العرض [illegible] باشتراط [illegible] ذلك خلاف [illegible]
المصنف والمحقق [illegible] ليس [illegible] قال [illegible]
مطلقا بل يقع منه [illegible] مطلقا واثبات الصورة النوعية مع قطع النظر عن كونها اشد واضعف انوع كونها
نوعية على سبيل العرض بل [illegible] بالحقيقة كما ان الاشد والاضعف [illegible] الشدة والضعف [illegible]
الانواع [illegible] من الانواع الحقيقية [illegible] من الكتاب [illegible]
فلا قال [illegible] كان الاشد والاضعف قد يحارب الاختلاف في النوع [illegible] بالنوع [illegible] المراد
منها الشديد والضعيف [illegible] الاختلاف [illegible] باعتبار الشدة والضعف الذين [illegible] الصورة
النوعية [illegible] الحقيقية [illegible] والمراد من قوله قد يحارب الاختلاف في النوع انه قد
يحارب الاختلاف في النوع الذي [illegible] اثبات نوعية تمام الصورة النوعية [illegible] من الاشد [illegible]
كل من الاختلاف بالنوع مطلقا ومن الاختلاف بالاشد والاضعف فالعلامة [illegible] من المتقدمين اشارة الى
[illegible] من كون الاختلاف في الاجزاء المتصلة [illegible] الاول بالصورة النوعية [illegible] الاختلاف
والعالم [illegible] اشارة الى [illegible] آخر من الحكماء المشائين والاشراقيين في كون الاختلاف بين النوع
بين الشديد والضعيف [illegible] الاول [illegible] الى آخره [illegible] ذلك
من ان الشدة والضعف من الفصول [illegible] فا [illegible] كل من الاختلاف بالنوع مطلق
ومن الاختلاف بالاشد اشارة الى [illegible] الاختلاف [illegible] والرسم [illegible] قوله
مطلقا [illegible] الشديد والضعيف لا اختلاف في كون [illegible] بالنوع او الصنف [illegible]
المتقدمين [illegible] المراد من المتقدمين في قوله فالعلامة [illegible] من الحكماء المشائين [illegible] اثبات
هذا المعنى [illegible] والوجه ان [illegible] الاختلاف [illegible]
حاصله ان يكون لكل رتبة من الشدة والضعف [illegible] من ذلك انه لا يلزم ان يكون
لكل رتبة [illegible] ان يكون [illegible] الاخير [illegible] ذلك

[margin:] [illegible] الشدة والضعف [illegible] والضعف [illegible] النوع [illegible] والضعيف [illegible] النوع [illegible]

[margin:] [illegible] كان الاول [illegible]

يقال ان مراتب الشدة والضعف لو كانت مخالفة بالنوع يلزم ان يكون الباقي [illegible] البياض [illegible]
الشديد المتحد بالنوع وذلك بان يخرج مرتبة من البياض مثلا [illegible] المرتبة [illegible]
[illegible] مراتب الاختلاف من الاضعف الى [illegible] السواد [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] توجيه هذا الكلام [illegible]
المراد من قوله ويجوز ان يختلف بالنوع مطلقا هو الاختلاف بالعرض لا اختلاف المادة بالحقيقة [illegible]
الصورة النوعية [illegible] من ذلك هو اختلاف المادة في [illegible] بالنوع [illegible] تحقيق الكلام
[illegible] ان هذا الاختلاف [illegible] الاطلاق [illegible] بالشدة والضعف [illegible]
[illegible] الاطلاق بل [illegible]
عند المتقدمين [illegible] الاختلاف [illegible] قال [illegible]
[illegible] قوله [illegible] اشارة الى كون الصورة [illegible] اشارة الى [illegible] المادة [illegible] ان يكون [illegible]
[illegible] المادة [illegible] الصورة النوعية [illegible]
[illegible] النظر [illegible] الاشكال [illegible] فالاول [illegible]
الاحياء [illegible] الاول [illegible] من الجسم [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible] قوله [illegible]
الى [illegible] قال [illegible] المادة [illegible] الصورة الجسمية [illegible]
لا [illegible] المادة [illegible] الصورة النوعية [illegible] الصورة [illegible] المادة [illegible] قال ان المادة [illegible] اقول
[illegible] المادة [illegible] الاشياء [illegible] الارض [illegible] الاشكال
[illegible] الى [illegible] الاشكال [illegible]
[illegible] الصورة [illegible] الصورة [illegible]
الذي يكون [illegible] قال [illegible] الجسمانية [illegible] قال [illegible] اقول [illegible]
[illegible] من قبيل الاضافة فلا يلزم ان يكون من [illegible] المادة التي [illegible] العرض [illegible]

[margin:] لا على الاطلاق بل [illegible]

بمالاشارة اليه تنبيها على ما عرفت من الاضافة قال وقد عرفت كيف انه اشارة الى ما سبق من التلازم الوجودي الذي

[illegible]

[illegible]

من قوله فهو علة تامة

اي بان الفاعل بريء من العدم لكن هو علة للآخر وقوله وهو مستحيل لما سلف من الاولوية بلا مرجح اشارة الى ما قال في الطبيعيات
من ان الجزء الذي هو الهيولى لا يتقدم على الشيء الآخر وفيه ان المادة مثلا هي المقدم على الشيء الآخر الذي يكون
وذات بذلك التقدم الذي يكون لكل علة للآخر فيلزم ترجيح بلا مرجح وهو خلاف المفروض لانه
من اقسام ما يمكن ان يكون علة للآخر وذلك حيث قال فان كان ليس يرجح احدهما من الشيئين الذي ذكرنا على الآخر
وان الفرض ان احدهما اولى ان يكون علة للآخر فيكون ذلك لامر ثالث غير ما ذكرناه فان كان احدهما الآخر
ان علة العلة علة وهو ايضا ما وقع منه مثله ولا من جهة آخره بل ان يكون احدهما علة والآخر علة وذلك
مع ان الشيء لا يكون من حيث هو كذلك ولا من جهة اخرى فيكون مع النهاية والله اعلم ومن الاول
ف اذ هذا الاحتمال من تقدم الشيء على نفسه وهو فاسد ضرورة ان الشيء لا يكون عند الاول
على الثالث وهو علة لذلك الشيء لا من ذلك تقدم الاول على الشيء الذي لا تقدم الشيء على نفسه كذلك
واي هذا من ذلك الشيء في كلامه وما نبهناك عليه قال اما اولا فلان الماده انما هي ماده لان لها قوة
القبول للاخرى واما ثانيا فلانه ان الفرق بين السكون باعتبار اخذ الماده في الاول بانها مستعدة
وما اثبت حيث قال ان من المستحيل ان يكون ذات الشيء سببا لشيء بالفعل وهو مع ذلك قوة فيلحق
الاول مستفادا من الايجاب وانما هو من العلية ويلحق الفاعل والاول ما قاله في المحاكمات في توجيه ابرع
عن قوله فيصح لان ذات قد استفاده فاذكر الشيخ ههنا وذلك حيث قال ان الهيولى يستحيل ان
تكون علة موجبة للصورة انما تكون الهيولى قابلة والقابل من حيث انه قابل هو وجود القبول واما ثانيا
فلان القابل لا يكون فاعلا والا لكان الاول مستفادا من اعتبار الايجاب وانما هو من العلية واما ثالثا فلان
من حيث انه قابل على الآخر يوجد من الوجه الذي انه قابل وجد القبول والفعل لا يجوز ان
يجب بل الصورة في الواقع الا بحسب الامر الفاعل والقابل واما من جهة الفعل فلا يكون الا كما
ما لا يلزم ان يكون منقولا من امر النفس الا فلا ان ذكره بقوله من حيث هو قابل وحده فاذا الامر الذي
ههنا بقوله بانه مستعد وذلك اخذ البراهين من البرهان على ذلك ما انه ورد الشريف المحقق في المحاكمات وهو
غير وجه بقوله في ان وجه لحق فان الظاهر من عبارة الشيخ انه يستدل على المطلوب الذي الحجة لا تكون علة

علم المصلحة سيرة

موجبة بل واحد منها ان له جهة القبول لا الايجاب ولا الاقتضاء فلا يلزم من ذلك الجهة ويستحيل ان تكون له جهة الفاعلية
لا الايجاب ولا الاقتضاء لما اعلم انه بوجه من الوجوه يتعلق من حيث انه بالمرجح اي لا يوجد الفاعلية ولا بوجه
الفاعلية انتهى والحق ما يرجع اليه فيحصر با حاصله ان نسبة المستعد في الاول الى ما هو مستعد له لكان الاشياء ذاته
الى حد ان يكون ذات القابل تامة مدخل في وجوب وجود الصورة وان لم يكن كذلك باعتبار انه مستعد
له ان المقتضي يكون ما هو مستعد للصورة ان يكون الصورة فيه واما ذاته فيمتنع ان يكون كذلك موجودة
فيه لكن ان تامة مدخل في وجوبها فلذا اوجب وجود القبول عند وجود الفاعل والقابل معا وذلك
بخلاف ما عليه امره كذلك الاعتبار ضرورة انه لا يمنع ان يكون فاعلا ولا ان له مدخل في الفعل على ما قال ولانه
من المستحيل ان يكون ذات الشيء سببا للشيء بالفعل وهو بعد بالقوة فالاول انما يحل ذات الشيء بالقوة
من حيث هو بالقوة فهذا الصحيح انه لا يمنع ان يكون الماده بوجه من الوجوه سببا لذلك الشيء على الاطلاق
ما علاكان له او شرطا والجملة ان كلا من الهيولى والصورة ليست علة مطلقة للآخر اي لكن الصورة من حيث
هي شريكة العلة بخلاف الهيولى فانها لا يستحيل ان تكون علة مطلقة يستحيل ايضا ان تكون لها شريكة
لها لانها قابلة محضة والقابل لا يكون معطيا للوجود فان قلت الشريك العلة لا يجب ان يكون منعطيا
للوجود فان الصورة مع انها شريكة العلة لا يعطي الوجود بل معطي الوجود هو المبدأ المفارق فكيف اسبق
الى الباب انما يكون جزء العلة التامة والهيولى قابلة للصورة والعلة الفاعلة جزء العلة التامة قلت ان القابل
وشرائطه القابلية فيه خارج عن الفاعل وشرائطه الفاعلية فالمعلول لا يتوقف عليه بالقصد الاول والاصل
ان ما به لا يتقيد على الوجه يرجع الى ما ثمت فيه مستفاد الى ما ذكر ههنا طرف من ما وقع من الشيخ
في هذا الكتاب بقوله والمستعد بما هو مستعد لكن مع سبب لوجود ما هو مستعد له قال انتهى ولم يجعل الله موجودا
الا بيان لقوله اوبالذات لا لذاته لا ما سبق بقوله بالزمان او بالطبع ان الماده بقوله بالذات ان الكون
ههنا كذلك واسطة في الحركة به وهي ما يترتب عليه اصلا لكن يجعله جزءا اخيرا من العلة التامة فلا يتخلف عنه
السبب الطبيعي فلا يجعله فاعلا لا ما يشتد عليه الانسان لانه قبح بعد ذلك فيما يترتب عليه من العدل بانه
يجاري ذاته بان يتبع هواه ولا يجاري ذاته بان يجانبه حيث قال هو سواء كان ذاهبا اليه اي سواء كان الموضوع

صدم تقييد به

اقول م

الذي هو الشيء بسبب وجوده ما لكم عليه بوجود الاحتمال لم لا يجوز أن يجب وجود الشيئين جميعا ... [illegible]

مع أن ماله لا يمكن أن يوجد ... [illegible] ... يستحيل أن يكون ... مع الآخر

[illegible]

[illegible]

فلا [illegible] ذلك [illegible] بعض الصورة وذلك كاف [illegible] اذا كانت علة واجب لا يلزم ان تكون
الصورة العلة كذلك والحاصل ان منع [illegible] كون الصورة العلة تامة للهيولى استناد الامر المتشخص
الى علة [illegible] فلا [illegible] من العقل [illegible] كون تشخص المعلول الذي هو تشخص علته [illegible] ان ما وقع عن الشيخ ههنا
لكن تقريره على وجه يندفع منه الاشكال الاول الذي في المحاكمات بقوله لما تقررت ان الوجه الواحد
[illegible] كيف [illegible] لانه كلما تخلف كل واحد من المعلولين تخلف العلة وكلما تخلف العلة
تخلف المعلول الآخر وبعبارة اخرى كل واحد من المعلولين [illegible] العلة [illegible] المعلول الآخر فكل
واحد منهما [illegible] الآخر ثم قال ويمكن ان يجاب عنه بان العلة اذا صدر منها شيئان لا يكون صدورهما من جهة
واحدة بل من جهتين فكل واحد من المعلولين [illegible] العلة الا من جهة مصدريته والعلة لا تستلزم المعلول
الا من جهة اخرى فلا [illegible] الا واسطة [illegible] استنبط من هذا انه لا يمكن [illegible] اذن يجب [illegible]
[illegible] استناده الى العلة [illegible] من جهة واحدة بل لا يكون من جهتين ومن الظاهر ان احدهما
غير الاخرى فيكون استناد كل منهما [illegible] استناد الاولى [illegible] نظام [illegible] ان احد
المتلازمين [illegible] الآخر [illegible] ان احد [illegible] صدر الآخر عن العلة [illegible]
[illegible] من الآخر [illegible] من كل اثنين [illegible] عن علة واحدة
[illegible] كلما وجدت الهيولى وجدت [illegible] وكلما وجدت [illegible] وجدت الصورة
[illegible] كلما وجدت الصورة وجدت [illegible] وكلما وجدت [illegible] وجد [illegible] الهيولى [illegible]
[illegible] بعض [illegible] الحاجة الى [illegible] المتلازمين [illegible] على [illegible]
[illegible] من شيء منها فلا يكون علة تامة [illegible] عن الجميع يكون [illegible] الواحد [illegible] عن بعض
دون بعض [illegible] ترجيح بلا مرجح [illegible] الوجه [illegible] شيء من [illegible] لان العلة [illegible]
المشترك بينهما [illegible] خصوصية كل منها لا مدخل فيه [illegible] فاما ان لا يمنع عن
شيء منها فلا يكون علة تامة [illegible] ان [illegible] شيء من تلك الجهات [illegible] ان يكون
لخصوصية شيء منها مدخل [illegible] ان لا تكون الطبيعة المشتركة بينها علة تامة له بل [illegible] خصوصية شيء منها

عليه [illegible] وبعبارة اخرى ان كل واحد من هذه الجهات [illegible] علة تامة [illegible] لشيء علة له بذاته بل
[illegible] عليه [illegible] العام [illegible] العرض [illegible] وقع ذلك المعلول [illegible] الجهات بخصوصها
[illegible] عليه [illegible] العام والحاصل ان [illegible] علة تامة [illegible] ظاهر
[illegible] الاول [illegible] الآخر [illegible] قوله او يمنع عن الجميع [illegible] المعلول الواحد [illegible]
لان الخصوصيات لما كانت لا مدخل في العلية [illegible] العلة له هو القدر المشترك بينها [illegible]
[illegible] ان [illegible] التعدد [illegible] العرض [illegible] الجهات [illegible] العرض [illegible] الذات [illegible]
القدر المشترك بينها [illegible] الذات [illegible] التعدد فيه [illegible] الذات [illegible] واحد [illegible]
بالعرض [illegible] والعلة [illegible] متعدد [illegible] اشتباه احدهما بالآخر [illegible] ان اراد
[illegible] منها ان [illegible] الخصوصية [illegible] ظاهر وان اراد [illegible] ما هو [illegible] منها [illegible]
[illegible] الا ان [illegible] لا يمكن ان
[illegible] الى [illegible] قوله او يمنع عن بعض دون بعض [illegible] الترجيح
بلا مرجح [illegible] اشتباه العلة الذات [illegible] بالعرض [illegible] الحاصل انه [illegible] اراد
[illegible] خصوصية كل منها [illegible] وان اراد [illegible] بالعرض [illegible]
ان العلة [illegible] القدر المشترك بينها [illegible] من ذلك [illegible] بالهيولى
الصورة [illegible] تلك [illegible] الهيولى [illegible] الهيولى [illegible]
[illegible] شخصية [illegible] الصورة المطلقة [illegible] الهيولى [illegible]
كانت موصوفة بوجود [illegible] بانه [illegible] والصور [illegible] ذلك
[illegible] العرض [illegible] الصور [illegible] الاكبر
[illegible] الصور [illegible] فان الاشارة [illegible] ان يكون
[illegible] الى [illegible] من العقل [illegible] الاشراف
[illegible] الصورة [illegible] والجسمية [illegible] والهيولى [illegible]

فالهاجس ما يجس به في الجرم السمري فالامور المحصوصيات الزمنية والجزئية مناسبة الماء وتلبس الحكم لكن لكيفية
ينتج الشعاع الروحاني قال لان نسبة ضياء الشعاع الى النفوس عبارة عن الحركة والكيفيات المكونة في الاجسام ما اطلاق النفوذ
على الشعاع بحالها بالمدات النفوذ والانعكاس من كل انحاء مخصوصة فنيبغي ان توجد الى الاراضي فاراد الشيخ
ان شاء في اطلاق هذا اللفظ فقال يجب ان لا ما يقدس فيما ينطق به وقال فقيل انه شبه الهيولى بالجرم والصورة
اللطيفة كيفية لا نسبتها والصورة المخصوصة بالجنبة الحسية النافذة في الجرم المستنير بالجنبة النافذة وذلك لان
حلول الصورة الحسية في المادة بالسريان وفي قوله تمكن اشارة الى ما سماه اشتمال الصورة المتحدة من
مادة الى مادة كالات الكيفية الشعاعية النافذة في الجرم المستنير من كل جهة كما في الشفاف كالهواء ونحوه ثم قال
ولا يبعد ان لو علمت ان تجد لهذا امثالا وقيل ايراده شبه الهيولى بالجسم والصورة اللطيفة بالرائحة اللطيفة ونحو ذلك
الجسم بما يحل في الهيولى بالصورة اللطيفة المحفوظة بخلاف ما اذا اخذ الهيولى كالرائحة اللطيفة المحفوظة بافراد الثقافة
من الطباع واما تشبيه ذلك الشيء الذي لا يكون سلب الصورة والمادة الشخص يتعاقب والحجة بعد الحجة او
تشبيه ذلك الشخص بالشخص يتعاقب صورة بعد صورة وانما شبه ذلك الشخص بما له هذا الشخص [illegible] في قابل الشكل
في السموات والارض يعني انه يكون تشبيه ذلك الاب المستبشر لوجود الهيولى بالصور المتعاقبة الشخص يمسك
شيئا بحالات متعاقبة يزيل واحدة منها ويتبع اخرى بدلا عنها ثم ان ما يلقيه تارة اخرى فقد لا يمسك [illegible]
اخرى منها فيحصل ذلك الاب ربما فادها حكما بالضبط لها حكما يكون ذلك المارف بمنزلة يد وكما وذلك
الشخص في التبع الرحب بالذات وباقي الامثلة كما اما ثم الحجة والاثبات يكون الاول من المثل الواقع منه
ان تجد لهذا امثالا هو ما تم من المحال بان تجد الهيولى والصورة مثالا اخر وهو ان العالم كله كالصورة والمادة
في مكان الخلاف ويشترطه فيه في مباحث وقال فصل ان الحوادث لا بد لها من الوجود متناهية اليه من حيث كونها ناقصة
لا يستعد الا ادراك وانما يكون مستعدة انما تحركات الافلاك بسبب العالم كله الا كنفس واحدة على ان
يكون العقل من المفارقات تشبيه قد انظر الماهية بمنزلة انه لما كان التابع لها بمنزلة فيد وحاله
فاون وانه فقد بان ان الافلاك من المفارقات الكرية والجوهر الاعلى تنبيه لو لا انه الكلام بمنزلة روح
والانفس الجيدة الكلية الحركة للاجسام الاثيرية بمنزلة حياته والعدية للاجسام العنصرية بمنزلة بيانه وانا السعاد الكاملة

من ان هذا ما سواه امر [illegible] النفوس الناطقة السابقة بمنزلة قلبه ولهذا تكون الانفس في جميع العالم العرضية بالكتاب في
قوله في كتاب الحكمة المشرقية ايضا انه انكشف من لوث صحيح صحيح ثم ان العالم كله الا اول اشارة في كتابه انه حيا
الى كون العالم بمنزلة شخص واحد فقوله كان العالم مركب من اشياء يجعل بعضها حيض يكون العالم الاول
الواحد الذي لا خلاف فيه ويكون ايضا ان العالم مختلط ثم هو ذلك ان كل جزء منه مضاف الى الكل
فلا جزء له لانه جزء كلك وزاد بالكل ويكون ذلك لانه لا بد جنبه اجزاء العالم كان بعضها من بعض كلك ثم هما
كما كان شيء واحد ثم اكن احدا من الآخر فاذا توحيد العالم واجزاؤه على هذه الصفة كانت فيه حقيقة توحيدا فيكون اذا ارتفع
ما العالم رفعت اجزاؤه من حيث فانت تلك بما العالم على وحدة بالحق ان يكون العالم الاول على هذه الصفة التي هو على مراداة
ما ذكره قوله ان العالم حيوان واحد فانه عنه مع من اخرى لا جرم من قوله تعالى في الجسم الا في الحج فيها
بين السماء وما يجمع بها في مالك يتحدس ان العالم منه بما عند بوقع من اجزاء ارتباطات مخصوصة ونسبات
معلومة تشهد الحقيقة العقلية بالبرهنة النظرية تشهد بان حاله صحيح حالة بان له مبدأ وان ما كان بين اجزائه انتظام
واعضائه التيام وقد تكلف الشيخ في قال انه لولا ارتباط بعض الموجودات ببعض لما الموجب والنظام الكلي لا ذات الحق
على ان فيه بما واحد بعض فالهوى في ارتباطها اذن قريب الشبه من حال الشريف المعروفين المقال وتلك في كتب
التشريح فهو الاول مريب لفظه وفي الحكمة ان اعضاء الحيوان لا بد لها من الروابط والمانع والارتباط والامتحاج فيه حقه
الطبيعة وما اي حاصلة بخرج عادة وانه لا يعد ان يكون ارتفع الشيخ في الاشارات في بحث الخلاء من جنب الصورة
والمادة قوله فيها من اشارة اليه كما انه في كتابا كل الاجسام على الاشارات فيها ان فيها اسرارا
كثيرة يعني ان يكون متلوية في هذا الشرح مثال ان يكون فيه من احوال الاجسام الكرية بما من [illegible] تغيره بالبار
ومن احوال الوجود الكلي باشاره وذلك انه تحت من المبدأ بالمد من الوحدة والعلم والقدرة والارادة من حيث كونه
مبدأ انتظام العالم الطبيعي في اركان الحيط بما هو متغير خارج من التي اما النقل ليكون اثبات كونه عادة في العوارض
الغريبة لا من بحصل في اي الحكمة ابعد الطبيعة وفيها الحال في اثبات مبدأ انتظام الوجود من حيث اتحاد الاسطقسات
الاجسام من كل المدة ما تكون احيانا من الطبيعيات وقد ذهب ابن الشيخ في هذا المقام وانسب الى النقل قال الامام قال
لم يكن ذلك الشيء اي الجوهر المفارق الوهاب الصورة بالذات قال وجود شيء لا يشتمل اي حقيقة ذلك والآن

المفارق للوجه

كالعلم من تولد الشيء والتمرتيبات بحيثيه

الجملة قال بل وحدها تام في النسخة للمادة اذا كانت كل هوية الشخصية من الفارق مع صورة ما ابة صورة

كانت لكن الماهية واحدة بالعدد وجب ان ذلك الفارق مع ابة صورة اذا كان مع صورة

اخرى فلما كانت مع ذلك واحدة بالشخص لكانت الهوية الشخصية متكثرة بالعدد قال الا ان يكون الواحد بالمعنى العام المستحفظ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ومنها ما وقع من الشيخ في قوله ولا اشتبه ان يجعل الفرق بين الاربع في ان احد هذه الجواهر يا بان يحكم بحقيقة
الجوهر وليس في ذلك صعوبة على ما ظننه فلو كان فيه صعوبة فليس يصعب ما ذكره بهذا الرقم الاشتقاق في امر الجوهر
بقوله انه الجوهر عندنا ليس الكلام فيه الخلط وهو يشتمل في قوله من الكلام ان كون حقيقة الجوهر هو هو
من الصعوبة بمكان من حال وحكاية الاصطلاح لا تفيده مع اشتراكها والحاصل انه هو صعبه طلبه من اثبات
آخر غير الوجود من حيث هو هو وجود ثم ادرك الشيخ ان ما ان صرح بعبارته تدل وتبسط وجعل ما يرفع فيه ان ما ذكره
في الكامل الاشراق في قوله اذا كانت ان الاخر موجود في الجوهر ظاهر وجود لانه موضوع الى قوله ليستقل كلام
معانيها لان الجوهر حقيقة ما كان حيثما لكونه نظر الى انه من الاجناس والانواع حقيقة ماخوذة ثم شرط
ثم نظر الى ما هو من قبيل شرط الشيء فكون نسبته الى نسبة الجوهر لما الاجتماع ونسبة الحيوان الى الانسان
فكانه لا ان الكون للجوهر حسب اخرى زائدة عليه ولها ان حيوانيته ولا ان نسبة اخرى اذا صدق على الافراد
الشخصية فكذلك لا يعني ان يصدق الجوهر على افراده زيادة الجوهرية فظا انه ليس التسلسل ومعناه
انه كالانسان يكون الحيوان في الانسان بتصف بالحيوانية على ان تكون حيوانية اخرى بهذه الحيوانية الحقيقة
بها فكذلك لا يقال ليس الجوهر جوهر بالجوهر ويكون هذه الجنسية المميزة بهذا الاسم متصفة بمثل هذا الاسم
تكون حقيقة لا يلزم ان تتصف الجوهرية بالجوهرية اي كحقيقة الجوهرية وهذا النوع من قبيل الوضع وليس هو ثم
كان من اوصاف الانسان بعد في الاسم والجوهر والاعراض لا يلزم التسلسل وهذه الجهات الوضعية
التي تتصف الانسان في حقيقة الانسان والانسانية وكذا ما يصدق الجوهر فرجع الى حل الشيء
وان لم يرد على ما قاله الحكم الطوسي في التجريد ما خوذ ما ذكره وذكر الكامل الاشراقي ويتوجه عليه ما يتوجه الى ذلك
وذلك حيث قال فيه ولك ان تخرجه بين العبارة الجوهرية والوضعية من تركها في المعقولات تتوقف نسبته
احدهما على وسط واحد منهما الاول به والمعقول منهما لشتراكه من حيث ان الجوهر من حيث ما هو حقيقة بل الحق
انه يتصف بحقيقة امور لا اعرفه حقيقته في صورة انه وقوام وحقيقة والحق حينئذ انه يمكن وقع من الشيخ في
هذا الكتاب وفي غيره من الالهيات والاشارات من التعريفات والشبهات ومنها ما لو ان تعلقت ومعاني الالهية
في كتبه العلامة الذي لا يظهر للجمهور والنظر صريح الابطال من الحق الصحيح ويلوح لنا ذلك من حال الوجود من الشيخ

تقول وبالله التوفيق انه حقق في هو نسبته وتشابهه مشكل يسلط الاعتراض بكلامه ان من مقوله الكيف
كان المتاخرين يحملون الكيف من الوصف من اقسام الكم الوجودي الخارج فالمكن وجوده في الخارج الكون هو ما
عند من لا يقال بالقدم اذا من مقوله الكيف لا بين انه من الكم ونسبة الاعداد الاضافية بالامور العينية كما ان المتنبي
يجعلون الوحدة والعدد امورا اعتبارية والوجود في الخارج وجع ذلك يتصورون كما انه لا يمنعون منفصل ما لا دليل
لم يجعلوا الوصف بالكيف وجوده في الخارج فذلك فيه المواضع الاربعة وصرح الشيخ في التعليقات بان الوجود كالكيف
سائر الاعراض في ان وجوده في نفسه وجوده لمحله وهو وجود سائر الاعراض لموضوعاتها وهو ذلك الاعراض
وعلى طريقة القدماء ويكليه ايضا من الكيف يلزم ان يكون العلم كله مقولة من مقولة المقولة ثم قال وقد اورد
الشيخ في الهيات كتاب الشفاء ان العلم مركب يكون عرضا ان الجوهر لانه جوهر لانه حقيقة
سواء نسبت الى ادراك العقل او نسبت الى الوجود الخارجي واجاب بان الجوهر حقيقة اذا وجدت
في الخارج لا تحتاج الى الموضوع ولو بان ذلك الاحتياج الى الموضوع في الوجود الخارجي الذهني بان ما هذه من كل الشيء
جوهرا في ذاته يعد ضالعا في وجوده في الذهن لم يكن يكون شيء جوهرا وعرضا بالنظر الى الموجود واحد
حتى يكون شيء واحد لا يحتاج الى الموضوع بحسب الوجود الخارجي مثلا هو جميعه مرتفع الى في ذلك الوجود
ثم قال وقد لا اشكال في كون العلم الجوهر عرضا حتى الاشكال في انه حينئذ يلزم ان يكون العلم كله
من مقولة المقولة لكونه عرضا والاسم ذلك ما ذكره الشيخ لا يدفعه ذلك الاشكال لعرض ليس اذ ما قاله مشتبه
في كون الشيء جوهرا في ذاته وعرضا باعتبار حاله في الحاس الحاضرة في ذاته اثوابا والمكن من الذات بحسب
الحال والوجود وذلك لكون الوجود يكون الصفة لك مثلا من على كيفية سلبية انه ولا يخفى انه يرد عليه ما ذكرنا ما
جوابا لم يجز ما ذكر من ذلك وذلك تنزيلا حيث لا ينفي الا انه لا فات في قوله ان المتاخرين يجعلون
الجوهر من الوصف من اقسام الكم الموجود فالمكن وجوده في الخارج لا يكون عرضا عندهم ولا يخفى ان فرضه ان كل
المتاخرين هم الشيخ والعلم انه بناء على المتاخرين من المتاخرين ابو نصر الفارابي لانه بعينه من الحكماء في خطبه
شرحه على بعض ما ثبت في تعريفها بقوله كان من المتاخرين فانه بالقياس المعتاد والذاتي في وعلى
انه في الشيخ الرئيس في غير موضع من كتاب الشفاء حيث قال فاضل المتاخرين اسم الى ابي نصر والمعلم الثاني

جوهر او اسم

على الاول به

ما اخذه هو

[illegible]

[illegible]

بالذات وان كان ذلك بحسب الاستناد الى الشيخ الواجب الوجود الذات منقطعة انه الشي من عدم كرنها ذاتية لذاتها
تصدق عليه من سبيل العرض فلا اذ من قبيل وضع ما بالعرض مكان ما بالذات بل كلا تصدقها عليه حقيقة كصدق الوجود
على الكائنات ثم انه لو انضم بشيء انضاف شيء آخر وكذلك الانضاف تتقوم بجوهر ذاته بوجه اندراجه تحت جنسه فيه ما كان صدق
هذه المقولات انما يه على ذات واحدة بالذات والا لكانت مع وحدتها متخالفة الحقايق متغايرة الماهيات فقد
بان ان هذه عبارات في غاية الجزالة الى البرهان ان الوجود انضاف شيء ليس له بالمجاز ولا من قبيل اتصاف الذات بالذاتيات
وما ابعد الشيخ من كونه سلم تحققه بالحقيقة تحت جملة هذه المقولات مع مشاركته لذلك الشيء المتصف بالذات في مقولة هي على
ما اورده ابن اجزائه فهذه عبارة عن هذا انه سبب بعض الاجلاء حيث حكم بعدم ايراده من مقولة الكيف على طريق السلب في نسب
الامور الذهنية بالامور العينية ومع طاسة ان المعتبر في العرض هو الوجود الخارجي فلا يجيء ان يكون الوجود الذهني من الكيف
ذهولا من جملة تلك التوابين المشتبهة ومن جهلهم بانه من قبيل تشبه الامور الذهنية بالامور العينية فيلزم ذلك انتفى في صار
العرض في نسخ مقولات مكونه بحيث كونه موجودا في الذهن والمعتبر فيه هو الوجود الخارجي على تقدير كون المعتبر فيه
مطلق الوجود لم يمنع منه ذلك الا اذا قيل ان معتبر العرض في نسخ مقولات مستقر لب انقطع وقد علمت اما فيه
بل الحق ما علمته من دون الحاجة الى الالتزام وذلك الجواب او هذا الجواب لما ورد عليه في دروده الايراد ترجمة ما بل كما علمت
انه لست اختيار ما يرتضيه فوق الاول على الوجه الثاني ما ذكره الشيخ ابو نصر الفارابي في كتابه الرسوم الجمع بين الرايين
ان الشخص الواحد كسقراط مثلا يكون داخلا تحت الجوهر من حيث هو انسان وتحت الكم من حيث هو ذو مقدار وتحت الكيف
من حيث هو ابيض او عالم او غيره وفي المضاف من حيث هو اب او ابن وبالوضع من حيث هو جالس
او متكئ وذلك بعينه مما يشبه ايضا انه لا يصح ان يتكرر وتبطل ان المتحيز مع تحيزه بعض العشر فالعدد انما اعتبارا
في الخارج ومع ذلك يتضمن ان الكم المتصل والمنفصل الى اعتبار الاستقلالية في نصل يحتمل تحقق هذه العدد وتكريراته انما هو
وجعل اولا اليه من هذا الخلق الذي ليكون بعده شرحه فيه بما ذكرنا انفا انه يرد الايراد على الورود اعني الاوردة بمن السوال
والجواب بحيث تكون قبل كيف يمع حصول اللم معلقا من مقولة الكيف ومندرجا في مقولة الحمل بمنع من جهة العلم وجهة
المعلوم فتذكر ما يحصل من ليكون من العلم بعد ما ذكرنا في تحرير فيها بجوهريته والعرضية انما هو باعتبار الوجود العيني لا باعتبار الوجود
الذهني والحظ فلا يمنع ان يكون الحاصل في العقل جوهرا باعتبار انه بحيث اذا وجدت في الخارج كانت لا في موضوع عرضا

اثباتا بانه عرض وصورة ذهنية قائمة في الوجود الاصيل كون ما بالنفس مكن بان يكون عرضا قيل فيه قبل الكون ما لا يكون حصوله
في العقل وجود لا يثبت له فيها كان الا ان يثبت له كونه عرضا يكون هو في الوجود العيني قائما بالموضوع مع انه يمكن في وجود آخر
له ايضا الا ان يمنع ان يكون هو ايضا في الوجود العيني موضوعا ولان كان حصوله فيها كان يكون كما له عرض
كونه في الوجود العيني قائما بالموضوع اي الذي الى غيره ومن شانه الانضاف ما قال يلزم ان الكون في ذهنه الاشكال انتهى كلامه
انه لا وقع له لان الاشكال في الوجود الوجود بل باقية اذ من قبل المكثرات وكلها انما ذكره من السوال والجواب كما فيه
على النظام العراب بسط ان كون الحاصل في العاقل منه العلم لا ينافي ان يكون مقتضيا له الكيف وغيره فنقول انه
لا يحتاج الى الجواب وانما يجاب به فقط من جهة ان صاحب الجوهرية والعرضية ليس هو الوجود العيني الا ان حقيقة وجوده
الذهني ينزله وبذلك نظرا الى المسائل الاول فقط معناه من حيث ان يكون له مقتضيا لكونه بحسب الوجود الخارجي يكون
بحسب الوجود الذهني وهيئة او نقاطه من كون الشبه الخارجية ان هو من ان تكون المهية المعقولة له اعتبار كون
وانما في النزول الى الثانية فلا انما ان حصول العلم في العقل حصول ذهني ومن هنالك يمنع لذلك ان يلزم الكيف العرضي في
الوجود العيني فان المحسوس عرضا العرض الموجود في الموضوع وفيه الاخلال النسبة ولم يشترط ان يكون في الوجود
العيني كذلك وذلك ذهب المسالك كثير من العلماء ومع وجوده في الاذهان بخلاف كثير ما لم اشترط فيه الوجود العيني
مطلق بحيث اذا وجدت في الخارج كانت لا في موضوع وكان بعض الناس قد ادعى صدق الجوهر كما ذكره من ان العرض
مفهوم بحيث اذا وجدت في الخارج كانت في موضوع فتوهم انهم ذهبوا المقالات العرضية كالجوهر بحسب الوجود العيني
وليس كذلك انتهى وانما نقض بذلك ما اورده عليه بعض الاجلاء وتبطل انه لتعد تحقق ذلك في مواضع على ان يكون
الشيء الواحد ذا حيثيتين مختلفتين كان حال عن التحصيل لانه اذا اختلفت الحيثيات لا يبقى شيء واحد كيف يبقى الوحدة
مع اختلاف المهية بل ان يقال اولا ان الوجود في الخارج بجانب الوجود في الذهن بحسب المهية فلا يكون كذلك
المهية موجودة في الذهن وبيان ان الوجود الذهني على تقدير تمامه انما يدل على وجود شيء تكون المهية في الذهن على وجه
مغاير بما لها في الخارج ثانيا الى المحسوس الكلي في موضوعه الذي انما يثبت ان الاشكال السابقة مذهب في تحقيق ذلك
الاشكال بحسب مختلفة تارة المسالك يمنع العلم الى التصور والتصديق بالعلم بل هو مترددين الخاص والعام فان
من ان التصور ما ذا تعلق بالشيء يتعلق به التصديق اتحد التصديق مع التصور ولا تكن التصور بوجه وجود

التصديق كما اذا تعلق بشيء تعلق به التصديق يكون التصور اعم من التصديق بوجه آخر وهو جواب عما
يقال في هذا الاشكال بان نريد انه اذا تعلق التصور بما يتعلق به التصديق كان التصور ومتعلقه متحدين ذاتا وكما
كان التصديق متحدا مع متعلقه الذي هو المعلوم التصديقي ذاتا كان التصور والتصديق متحدين ذاتا والغرض تعلق
التصور بما يتعلق به التصديق ودفعه ثم بالحث [illegible] ما سمعت من التحقيق الصحيح فاعلم ان دفع هذا الاشكال يتوقف على النظر
عما اجيب عنه بكون العلم التصديقي بالنسبة الى [illegible] كما انه ليس [illegible] انه قد كان سبب ذلك
الاشكال بان الوجود الذهني على ضربين احدهما بحذو حذو الوجود الخارجي في ترتب الآثار والاحكام وصحيح
النفس به وليس حصوله لا بنفسه وانما [illegible] لكون كذلك ولكن [illegible] حصول نفس السابق المنقلبة الى الذهن
نفسه وحصوله بعنوان الآلية الثانوية فيه فالحصول الاول حيث الآثار والاتصاف بخلاف
الثانية ثم قال اذا عرفت هذا فاعلم ان التغاير الذاتي بين التصور والتصديق باعتبار النحو الاول من الوجود
الذهني [illegible] ادراك [illegible] لا يكون مقصودا الا بوجه بخلاف الثاني فانه ليس كذلك ثم قال كما اذا صار الاذعان متعلق
التصور فانه حينئذ حصول بصورته لا بنفسه فالعلم والمعلوم متحدان بالذات متغايران بالاعتبار انتهى ولا يخفى انه انما
[illegible] القائل باتحاد العلم والمعلوم بالذات ومن الظاهر انه اذا تعلق التصور بالتصديق يكون التصديق
حاصلا في الذهن بحيثية [illegible] التصور [illegible] الخ [illegible] صفات [illegible] بالذات [illegible] الباطنة
[illegible] موجودتين فيها [illegible] [illegible] بها [illegible] الصفات [illegible] موجودتين
موجودتين بحسب الواقع فيها فيحذوان حذو الوجود الخارجي [illegible] الزوجية فيها [illegible]
ثابتة [illegible] الزوجية للاربعة [illegible] الزوجية للاربعة في الذهن [illegible] احد [illegible]
فيه [illegible] الا [illegible] ثابتة [illegible] التصديق [illegible] حاصلة فيه حقيقة [illegible] ثابتة للاربعة
موجودة وجودا يحذو حذو الوجود الخارجي بخلاف [illegible] في الذهن [illegible] وان كان العلم بها [illegible]
فاذا [illegible] الى ما ذكره [illegible] الوجود الذهني [illegible] بحذو حذو الوجود الخارجي [illegible]
ولكن [illegible] الاول الا [illegible] اذا اتصفت النفس به [illegible] الزوجية للاربعة في الذهن [illegible]
[illegible] الاول [illegible] اتصاف الذهن به [illegible] العلم بها [illegible] في الذهن [illegible]

يحذو حذو الوجود الخارجي [illegible] الذهن [illegible] الاربعة [illegible] الزوجية [illegible] ذكره بعض
الاجلاء من ان الزوجية في الذهن الآن [illegible] هذا [illegible] النفس [illegible] التقييد [illegible]
[illegible] قوله واعلم ان التغاير الذاتي [illegible] باعتبار النحو الاول [illegible] التصور [illegible] الصفات النفسية التي تحذو
حذو الوجودات العينية [illegible] التصديق [illegible] بصورة لا بنفسه [illegible] حذو [illegible] بالذات
[illegible] الآثار [illegible] النفس [illegible] التصور والتصديق [illegible] صفات النفس
بالذات دون [illegible] كما هو الظاهر [illegible] التصور [illegible] التصديق [illegible] وفيه ما فيه
وثبوت الزوجية للاربعة فيها يحذو حذو الوجود الخارجي واما وجودها في الذهن [illegible] يكون موجودا ذهنيا
[illegible] وان كان [illegible] القائل بحصول حقيقته [illegible]
[illegible] القائل [illegible] بهذه العبارة [illegible] بعض الفضلاء [illegible]
تحقيق اتحاد العلم والمعلوم بالذات وتغاير التصور والتصديق بالذات [illegible] الوجود الذهني [illegible]
نفس التصديق المسمى بعنوان التصور حصل في الذهن [illegible] التصديق والعلم [illegible] بالوجه [illegible]
[illegible] ان يكون [illegible] بالوجه [illegible] ذلك [illegible] القائل بحصول التصديق
فيه [illegible] الوجود الذهني [illegible] بالعلم [illegible]
[illegible] الوجود الذهني [illegible] الشامل [illegible] حقيقته كان ذلك [illegible]
نقل الكلام اليه [illegible] الاول [illegible] بالاطرة
اليه [illegible] حصول التصديق فيه [illegible] القائل [illegible]
فيه [illegible] ان الشيخ ذكر في قاطيغورياس هذا الكتاب في [illegible]
[illegible] ووجودها [illegible] الموجودات [illegible] كونه موجودا خارجيا
وان [illegible] الانوار [illegible] وجود هذه المقولة [illegible] المقولة الاخرى [illegible]
الكميات والكيفيات وغيرها [illegible] ان الشيخ في كتاب النفس [illegible] فصل [illegible] مراتب افعال العقل
[illegible] مراتبها واعلم انه في [illegible] العقل المحض [illegible] صورة [illegible] صورة [illegible] على النفس على

هذا ينبغي ان حقيقة الحال في المفارقات المحضة في علمها بالاشياء فان مثلها هو العقل الفعال للصور الخلاق لها الذي
يكون تصوره اولى صوره والنفس التي تعلم ما هو حيث هي نفس فان تصورها هو التصور المركب المفصل فلا يكون بسيطة
من كل وجه فكل ادراك عقلي فانه نسبة الى صورة مجردة عن المادة وعن لواحقها المادية على النحو المذكور ولنفسك بانها جوهر
قابل منطبع بالمعقول بانه جوهر مجرد فاني حقائق فالنفس ذاته مجردة لها هو نفسه والنفس من تصورها [illegible]
هو فعلها بالفعل والذي الشيخ من حال الصورة التي في النفس هو ما قد تقدم ان هذا البحث من مشكلات امهات المسائل
الحكمة التي تقدم بان انه لا وجود لعجيبة ولكثيرا من النظرات فيها لم يتم انقاضها بحيث انه الظاهر من اصول الحكمة والعلوم
الفلسفة الحقة كونها علمها بالعوارض وهذا هو الانطباعية لا من حيث اضافتها باسبابها الموجبة الى تحصيلها كالاول الحد
الاول يلحق الذهن ويحيط به العقل من حيث [illegible] على سبيل [illegible] وهو الحكمة التي في جزء
الابداع على حصول [illegible] لا انفعال [illegible] الصور الراسخة فيها من القضاء والقدر [illegible]
علم تلك المثل الراسخة بالموجودات العالية والكائنات [illegible] ليست من قبيل العلم الانفعالي المستفاد
من وجودها بل من جهة انها من مباديها [illegible] فلترجع الى الكلي ان
يقال في جواب ذلك الاشكال وذلك ان يقال ان [illegible] ارشاده الشيخ [illegible] الاطلاع
الحاصل سواء كان فيه [illegible] العقل الذي [illegible] المحضة بالاعتبار [illegible] الكيف
يكون [illegible] سواء كان من وجه [illegible]
[illegible] سواء كان ذلك [illegible] ان [illegible] وجود [illegible]
ان في [illegible] المفارقات المحضة [illegible] الشيخ [illegible] الاطلاع
[illegible] انه اذا فتش [illegible] الاشكال
[illegible] قطع النظر [illegible] من سبيل
آخر [illegible] الشيخ [illegible] قطع النظر [illegible] خارجا
او ذهنيا [illegible] ان حصول صورة حقيقة [illegible] العاقل [illegible] الصورة
[illegible] الاول [illegible] ذلك [illegible]

تلك المعلومات [illegible] تلك الحيثيات [illegible] في صدق [illegible] الحمل الاولي الذاتي
الشيخ الشارح [illegible] صور شخصية في [illegible] شخصية [illegible]
من [illegible] الشيخ [illegible] اضافة بالشخص [illegible] حصوله في [illegible] من الوجود [illegible]
[illegible] قطع النظر [illegible] الامور [illegible] بان [illegible]
الاول [illegible] اذ [illegible] لا [illegible] في شيء من الاوان [illegible] بالتشخص [illegible]
نفس [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] تشخص [illegible] الشخص [illegible]
الكلي [illegible] الاول [illegible] ذلك [illegible]
وانا [illegible] الاختصار [illegible] بالانفصال قال وكذلك [illegible] [illegible]
[illegible] الطاهر [illegible]
[illegible] الطاهر [illegible]
[illegible] الطاهر [illegible]
الفعلية [illegible] الانفعال [illegible] الشيخ [illegible] العقل والانفعال [illegible]
ومن الظاهر [illegible] في التحصيل [illegible] في
[illegible]
حيث [illegible]
ومن تعبيرنا [illegible] حيث [illegible]
ومن الفعل والانفعال [illegible] ~~[illegible]~~
[illegible] من [illegible] الخارج [illegible]
في [illegible] في زمان واحد [illegible] الامتناع اجتماع [illegible]

الحسيني

مكان واحد واما الزمان وان صح ان يقع فيه اشيا كثيرة فيمكن ان يكون لكل منها متى غير ما للآخر لاختلاف النسبة باختلاف النسبتين
على ما يلوح من سياق سائر العبارات الواقعة منه في باب الزمان الواحد يمتنع ان يكون زمانا لحقائق كثيرة بالتعيين فان
متى كل واحد منها انه خلاف متى الآخر فان كون كل واحد منها في ذلك هو غير كون الآخر فيه وهو صريح في المعنى ثم انه
يمانع ما وقع منه في ردة الماء الذي يتطلب ومن هاهنا ان لا يشترك فيه حتى يمكن مكانا واحدا لشيئين
او اكثر بخلاف متى فانه ان جاز ان يجب فيها بوجها هذه كلها على الف المراد منه الزمان نفسه ويكون خلافا عليه
يشترك الماهيات في الاول ثم ان ما وقع منه يتطلب اشتراك النسبة بين هذه المقولات على ما هو ظاهر الماء ويخ
الشيخ الاشراقي من انها جنس لها ونسبتها اليه نسبة الانواع الجوهرية كالعقل والنفس والجسم ... الجوهر
على ان يكون انها انواع آونية له غير متدرجة ثم ان قوله فان قال ذلك ... لا يشبه المراد ان الفعل ... اي ان اثر
يتوهم بالحاصل الاتصال بالقابل ومع ذلك يشبه الاضافة كالاثر به ومن هنا يسمع ان القصد ... الاضافة
زمانيا ما يتقدم ... انها ... الحاصل ... الحال ... الموضوع ... اذ كان متحدا له باعتبار نظرا الى ذاته وآخر
نظرا الى ما عنه واخرى انه نظرا الى ... باعتبار ما له في ذاته اذ كان متجددا منقضيا غير قار الذات ... وباعتبار
ماله بالنظر الى ما عنه الانفعال وباعتبار ما له الفعل ومن هاهنا ... المفارقات العرفية ... فيها فعلا
ولا انفعالا ... من الزمان ... اذ ... ثم ان ... الآتيتين ثم ... كون ...
كونه معنى ... كان اجزاء الزمان مع كونها من التعاديا المتصلة ... مثله اخرى كالقبلية والبعدية ...
في طبيعيات ... الكتاب ... وهو مقدار للمكان ... الحركات بين القسم ...
ما ... محدودة ليس مقدار الحركة ... المسافة ... الموزان ... يكون ... كيف
يكون ... وهو منقض ... فيه ... يوضع ... هذا المقدار ... الموزان ...
... الاول ... الحركة ... مقدارا ... المادة ...
... الموزان ... كالبياض والسواد ... مقدار ذلك
الشيء في المادة تحصل في المادة مقدارا ... ان يكون مقدار ... ثم ذكران هذا المقدار المذكور
هو بعينه الشيء الذي هو لذاته متصل ... قبل وبعد وهو بنفسه ... الى قبل وبعد ... اعني هذا ان الزمان ...

قبل لا بالاضافة بل اعني ان الزمان لذاته ... هذه الاضافة ... سائر الاشيا ... الزمان ... بطلان ما قال
ان الاضافة لما كانت مقولة مباينة لمقولة الكم فلا يجعل احدها اجناسا للاخرى قال كما لو وجد في الموضع ... قال
ذكر ... الموجد ... اشارة الى ... هذه المقولات لا ذاتية ... الا كان النسب ...
قبل ... بعض ... قال موجود في شيء موجود في الموضع ... المقصود ... كون الفعل ...
... بالفاعل ... بالمنفعل قال ... هذه الاشيا مبادي الجواهر ... ان
النقطة مبدء الخط والخط مبدء السطح والسطح مبدء الجسم وان الكيفيات ... الجسم ... منها ... الكيفيات
مبادي لها قال ... حالة ... الجسم ... العرض ... قال
فالاحرى ان ... اسم الطبيعي ... الكيف ... الجسم الطبيعي ... الكيف ... بخصوص الكيفيات
... والحركات والانفعالات ... الكيف ... الجسم ... قديم
... الجسمية ... الجسم ... الكيفيات ... ان يقال ان الآخر
بينه وبين الكيف في هذا الباب ... الكيف ... من عوارض الجسم الطبيعي في الواقع ... كان من مباديه
... الجسم ... من عوارض الجسم الطبيعي بحسب الواقع ... على نوع الجسم ... جعل الكم
من الطبيعي ... الجسم ... ان ... الجسم ... الكيفيات ... المتصل ... الكم
المتصلة العرضية ... التعليمي ... خطوط ... خطوط ... الجسم ... الابعاد
الخطوط الجوهرية ... الابعاد الجسم الطبيعي ... الكيف ... الكم ...
جوهر ... العرض ... من عوارض الجسم الطبيعي وان ... الموجود ...
... عرض ... الكيف ... وليس كذلك ... فالاحرى ...
... الكيف ... الجسم الطبيعي ...
... الطبيعي ... الطبيعة ... الطبيعي ... اجسام ... الكيف ...
... قال وجعل النقطة ... الوحدة ... هذه الامور الثلاثة ...
... الكيف ... الشيخ ...

بالخط الاول على ما قال الوحدة حاملة لعدد وكذلك في اجزائه والنقط ليست حاملة للخط على كنها ليست في اجزائه والحال

انه كيف ما يكون الا بالمبني مما على ما في التعليقات ان النقطة تحرز الى ان تعرض لها ما ليس متقوم وان

تكون في آن والحركة تكون في زمان لو قالوا وكان الزمان الحركي من تماسك الآنات كذلك الخط لا يكون من تتالي

النقط واذا ماس الجسم بنقطة ثم مات بنقطة اخرى كانت النقطة الاولى قد بطلت والحركة التي بينهما اذ لا مماسة

لا تثبت والجسم يكون بعد المماسة كما كان قبل المماسة لا كون فيه نقطة ثابتة فكيف بعد خط آخر مماسة والحق

انه لا بد من اجزاء المماسة ما ان النقطة انما هو بنقطة بالمماسة الاخيرة واذا بطلت المماسة بالحركة لم يبق النقط

وانما يبقى الخط الذي النقطة مبدأه ثم بين الاشتداد بين المماسة الاولى والاخرى قال المصنف ثم قالوا ان الوحدة

طبيعة غير متقومة الى الجنبة جوهرية فانه ايضا هنا هي حاصله جوهرية فلا بد من ذلك نتوهم انه يحمله بالعرض وذلك

على الوحدة الحقة الشخصية والهوية الربوبية القدوسية التي هي فوق الدهر والزمان فكاد يكون مشتركا لفظيا بينها

والاعراض بعد سواء اخر الاشياء ولكن انما امر المفارق المجرد في الجملة قال المصنف في المماسة ان لا يحتاج الى المناسبة

انما هو اللازم والمتأتي بينهما ضرورة ان كل موجود فانه واحد وكل واحد فانه موجود فقط فلا زما ظن بعضهم انهما عبارتان

من شيء واحد ومعنى الشيخ ان الواحد عرض للموجود قال المصنف بعد الواحد بالعرض المختلف به ان الواحد بالعرض لا

يتحقق في شيء واحد لانه لا بد فيه من تعدد فنقل كلام الشيخ هنا ان المعتبر في الواحد بالعرض اثنينية ما وذلك حيث

قال وان قال في شيء يحمل على شيء انه هو آخر وانهما واحد وانما الوحدة بالذات فلا بد فيها من معنى واحد يطابق باعتبار

الوحدة العارضة له انه واحد كما سأل الشخص انه واحد والنوع انه واحد والجنس انه واحد وذلك باعتبار ذاتها لا باعتبار

مقايستها الى معنى آخر واما ما سواه من الوحدة بالذات فلا يكون سلب تلك الاثنينية ثم ان هذا الرام ما كان يعرف ما حقق

اقسام الاعلام في هذا الباب وبسطه بسطا جليا لينتقي به العقل ويرتقي ما اصلا فقوله ثم قال نوفق ان ما به الوحدة نظرا

الى ما سلبت عنه الكثرة اما ان يكون خارجا عنه او لم يكن مما على الكل اما ان يكون عين ما سلبت عنه الكثرة او جزءه فلا بد

من الوحدة بالعرض الذي يكون ايضا على اقسام الوحدة بالوضع والماهية والعارض كالاعلى من قوله ان الواحد العرضي

هو ان يحمل شيء على شيء بيانا اتم الى ايضا على اقسام الوحدة بالمناسبة والاتصال والعدد اي يكون له ما سلبت

عنه الكثرة بعينه هو ما به الوحدة فتستقل الجهة ان ذلك الاثنان وغيرها من الانحاء كذلك وقوعا وذلك على

[Margin note, right page:] والتي الوحدة ... [illegible] ... الربوبية ... [illegible] ... الكثرة ... [illegible] ... الوحدة ... [illegible]

ان يكون ما به الوحدة كلاهما حيث لا شك في ذلك نعلم ثم يتميز عن الوحدة الجنسية وايضا فيها انما الاول بهما

في سبيل احدهما يكون ما سلبت عنه الكثرة فيها ينكشف المتبين بما هو حقيقة من الحقائق وذا استقر الكلام

فلا ما به هو محمد هذه الجهة عن عروض الكثرة له سواء كان من جهة كثرة اضافية الى الجزء ام لا وما به الوحدة فيها ما

ما يكون ما سلبت عنه الكثرة بعينه ما به الوحدة في الواقع والنظر عن خصوصيتها على الاول ومن الآخر

ثم بيانها ان ما سلبت عنه الكثرة فيها هو تلك الجهتان اما ما به الوحدة فهنا منهما من حيث انها هو معنى الكلام

على ان يكون هذا الوضع صحيح كونها ما به الوحدة الاعلى ان يكون ذلك الموضوع ما به الوحدة الذي كونت الوحدة

على سبيل العرض والحاصل انه لا بد من ذلك ان يكون ما به الوحدة امرا خارجا عما سلبت عنه الكثرة بما

على انه لا بد منه كون ذلك غير متشابه انما هو بل هو ما به كونها ما وضعت له ولا يمكن الاتفاق بانهما من

هذه الجهة يكون عارضا لها بانها هو وذلك على خلاف ما عليه امر الوجه الاول بل يتأمل وانما ما به الوحدة في الوحدة

الاتصالية هو الهوية الاتصالية وما سلبت عنه تلك الكثرة وتلك الهوية انما هي حقيقة لا جزء الكثرة وذلك الامر ما سلبت

عنه الكثرة في الوحدة العددية وان كان ما به الوحدة هو هو بالاشتراك فيه بحسب الحقيقة بل الكلام انه لا تغاير

بين ما به الوحدة وبين ما سلبت عنه كثرتها مطلقا الا في الواقع ولا في الملاحظة ايضا على ان تقديم امر اجتماع

الوحدة الشخصية الاتصالية في هوية اتصالية جهتها باعتبارين فقد بان ان ما سلبت عنه الكثرة في هذه الامور كثرة

في الطبع بل لو كان كذلك على سبيل العرض فكذلك الى ذلك ما حصل الفعل فيه بل ان الكثرة قد

تكون بالعرض وقد تكون بالطبع والكثرة بالطبع حيث لا تكون موجودة الا ولا ثانيا والذي بالعرض الذي يعرض والكثرة

بالعرض ليس بالجنسية كثرة وكذلك يمكن ان يعرض فيها كثرة وحيث الحمل لا كثرة بالطبع انما تكون كثرة بالفعل وحيث لا

تكون كثرة بالفعل لا تكون كثرة بالطبع فيه وانما هو الاتحاد الحق وانما القسم الثالث فهو ايضا على اقسام ثلاثة لان

ما به الوحدة ان كان غير ما سلبت عنه الكثرة وغيرها وهو خارج عنه فاما ان يكون ذلك الخارج حقيقة او وجودا او اشتراكا

او مخصصا ما اضافيا ثلاثة وان كان لكل منها يمتنع ان يكون واحدا بالعدد لكن بشرط ان يكون كل منها مع قطع النظر

عن افراده مثلا اذا كان الحيوان ما سلبت عنه الكثرة الموضوعية بما هو حقيقة من الحيوانات من حيث هي انها ذلك

فيها يكون ما به الوحدة هو هو بعينه فيكون سلب تلك الكثرة من تلك الجنبة المفروضة بامر حقيقة كما هو حيث نفس تلك الحقيقة

[Margin note, left page:] اي ... ان الكثرة الى بعد ... [illegible] ... الاجزاء ... [illegible] ... على ان تكون ... الجنسية ... [illegible] ... الاول ... الآخر ... [illegible]

المحضة باي حيثية لحقته لا الى ان ما سلبت عنه الكثرة هو الحيثية المطلقة في الواقع يتوجه اليه ان ما يقال بخلافه ما على
منه بيان كون التشبيه سلب الكثرة فيها الاطلاق الحيثية اي اخذها باي حيثية يكون ما بحسب الوحدة فيها موجب ما سلبت
عنه الكثرة بحسب الواقع وان قطع النظر عن المحضية والفرق بينهم المفهوم بين عدم ملاحظتها وملاحظتها [illegible]
مع ان الكلام في الفرق بينهما مطلقا وعلى جملة فمن ان دعوى كون الوحدة من لوازم سلب الكثرة او موجب اسناد الى
الوحدة المحضة لا تكون الوحدة فيها من لوازم سلب الكثرة مطلقا بخلاف ما ادعاه في الواحد الحقيقي لان موجب الوحدة
الذي هو تأكد الوجود بحيث انه ذاته لا يقتضي الكثرة ولا المحققة بدون الوحدة نقيض الوحدة ولا الكاثرة الا من
غيره الذي لا انفصال له ولا من غيره بحسب انفصاله تعالى [illegible] فيه المطلوب تكون وحدة من لوازم سلب كثرة ولا يعرف
ذات ما عداه فان لم يتصف بكثرة [illegible] من ذلك انتفاء الوحدة وبعبارة اخرى ان اي شيء كان لا يتكثر بذاته ولا الا من
واحد لان ذلك الواحد كان على طباع ذلك الكثير يكون صالحا لكثرة بذاته ولا يقتضي الكثرة بذاته فيوجد ذلك
الشيء ايضا ان طباعه بل من ذلك الطبع مثلا ان ما يقتضي [illegible] كان متكثرا بذاته لكل شخص من اشخاصه يقتضي الكثرة لكل واحد منها
يكون كل طباع الباقي ويوجب ذلك في نفسه ما يوجب الكثرة فيرجع الباقي فيه الى كل شخص منها لا كان الباقي الطف
وما يقتضي الكثرة بذاته فذلك الشخص ايضا يقتضي الكثرة ولا لم يكن واحدا اصلا ما لم يكن كثيرا ايضا فاذا فرضنا اللفظ الواحد كثيرا
بذاته اعني الكثرة لانه لا واحد منه والكثرة تتركب من الواحد فانه ممتنع الحقيقي بما قلنا ان موجب الوجود واحد
لا يحتمل ان يقتضي الكثرة ولا يكون ما له سلب الكثرة فلعله انا ان يقتضي الوحدة ام لم يقتض فعلى الاول لا يكون واجب
الوجود بذاته واحدا لا انفصال له في وحدة الى من يحتمل الوجود المحيط الذي لا انفصال له او ينبغي ذلك بالاضافة الى
ذاته تعالى وفيه المطلوب وكذا على الثاني ايضا تكون وحدة من لوازم سلب كثرة ولا يعرف ذات ما عداه
فان لم يتصف بكثرة تكون لا يتصف من ذلك ان يقتضي الوحدة فقد اتضح ان الوحدة من لوازم سلب الكثرة الذي هو
بحسب الوحدة في الوحدة الحقيقية ويرد موجب اسناده اليه حتى تكون الوحدة فيه من لوازم سلب الكثرة كما
اعلمه او ما عداه حتى لان الوحدة فيه ليست من لوازم سلب الكثرة عنه بل انما يكون ذلك بحسب الاسناد
الى الوحدة الحقة تعالى فيكفيه من الصفات ومنها ان هنا وحدة [illegible] لا عدد وحقيقي الاحد وحدة
في الاحد فيقبل الاحد ومع الاحد ومع الزمان ونقل الى الاصل الاولى وحدة النفس وهي الثانية وحدة [illegible]

وحدة الثالث وحدة العقل ومن الرابع وحدة المستقلات والتركيبات ثم ان ما عداه وحدته تعالى من الوحدات
الا يمكن من وحدة الحقة من كل جهة فاذا وصلنا الحدة الغاية فلا احد من نفس وحدته الصلاة تتوجه الى ما به ولا اولا
في الشيخ العلامة الرئيس فيما وقع منه في هو شبيه على الوجه فيه ويدل على كلام الشيخ ان وحدة النسبتين ان كانت
لا تشبهها اولها ان من ذاتيات ما تدخل في الوحدة الجنسية او النوعية او الفصلية وان كانت امورا خارجة فيدخل في الوحدة
بالعرض على مقتضى تقريبه الواحد بالعرض على الوجه الرابع جملة اقسامه من اقسام الواحد بالذات انتهى كلامه
ان لم يكن لها انتساب من جهة الاعتبارات والملاحظة الحيثيات فيرجع فالا ما يدرك ان الكثرة في الوحدة بلا تأمل
ان تكون ما سلبت عنه الكثرة تلك النسبتين الا اما على ان اما حيثية ما سلبت الكثرة فيها مع انها لا اتحاد من جهة حيثيتها
وان ما بحسب الوحدة فيها فان ان النسبتين اما اما وحدانية اخرى ان ما سلبت عنه الكثرة فيها تلك النسبتان
بل هي شيئان لا باعتبار ومن كثرة لها من [illegible] النسبة ما علمه كانت اضافية او وصفية او شرطية او وضعية وما
يشابهها وانما بحسب وحدتها فيها اما اما لا تكون ما بحسب الوحدة من ما سلبت عنه الكثرة بحسب الحيثية ان
كانت المحضية اولية في الواحد بحسب الا ملاحظة امرا والحاصل ان يكون ما سلبت عنه الكثرة تلك النسبتان
بل هما شيئان في خصوصيات وبحسب وحدتها لا يكون الا بحيث من جهة كونها موضوعين لنسبة لا على ان لا يكون
ذلك حيثية مقيدة بل تكليف فيه ان يكون الفرق بينها ما بين الحد والمحدود والاجزاء بالاسم وغيره الاجزاء من موصوف
اليه الاجتماع فيكون نظرا ما سلبت عنه الكثرة في الوحدة بالمناسبة نظرا الى الحد المحدود وبحسب الوحدة هو المحدود
كما ان مثلا ذلك كالحدات اللاتي تكون المتشابه بما كل منها بحيثية لا بالذات بل انما يكون على الادراك
فيكون ما سلبت عنه الكثرة موجبة ما به الوحدة في بالذات والاعتبار وان تشابه بحسب الملاحظة والادراك فقط بل
ان ذلك الاشكال انما هو من اشتباه ما سلبت عنه الكثرة بما به الوحدة في الوحدة بالمناسبة ويبقى في الاخرى
على منه الا ما سلبت عنه الكثرة تلك النسبتان الخصوصيتان بهما اما وبحسب الوحدة فيها هو مطلق النسبة الى مرتبة جامعة
لهما اجتماع جهات الوحدة وسلب الكثرة في ذات ما باعتبار حيث مثلا انها اما حيثية ما الا باعتبار الكثرة يكون
ما سلبت عنه الكثرة بحسب اما اما لا يكون هو ما به وحدتها او انها بما هما ما سلبت عنه الكثرة وبذلك الاتصاف
على وجه حيثية ما بحسب سلبها وانما اذا اخذنا باعتبار سلبت الكثرة عنها باعتبار النسبة المطلقة التي يلاحظ الا كم في اي جز

الوحدة بينهما كون وحدة هناك جنسية او نوعية او شخصية او عرضية فان قلت انه يلزم مما ذكر من انحصار ذاتيات
الشيء في الانواع والاجناس والفصول لوجود هذه الاشياء في الوحدة بالماهية مع عدم كونه شيئا منها قلت ان الذي يلزم
بطلان عبارة من جعل تمام الشيء وعبارة من ليس بخارج عنه ومن الظاهر ان ماهية الوحدة في هذه الوجوه ذاتي لهذا
المعنى لانه تمام ما سلب عنه الكثرة وان لم يكن بالمعنى الاول فهذا ان القول بانحصاره انما هو [illegible] المعنى في تلك الامور
الا انه يمكن ان يكون تلك الشيء ذاتية حقيقية ما تحمل عليه كذا الاعتبار ومن الظاهر ان الوحدة [illegible] ليس كذلك لوجود
العرضيات مع صلاحيته كونها ذاتيات كذلك الا ترى ان الابيض نظرا الى هذا الابيض وكذلك الاسود
نظرا الى هذا الاسود وكذلك الاسود ذاتيات لهذه الاشياء مع انه ليس شيء منها جنسا ولا نوعا ولا فصلا لشيء من افراده ولا من
ما يحمل عليه ان يكون لما هو الوحدة ذاتيا لما سلب عنه الكثرة من هذه الجهة وان لم يكن ذلك شيئا منها والذي يوجب ايراد ذكره
في هذا المطبوع ربما [illegible] الكتاب في جواب [illegible] على حصر الماهية في عشر مقولات بهذه العبارة ثم نقول فيما
نحن نقول انه ليس كل موجود [illegible] انه داخل في المقولات [illegible] اي ان المقولات عشر بل [illegible] منها وبيان
اشياء لا تدخل في احدى المقولات العشر ولها اجناس اخرى هي انواع تحته اذ ليس يجب في بادي النظر ان يكون
لكل ذات موجودة مشارك في الحد هو آخر غيره موجود [illegible] لتلك الذات موجودة فليس يجب ان يكون لكل
شيء نوع متحمل [illegible] كثيرين بالفعل ولو كان ايضا لكل شيء نوع متحمل [illegible] كثيرين بالعدد لم يجب ان يكون من ذلك النوع
نوع آخر [illegible] يكون [illegible] ولا يمتنع ان يكون امور مفردة لا تشارك لا في نوع ولا
انواع الا في انواع [illegible] اجناس [illegible] اذا كان [illegible]
الاول لا [illegible] الاستحالة [illegible] اذ ليس كذلك فان كانت [illegible] الانواع [illegible] ولا
اجناس [illegible] الشرط المذكور او انواع الاجناس [illegible] لم يكن شيء من ذلك داخلا في مقولة وكان مع ذلك [illegible]
من ان المقولات [illegible] العشرة اذ [illegible] ليس [illegible] مقولة [illegible] قال [illegible]
انه [illegible] العشرة [illegible] لا [illegible] هذه [illegible] ان لا يكون
هذه [illegible] عشرة [illegible] ان [illegible] انتهى [illegible] الوحدة
الشخصية تحت الوحدة العددية تارة وتحت الوحدة العرضية والذاتية اخرى وذلك [illegible] ان يكون تمام الهوية الشخصية [illegible]

سلبت عنه الكثرة بحسب ان ذلك الكثرة الشخصية فهو وحدة شخصية واما اذا كانت هي ما سلبت عنه الكثرة بالنسبة الى من
الاستناد اليه [illegible] داخلات الوحدة بالعارض [illegible] الامر بما اذا كان ما يجب الوحدة الشخصية [illegible]
اليه وما سلب عنه الكثرة هو الطبيعة الموصوفة او المنسوب اليه على خلاف ما اذا كانت الهوية الشخصية ما سلبت
عنه الكثرة بالنظر الى العوارض الشخصية وذلك لان ما يجب الوحدة ذاتية لما سلبت عنه الكثرة لا [illegible] ذلك ما كان
بحسب الاستناد اليه [illegible] داخلات الوحدة الوصفية لانا نقول لو صح ذلك لزم ان لا تكون وحدة ذاتية
مطلقا لان الوحدات [illegible] كالوجودات وسائر الصفات من حيث [illegible] عنه [illegible]
من ذلك ان تكون وحدة [illegible] بل الالزم ان لا تكون هناك وحدة مستغنية عن غيرها [illegible]
الوجودات بالنسبة الى الصفات مع انتسابها [illegible] وانضمامها [illegible] واما [illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] كلمة اخرى [illegible] اذا كان ما يجب الوحدة الشخصية تمام الهوية الخارجية هو العارض
الشخصية [illegible] زيادة اقسام الوحدة الذاتية [illegible] على ان العوارض الشخصية لا تدخل في شيء [illegible] الا
كانت [illegible] الهوية [illegible] ان حصر الوحدة الذاتية [illegible] ما يجب الوحدة [illegible] ما سلبت عنه
الكثرة [illegible] قال ومنه واحد بالموضوع اي بين
الواحد بالذات واحد بالموضوع [illegible] عدة اشخاص [illegible] واحدا يكون واحدة بالموضوع
وذلك على [illegible] ان يكون الكثرة في طبيعة [illegible] الوحدة المعددة [illegible] السطح
مثل الماء فان هذا الماء واحد بالعدد [illegible] ان يصير [illegible] كثيرة بالعدد [illegible] البسيط الذي [illegible] المقدار
تكون تلك المياه الكثيرة بالعدد واحدة بالنوع وواحدة ايضا بالموضوع [illegible] بالفعل [illegible]
بالعدد [illegible] الظاهر [illegible] العبارة ان [illegible] تلك المياه [illegible] بالعدد [illegible]
بالموضوع ان موضوع الكثرة من المياه المتعددة [illegible] واحدا بالموضوع اي يصير [illegible]
[illegible] واحدا [illegible] بالموضوع [illegible]
واحدا [illegible] ان اراد [illegible] تلك المياه الكثيرة [illegible] الكثرة [illegible]
انه ما كان من اقسام الواحد بالعدد [illegible] افاده [illegible] ان ما سلبت عنه الكثرة هو الكثرة

بالفعل او بالقوة وما به الوحدة هو الوحدة العددية الشخصية ومن هذه الجهة تناسب الواحد بالمناسبة وان كانت
من اقسام الوحدة العددية قال وهو الواحد بالنسبة اي بنسبة الى الاتحاد مع الواحد بالنوع قال ولذلك
بالتناسب [illegible] ان يكون لكل منها [illegible] بالتناسب وان كان واحدا بالعرض [illegible]
وعلى [illegible] الواحد بالاجتماع كالمركبات على [illegible] الذي به النقص لكونه مركبا في [illegible] كالذهب في النقرة
[illegible] والمركب منها تخص واحد قال وقد يكون لاجل [illegible] بسيط [illegible] فلا يكون لنوع
[illegible] قال وقد يكون لاجل ذاته اي لا يكون الشيء لذاته [illegible] لذاته بانه مطابق الوحدة و
مصداق حملها كان الوحدة النوعية الالهية التي هي الوحدة قبل الكثرة قال فنوا [illegible] الباب
الاول اي لا يكون النوع البسيط [illegible] وهذا احد قسمي الباب الاول قال وان كان هناك
[illegible] ان يكون [illegible] باعتبار [illegible]
[illegible] باعتبار [illegible] من الكثرة [illegible] فالاعتبار الاول [illegible] والاخر [illegible]
قال [illegible] الا لكن ذات وحدة [illegible] من داخل لا منضافة اليه من خارج
[illegible] على خلاف [illegible] قال ومن جهة ليس [illegible] كونه [illegible] واحدا
قال البسيط [illegible] قال ليس فيه انفراج [illegible] الانفراج [illegible]
منه قال قد علمت في الطبيعيات [illegible] ان الجسم البسيط لا جزء له بالفعل وان فرض له اجزاء
[illegible] الطبيعة كجسم الماء مثلا [illegible] في طبيعة واحدة [illegible] وصورة نوعية واحدة
قال فانه لا يكثر [illegible] لا يكثر من جهة اخرى اذ قسم [illegible] من [illegible] انه [illegible]
[illegible] من الجهة [illegible] قال فيه ان [illegible]
جسم [illegible] السلب [illegible] الايجاب [illegible]
[illegible] الانسان جسم وليس [illegible] ان [illegible]
هناك [illegible] على الحق الصريح الذي لا يأتيه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه [illegible] قوله اذ قسم [illegible] الصدق [illegible]

[illegible] المقام من حيث ان الانسان هو النفس لا البدن فقط كما هو الحق [illegible] هذه [illegible] ان يكون
[illegible] النفس [illegible] المادة [illegible] البدن [illegible] على التحقيق [illegible] الشهرة
[illegible] هذا التوجيه [illegible] التركيب الاتحادي بين الروح والبدن [illegible] القول [illegible]
اليه صدر [illegible] المادة [illegible] ان التركيب الذي [illegible] في الانسان [illegible] النفس [illegible] الصورة
هو موجود من المادة [illegible] التركيب الاتحادي [illegible] الصورة
والمادة [illegible] بالفعل [illegible] واحد الامرين
المذكورين فان الانسان امر واحد [illegible] واحد [illegible] في الخارج
[illegible] المذكورة والعقل [illegible] الا حد [illegible] الاحاد
[illegible] ان [illegible] هذه [illegible] الاحاد [illegible]
ان يكون له مقدار ووضع [illegible] وثبت بادراك الكليات [illegible]
[illegible] من هذه [illegible] بالجود [illegible] الجود [illegible] العادي [illegible]
[illegible] ان توجه [illegible] هذا التوجيه [illegible] الشيخ الرئيس [illegible] النفس
[illegible] على [illegible] خلافه [illegible]
[illegible] قال واما الذي لا يكون [illegible] اي لا ينقسم من حيث طبيعته اصلا ولا من جهة
اخرى ايضا قال بل لمقارنة السبب الذي هو المقدار [illegible] ان الصورة الجسمية وان كانت
مقدارا [illegible] لا تقبل [illegible] صورة جسمية [illegible] لكن [illegible] الكثرة [illegible]
من المقدار الذي هو الجسم التعليمي قال وواحد بالوضع [illegible] اي المحل الذي [illegible]
الاتي [illegible] قال لكن كل واحد من [illegible] الواحد بالاجتماع والواحد بالاتصال قال
[illegible] الوحدة التامة [illegible] ان يكون بالعرض والوضع [illegible] انه اذا حصل [illegible] ان يحصل له من [illegible]
المقدار [illegible] والوضع [illegible] ان يكون له [illegible] الاستدارة [illegible] تام [illegible] الاول [illegible]
انه حصل [illegible] ان يحصل فيه [illegible] انه ليس له [illegible] تام [illegible]

مما دل انه واحد بالتمام واما انه نوع [illegible] قال انه واحد بالتمام ويحتمل ان

[illegible]

[illegible]

الكثرة وهي امر في هذا الخيال من الوحدة حيث انه اذا لم يدرك الكثرات الحسية لم يمكن ان يدرك الكليات و اذا
ادرك الكليات لم يحتج النفس في ادراك افعال الجزئيات الى ادراكها بخصوصها بل كان له ان يعلم منها احوالها كلها و
يمكن ان يجال ان تلك الامور الخيالية العقلية هذه الامور الخيالية الكثيرة عن جنب ظاهر من النفس الناطقة وهو منتقشها
وكثرة الخيال وانتشاره هي الكثرة لكونها من القوى الجسمانية القابلة للتجزية والانقسام ولكونها من صفات التي يكون
امرا في هذه ما ليس من صفاته فالكثرة سواء كانت بحسب الاجزاء او الصفات يكون امرا في هذا الخيال ولكون الكثرة
في نفسها مرفوضة مجهولة باعتبار ما لا يكون مرفوضة عند العقل من هذه الجهة وان كانت مرفوضة عند الخيال
من تلك الجهة فقد بان ان ما يدركه الخيال وان كان جزءا ما كلية بحيث يكون كثرة غير متشابهة وحدة وذلك لان من الوحدة
الحسية وذلك بخلاف ما يدركه العقل لانه يعطي معرفة والحاصل ان الكثرة المرفوضة للوحدة وان لم يكن لها
كثرة افراد به مثلا الكمون طبيعته كلية مشتملة المجردات عددية ولكن يكون للكثرة ورؤية المواد اختلاف تلك
الكثرة كثرة ثابتة وهي فيها يكون امرا في هذا الخيال ولكونه يكون لكل جزء من اجزائها كثرة ثابتة اذا كان ذلك الجزء
من اجزائه الاولية وهذا الاختلاف ينتهي الى اجزاء ومن الاجزاء البعيدة وذلك طبيعة العقلية سواء كانت ذات
جوهرية او عرضية فكون مناسبة لما يدركه العقل يكون له الحالة امرا في هذا العقل ومن هنا ظهر بطلان ما قيل انه
يدان الحس ما اكثرية معروضا لكثرة يكون معروضا لوحدة ايضا اذ كل شيء له وحدة على ان لا يتعلق الخيال
بالذات الا بالجزئيات كل واحد منها ظاهر ولكن بقي هنا ان الظاهر من عبارات هذا الكتاب ان الامر ايضا امر في
هذا الخيال مما هو اخص منه وذلك حيث قال السالك هنا عام وله ايضا ان يتخصص بكونه هذا الجسم والحيوان ايضا
عام واخص من الجسم وله ايضا حيوان ان يتخصص بكونه انسانا فاذا انتسبا بهذه الرتب اعلى انتقالاته المدركة و
… ذلك قريبا من الاقرب وهذا امر نسبة بالعام والاقرب مناسبة له امرا في هذا ليس يمكن ان يدركه
الحس والخيال ان هذا هو الحيوان الا وادركه انه هذا الجسم وان ادركه انه هو هذا الانسان ادركه انه هذا الحيوان
هذا الجسم وقد يدركه انه هذا الجسم اذا لمحه من بعيد ولم يدركه انه هذا الانسان فقد بان ووضح ان حال الحس ايضا في هذه الجملة
كحال العقل فان ما يناسب العام امر في ذاته ايضا عند الحس والخيال فان التخيل انما يستفيد من الحس شخصا من
الشيء بعد بعد … ما يرتسم في خيال الطفل من الصور التي تحتاط بسبيل ما تنزع من تلك الصور في الخيال

هو صورة شخص رجل او صورة شخص امرأة من الجزئيات يتميز عنده رجل هو ابوه من رجل ليس هو اباه وامرأة
هي امه من امرأة … لست هي بامه ثم لا يزال تنفصل الاشخاص عنده بحسب ايسر ما به الخيال الذي
يرتسم فيه شيئا من الشخص الانساني مطلقا غير متخصص هو خيال المعنى الذي ينطبق على منتشرا واذا قبل شخص منتشر
لهذا قبل شخص منتشر لا ينطبق في الحس منه شخص لا يخرج من بعيد اذا ارتسم انه جسم من غير ان يدرك هو انه
انسان انه وما يجري عليها اسم الزوج المنتشر باشتراك ذلك ان المفهوم من لفظ الشخص المنتشر بالمعنى الاول
هو انه شخص ما من اشخاص من النوع الذي ينسب اليه غير معين كيف كان واي شخص كان ثم قال كانه ما يدل عليه
ثم لا حيوان ناطق ماشي هو واحد لا يقال على كثيرة ونحو هذا الطرق تكون هذه الشخصية معنى على … عليه
وبالجملة هو شخص غير معين كانه ما يدل عليه وانما الاخر فهو الشخص الجسماني المتعين ولا يصلح ان يكون …
الا انه يصلح عند الذهن ان يطابق فيه معنى الحيوانية ومعنى الجمادية لتلك الذهن الا ان الامر في نفسه
صالح لان يطابق المكثف الجسم الى اثنين منها كان فالشخص المنتشر بالمعنى الاول يصلح عند الذهن في
الوجود لان شخص كان من ذلك الجنس او النوع الواحد وبالمعنى الثاني ليس يصلح في الذهن ان يكون اي
شخص كان من ذلك الجنس او النوع بل لا يكون غير هذا الواحد المتعين انتهى وهو صريح في المرجحات
الظاهر منه ان احد الامرين العام من الخاص عند المتأخرين ايضا كما يجامع الزوج المنتشر بالخيال
وان كان بالمعنى الاول من غير … كونه متعددا اعتبارا بخصوص او كيف مخصوص مثلا فاذا تقرر هذا فلو
ان بين الامرين الزوج المنتشر بهذا المعنى عند الخيال بين الامرين الاعم الى … عنده … الا ان يكون
المراد من الامور الخاصة ما ياتي بل اخص العامة سواء قلنا ان الخيال بحال … من تلك الامور التي …
او يقال ثم … ان الظاهر من تلك العبارة قيام الزوج المنتشر بالمعنى الاول بالحس والخيال مع ان ما اورده
… الى … اما كالصريح ما وقع عنه وانما مما عليه ان الشخص المنتشر لا يشترك … ان الحق
خلافه … الطاقة … صاحبها هذه العبارة … في العقل والذكاء والحس و…
… بحال الكليات … والحس والخيال … بحال الجزئيات فان الخيال بحال الانسان الذي …
… الخيال فانك … صورة … في التخيل او في الحس … ان تنتشر …

سائر القوى الشخصية الجزئية ان ما ارتسم في الحس والخيال يكون مع عوارض من الكم والكيف والوضع والاين في المطالع
من كتاب الاشارات حيث قال [illegible] الا بحضوره الا ان يكون بحيث يناله الحس او لا يكون فان كان بحيث
ان يناله الحس فقد احتيج الى التفتيش من المحسوسات ليس محسوس منه انه يجب وان كان [illegible] لا ينال ان و
وضع ومقدار معين وكيف معين لا يتأتى ان يحس ولا ان يتخيل الا كذلك فان كل محسوس وكل متخيل فانه يختص لا محالة بشيء
من هذه الاحوال وان كان كذلك لم يكن [illegible] لما ليس كذلك [illegible] ذلك المتخيل فاذن ان
من حيث هو واحد [illegible] الاصلية التي لا تختلف فيها الكثرة فهو غير محسوس بل معقول [illegible] كما
الحال في الكلي وصحة ما قال [illegible] في فصل آخر [illegible] هذه العبارة [illegible] فانه قد جرد [illegible] تجريدا تاما لان الصورة
التي في الخيال هي [illegible] الصورة الحسية [illegible] تقدير ما وكيف ووضع وليس يمكن في الخيال ان يتخيل صورة هي
بحال يمكن ان يشترك فيه جميع الاشخاص [illegible] الناس [illegible] ان يكون ناس موجودين [illegible]
ليس على نحو ما يتخيل الخيال ذلك الانسان [illegible] الانسان [illegible] من معنى الزوال المنتشر
بالمعنى الاول [illegible] الشيخ في غير موضع من هذا الكتاب حيث قال ان كل معنى عام [illegible] اكثر من واحد [illegible]
قبل [illegible] كلي والمعنى الخاص جزئي انتهى [illegible] في [illegible] ان [illegible] الاصحاب [illegible] جواب ذلك الاشكال
ان صدق [illegible] على كثيرين [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الاول بالحس والخيال وان لم [illegible] على المعنى الآخر
وهو غير الزوال المنتشر [illegible] ان هذا الجواب من قبيل [illegible] من السراب [illegible]
ضرورة ان المعنى الاول [illegible] الزوال المنتشر [illegible] في الزوال المنتشر بالمعنى الثاني ولكن
في الزوال المنتشر بالمعنى الاول [illegible] ذلك [illegible] الاشكال [illegible] والشيخ في [illegible] هذا الكتاب حيث
قال [illegible] في الذهن [illegible] الشركة في المقصود [illegible] وان كان [illegible]
[illegible] من [illegible] الواحد [illegible]
[illegible] اليه [illegible] في الذهن [illegible] كثيرة انتهى [illegible] ان المعنى [illegible]
[illegible] ذلك الاشكال حيث قال ان الصورة الخيالية من البيضة [illegible] على كل من [illegible]

البيضة [illegible] في العقل ان يكون هي [illegible] الشيخ في [illegible] طبيعيات هذا الكتاب بان العقل [illegible]
[illegible] صورة [illegible] ويجوز [illegible] ان يكون [illegible] ان يكون [illegible] العرضية
[illegible] قال في الجواب لانا نقول ليس في هذه الصورة امكان فرض [illegible] صدقه على كثيرين اذ لا يجوز العقل
ان يكون البيضة الخيالية بعينها كثيرة في الخارج [illegible] الكثرة [illegible] النظر [illegible] الصورة [illegible]
عليه الامر [illegible] في [illegible] هذه ام غيرها واما العقل فلا [illegible] الكثرة اصلا [illegible] يجوز صدق تلك الصورة الخيالية
على الكثرة اصلا [illegible] الصورة من حيث هي لا تقبل الكثرة منه اصلا [illegible] حال البيضة [illegible]
[illegible] ان [illegible] الجواب ان المعنى الواحد [illegible] ان جوز العقل كثرة [illegible] الذهن [illegible] النظر
اليه [illegible] مع الاعراض [illegible] الخصوصيات [illegible] كلي [illegible] انه على [illegible]
[illegible] من ما ذكره الشيخ في طبيعيات هذا الكتاب [illegible] في [illegible]
في [illegible] النفس من هذا الكتاب [illegible] من [illegible] الباطنة الحيوانية [illegible] الحس المشترك
وهي قوة مرتبة في مقدم التجويف الاول من الدماغ [illegible] جميع الصور المنطبعة في الحواس الخمس المتأدية
اليه [illegible] الخيال والمصورة فهي قوة مرتبة ايضا في آخر التجويف المقدم من الدماغ تحفظ ما قبله الحس المشترك من
الحواس [illegible] بعد غيبة تلك المحسوسات انتهى [illegible] بما ذكره الشيخ [illegible]
والشخص المنتشر بالمعنى الاول [illegible] ومن [illegible] الكلام [illegible] الشيخ [illegible]
لا [illegible] والابهام لانه اذا حمل ذلك على [illegible] الزوال المنتشر [illegible] وان
[illegible] التردد والاشتباه [illegible] الاشكال [illegible] على [illegible] ان لم يكن
الاشكال [illegible] الخيال [illegible] واما اذا حمل ذلك على [illegible] الاشكال
[illegible] الخيال [illegible] الزوال المنتشر [illegible] على [illegible]
[illegible] مع وحدة [illegible] الكثرة [illegible] مع وحدة [illegible]
[illegible] الكثرة كالعقل [illegible] الابهام في ذلك [illegible] التردد والاشتباه [illegible]
ومن [illegible] الامر قد اشتبه على المحقق [illegible] حيث ذهب [illegible] الزوال المنتشر [illegible]

حال المعنى الاول لعدم الفشير بالمعنى الثاني منه أي لانه صوان دفع الاشكال المذكور قيام الكلي المقابل لذلك بان
يقال ان المراد به النقل المشوبة بالمعنى الخيالي أي الى نفسه في حمل هذا المقال لنحوه ان يكون الخيال
للخيال المعنى اي صورة الحسية التي يمتنع منها ذلك المعنى وان كان العقل مجرد العقل الخيال بالاسم
وذلك الحسي الملابس للمتصل العارض لانه لا فرق بين ما يناله العقل من صورة انه وبين ما يكون
من الاول في بعيد كون الاول صالحا للكثرة يكون كليا دون الآخر فيكون جزئيا ثم فرق بل انه
هو الاول من كلامه سيما وقع منه في الكلي الجزئي مثلا ما نقلنا منه في طبيعيات هذا الكتاب وغيره من النجاة و
الاشارات والى اصل الى ما حققه في معنى الكلي بها لا يمنع الحكم يكون الاوسط صالحا للكثرة دون الشيء الاوضح
من بعيد على الله من امر ما كون الذكر في الاول بينه وحدة ما نظرا الى من لا يدرك الكثرة اصلا فلا فرق
المدرك في الآخر كالاهو الظاهر مما كون الاول مبادي الآخر حرفا فلا كلام الا انه قال [illegible] قوله من
غير مبعد لتصور المعنى من حد اول يم و ذلك لان المبدء لتصور العقل هو احدها واما قوله فيقال ما اشارة الى
ان كون الوحدة مستنبطة من الكثرة بوساطة الخيال قال بنية عليه سلب هذا عنه كانه اشارة الى استغناء
الوحدة عن التعريف فلو عرفت بسلب الكثرة لكان تعريفا خياليا لا عقليا والتنبيه على ما وقع منه بقوله فيه
ولا من ان يعرف او يرسم او يحد وما اشارة فيما وقع منه بقوله سلب هذا الاشارة الى ما قاله
من الكثرة ثم ان تعريف الوحدة بسلب الكثرة من حيث الخيال لا تعريف لازم بل العدم او هو العكس وذلك
لان من الوحدة ما هو من لوازم سلب الكثرة ومن الوحدة ما هو سلب الكثرة من لوازمه والاول وحدة وجوبية
لها ما حيث انه يسلب الكثرة عنه لكونه واحدا لذاته والا لاحتاج في ذلك الى غيره فلا يكون واجبا والثاني
وحدة امكانية لان سلب الكثرة من لوازمها وذلك حيث ان الكثير في ذاته ليس واحدا وكثيرا ففي جميع الحيثية
سلبت منه الكثرة فيكون سلب الكثرة من لوازم وحدة والشرطية في قوله بل انه ان لابد فيقال اليه اشارة
الى ان ذلك ليس من التعريف الحقيقي بل ما يكون من التعريف التنبيهي الذي يجب ملاحظة ما كان من الذهن
ولكن ليس بالنقل حاضرا لديه فلما ان يكون تعريفا الوحدة بالكثرة تنبيها يستغني فيه الذي بالخيال لمن ليس متوجه
تصوره ما لا نصوره حاضرا لانه ان لم يلتبس ذلك تعريفا لطيفا كما قاله بعضهم من ظاهر ما وقع من الشيخ بهاء قالوا
قال وادام

ان الوحدة هي الحالة التي لا يلبس فيه كثرة وقوله ان المراد بهذه اللفظة الشيء المتصل عندنا هذا وقد تقدم اي في الشيخ
هذا المقام والله سبل الفضل والانعام قال والكثرة نفس العدد اقول ان الكثرة نفسه من دون ان تثبت الى
موضوعات ومعدات فان الكثرة ايضا لكن كثرة مجردة عن الاشياء وكثير عرضي كالكثرة كالمعدودات لانها
اشياء يعرض لها الكثرة والعدد وجودا ولهذا الفيصل نشير ما وقع من الشيخ من قبل في الاشياء موضوعا صور
بان هناك اعتبارات كل وحدة وحدة والوحدات بالاسر ومجموع الوحدات اي من حيث الهيئة
الاجتماعية التي هي نفس الكثرة ونفس مرتبة من مراتب العدد المجموع مع اعتبار الهيئة الاجتماعية التي هي الامور
الامور بلا اعتبار الذهنية وكذلك اعتبارات واحد واحد من الوحدات بالاسر ومجموع الوحدات التي
هي نفس الكثرة والكثير الموصوف باعتبار الاجتماعية وكل اعتبارات حقيقية متأصلة عند العقل ثم لما قال
فلا تكف ورسختها في محصلها من الكتاب بين الاولين الافق المبين والتنبيهات التي في كتاب ان
الله تعالى قال فيجب ان نعلم ان هذه كلها تنبيهات مثل التنبيهات الماضية اقول الى ان هذه العبارة
اشارة الى ان المراد من تلك التعاريف تعريفات تنبيهية تحقيقية لا تعريفات لفظية او اسمية فلذا
قال مثل التنبيهات بالامثلة فقط مثل ما قال التنبيهات بالامثلة ويؤيده فوق التأييد ما ذكره الشيخ ان
وان هذه الحالة مقصودة كلها او بعضها لذاتها الى قوله ليت عليها وتميز فقط قال فنقول الان ان
الوحدة لما كانت من مباين معنى الوحدة والكثرة اراد ان يشير الى ذلك كونها من الامور الجوهرية بل انها من
وهي من العوارض التي تدل على كونها من الاعراض سيما ما ذكره بقوله وان طبيعة المعنى البسيط بذاته
في حالة عرض بمعنى آخر اي الوحدة ما تصل في الموضوع ثم ان المراد من الكل الذي هو احدى المقولات
ليس من مبادي الكم ايضا تكون الوحدة ايضا من مقولة الكم وذلك لانها مبدء الكثرة التي هي نفس العدد الذي
ان الله من هذا الفصل ان العدد عرض ومعنى آخر اذا كانت الوحدة عرضا فالعدد الذي هو من الوحدة
عرض فحينئذ يظهر هذا ايضا فلذا ذكر الشيخ في اول هذا الفصل هذه العبارة وبانه ان العدد عرض وكذا ذكر في
فصل ثم انك لهذا الفصل الذي يكون ذلك قوله فصل في تحقيق ماهية العدد وثبوته ما سيأتي ومن ههنا
لاح بطلان ما عليه المحققون من المتكلمين من ان الوحدة والعدد امور اعتبارية لا وجود لها في الاعيان

[illegible]

[illegible]

الاول فيه ونحوها او الماهية من آخر فتسلسل قال ولما انتهى لوحدة الاعراض او الجواهر وكذلك الام اولى الواقعة في هذه العبارة اشارة الى ان الوجود الشيء والاد من الحقيقي قوله المعنى الاول كما مر قبيل الآن هو الوجود الذي لا يعم الجوهر ولا يدل قوله مان وكذلك فيه منع كون وجود الى قوله هو هو بادية لانه ما الاعتبار وكذلك المعنى الاخص يكون الوحدة مثال الاشتراك الاسم قال نقل للادراك مشترك الاسم هو الاشتراك المعنى الاولى ما لعام عالم ولذلك عن انه نبا وقد وقعنا قال الاشتراك العرف الذي هو الاشتراك اللفظي والاشتراك المعنى وذلك على ما نص عليه الشيخ في منطق من الكتاب مستندا في ما له التي به ولعل هذا المقام من المواضع الذي اصطلاح الادباء باشتراك الاسم هو الاشتراك المعنوي وربما وقع منه في التعليقات على ما قاله فيه ان الوحدة من الاسماء المشككة كالوجود وهو من المعاني والمعنى الجامع الوجودي للجوهر والعرض هو ان وجوده في نفسه فذا هو المعنى الاول فتبع على الوحدة فاذا قلنا وحدة الجوهر معنى جامع لموضوعاته وان وحدة العرض معنى لا يلائم موضوعاته كما قد خصصنا ذلك المعنى العام بهذا التخصيص ليس بفصل اى ليس تخصيصا بفصل كتخصيص المعنى الكلي اذ او وقع في الوجود بفصل فكون باسره جوهرا فان ما يعرض له الوحدة من الجوهر والعرض لا يجابه شيء تقوما قال كما ان ذلك المعنى الخاص يحمل على بعض النوع الاخص ولا يشبه اى الذي جاز في وجوده الماهية قال فكذلك يعرض لعرض ويحمله الكل في نوع الشيء الجار اخرفيه قال وليس لقائل ان يقول ان هذه الوحدة انتجنبه ان يكون ان يكون امتناع مفارقة الوحدة عن الجوهر او العرض كما من قبيل امتناع مفارقة الجنس عن فصوله المقومة له فكان ان هذا الامتناع لا يصير سببا لوحدة الجنس فكذلك لا يصير ذلك الامتناع سببا لوحدة الوحدة بل لا يصير امتناع انفكاك الحمل المتصل الوجود بالفعل عن الحمل سببا لوحدته لا مطلقا فالحاصل ان يكون امر الوحدة وحده هنا امر الجنس الذي لا يختلف بانفاق فصوله هو انه يجاب بذلك التقرب قال فتفصل سبب الادراك اى ليس الحال في الوحدة وذوقها كالحال ... في وجوده ... ان الوجود في الاول ضياء اخص اى الى احد الوحدة ... المنضم اليه بفصل متنشر قال لا كالذي يقال الياض الى لان الاول جنس يحتاج ... الالوان ... ماهيته ... الاعيان ... الوحدة تقديم قال المتصلات ثم لعل المراد منها ... الصور الجسمانية على ما قال ... المتصل الذي هو الجسم الصورة ... والاتصال ... الشيخ في التعليقات ... الصورة الجسمية ...

الاتصال تبطل مع بطلان الصورة المقومة بها الشيئية اذا اعدمه بالفعل كالنار مثلا صورة الجسمية الهيولى المقومة بالصورة النارية اذا انطفت صورة النار وحدثت صورة الهواء تبطل صورة الجسمية بها وتحدث صورة جسمية اخرى مع حدوث الصورة الهوائية قال انه في ذاته لا يمنع ان تطل كل شيء قد يسى بادة وان كان موضوعا له كما قد يسى المادة موضوعا قال والجوهر باق لانه لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقصان منه احق لانه وهو يقبل المساواة واللامساواة في الزيادة والنقصان وذلك لان الجسم المتقوم جسما لا يكون فيه هذه الاحاد الثلاثة بالفعل او الكيف ان تسواه او يكتسب منه ان يكون له جهات من اجل جهات العالم بل الجسمية متقومة من دون هذه الاشياء فهذه امور تعرض لها من خارج واذا قيل جرم فانما يراد من مقدار الجرم ان الجرم او جسم ليس جوهرا ولا كما قد يبان ان الباقي هو الجوهر بماهيته لا يكون لا اراد ان يزيد وينقص ومثل فيه بتوهمه وكذلك لا الحال وهما الا انه فيجيء ان تتقوم الحال وتتفاوت الايضاح بتوله فترد في مقدار الجسد ان حل فوقع منه تحليل وانه يزيد وينقص الا ان الجسم التعليمي الشخصي الواحد بعينه يزيد وينقص كل من احاد ابعاده المتبدلة اى يتبدل الزيادة والنقصان في احاد الامتدادات التعينية مثل تبدل الاشكال المتواردة على الجسم الواحد بعينه كما ان الجوهر اى الصورة الجوهرية الجسمية بعينها اذ المناط فيه قبول الزيادة والنقصان في احاد الامتدادات المتعينة الابعاد تبقى تلك المرتبة الماهية وان هو الا حقيقة الجسم التعليمي متبدلة التشخيص بتبدلها بالزيادة والنقصان في الحركة الكمية من التخلخل والتكاثف الحقيقي والجوهر الى التخص كما مرّ الحركة الكمية والتخلخل والتكاثف اى في الشخصية بتبدلها اذ ما الذي هو امارات تشخصية وان الشيء هو الزائد المنتشر من كيانه المحصورة بين حدى الزيادة والنقصان او اى الجسمية التعليمية غير محفوظة الشخصية بل تبدلها بالزيادة والنقصان في التخلخل والتكاثف والجوهر اى المادة محفوظة بشخصيتها غير متبدلة في جوهرها اصلا اى الجسم التعليمي ليس بمحفوظ الذات المتبدلة في مراتب الزيادة والنقصان بالفصل والانفصال والتخلخل والتكاثف ومثل الاشكال فيجاد الجوهر اى الصورة الجوهرية الممتدة بنفسها في ذاتها الجهات باقية الذات محفوظها في جميع المراتب باقي الطبيعة الممتدة وذاتها واذا تعرف معناه عبارة الشيخ فقد استشعرت التفاوت المتوهم بينها بين اسبيكه وعليك بتفهم هذا الفصل وقد تلاه على تمسك من قبل ايجاد مواضع ان الجسمية التعليمية كالصورة الجوهرية الجوهرية محفوظ الذات الشخصية

انه في تبدلات الاشكال المتواردة على الجسم الواحد بعينه قال لانه مقدار الشيء الذي يقبل الابعاد كما اشار اليه بقوله اي مقدار
المتصل الذي بحاله كذا أي قال وهذا لا يمكن ان يكون بلا مادة اي بلا هذا المتصل والحاصل انه لا يمكن ان يكون كمية ما حتى اذا
[illegible] الا ان يكون ذلك الشيء متصلا [illegible] ذلك ايضا ان حيث قال كان الزمان لا يكون الا بالمتصل الذي هو المسافة
وهي الجسم التعليمي الذي يكون للجسم الكل الاقصى الذي هو حامل الزمان أي [illegible] اشار الى الرد على الصورة الجرمية
بانها من الاتصال الجوهري وبينها بالماهية الاتصال العرضي الذي هو الكمية المقدار [illegible] وهذا المقدار هو كون المتصل
بحيث يسع كمية كذا اخرى [illegible] لا يبقى [illegible] الى الصور الجسمية بانها من الكمية العرضية
وفيه دلالة على ان المقدار العرضي اي الجسم التعليمي مرتبة متعين الصورة الجسمية باعتبار الامتداد بها ومراتب [illegible] يكون مرتبة
مقدار [illegible] هو المنسوب على ان يكون [illegible] التحول [illegible] انتهاء الكمية [illegible] من حيث النوع
أي قال وهذا الخلاف كحال الشيء بحيث يقبل فرض الابعاد المذكورة كان ذلك المختلف فيه جسم جسم اشارة الى
ماهية ذاتها من الاتصال الجوهري أي قال وانه يسع كمية كذا اخرى وانه لا [illegible] كما ان الشمعة
يختلف فيه جسم جسم لهذا المعنى هو كمية الجسم اشارة الى ان كون الجسم التعليمي مرتبة متعين الجسم الطبيعي بالامر الكمي
أي قال وذلك [illegible] اشارة الى انه من قبول فرض الابعاد ما يراد من الصورة في قوله صورته هو
حقيقته ان الجسم التعليمي الطبيعي ما كان في بادي النظر هو الصورة الجسمية يجوز ان يكون المراد من المتصل
في قوله وهذا المقدار هو كون المتصل به هو الجسم الطبيعي اي القابل للابعاد الثلاثة والجسم التعليمي هو لانه يقبل المساواة
واللامساواة بالتطبيق وبهما جاءنية لان الاول لا يقبل [illegible] انه لا [illegible] من انفصاله الى
الاجزاء المقدارية كما سنذكره [illegible] من حيث هو اجزاء المفروضة انه ما دام متصلا لا جزء له وما دام منفصلا لا يكون
متصلا فلا يكون اطلاق [illegible] عليها الا [illegible] ومن هنا قيل انها اجزاء [illegible] مأخوذة منه وذلك [illegible]
[illegible] اجزاء الشيء بحسب الواقع سواء كانت اجزاء معنوية او عقلية فانها [illegible] عليه اما الاولى في الخارج
واما الثانية في العقل [illegible] على [illegible] من الدليل على كونه [illegible] منفصلا في
[illegible] قابل التجزية الى الاجزاء [illegible] الواجب القسمة الى الاجزاء فكل جزء من اجزائه اما واجب الوجود
فيكثر الواجب واما غير واجب الوجود [illegible] بالذات فكان الجملة ابعد من الوجود [illegible] ان يقال ان

الاجزاء

الاجزاء التحليلية [illegible] فلا يستقيم قوله هنا [illegible] من هذا الدليل [illegible] من الاجزاء
[illegible] معنوية كانت او عقلية [illegible] ان يختلف [illegible]
ان الواجب لو كان له اجزاء تحليلية [illegible] بالنسبة [illegible] ان [illegible]
[illegible] لانه واجب [illegible] الى [illegible]
الى التزام ان ذات الاجزاء التحليلية [illegible] انه اذا [illegible] الكل [illegible] الوجود [illegible] تقدم ذات
الاول على ذات الآخر [illegible] الى [illegible]
تلك الاجزاء التحليلية من [illegible] العقلية [illegible] ان [illegible] هذا [illegible] ذلك المنفصل
[illegible] الشرط [illegible]
[illegible] لا يكون [illegible] الاجزاء [illegible] الجزء [illegible] الاجزاء [illegible]
[illegible] في العقل [illegible] كونها [illegible]
كانت في [illegible] الاشكال [illegible] الى ان اجزاء الجسم
[illegible] الوجود في الخارج [illegible] الذات [illegible] الواجب
اجزاء [illegible] مركب [illegible] الواجب [illegible] الاجزاء [illegible] او ممكنات [illegible] الاول [illegible] تعدده [illegible]
[illegible] ان [illegible] ان يكون الجزء واجبا [illegible] الاجزاء التي هي الممكنات [illegible] الامكان وايضا
[illegible] الواجب بالذات [illegible] ان كل جزء [illegible] ان يكون جزءا [illegible]
ان [illegible] على الاول [illegible] القدمين لا يكون الواجب الوجود [illegible] كان
[illegible] الاول [illegible] ان الجزء الاول منه هو المبدأ الاول
للكل [illegible] الممكنات [illegible] ان [illegible] الاجزاء [illegible] بالذات [illegible] الدليل على [illegible]
قوله [illegible] الى الاجزاء المقدارية [illegible] ان كل [illegible] بالذات [illegible] الاجزاء وان كانت
تلك الاجزاء [illegible] ان تكون واجبات بالذات او
كانت [illegible] الواجبات بالذات [illegible] في [illegible]

لوجوده بالفعل بعين وجود العقل الذي هو الكل يتفرع عليه الا احتمال الاخير وهو ان الكل العقل والى [illegible]
وتحقق له الاطلاق مع اتحاده معه بالذات قبل الكل وتتفرع عليه ابرازه من الاحتمال فالاصل ان الاوحد [illegible]
ولكان ذا اجزاء فعلية العقل فعلية في الذات يتقدم عليه تقدما او بالعرض او ما يكون معه في رتبة الوجود فان كان
الاول كان الوجود واجبا لذاته ممكنا لذاته وان كان الثاني لزم منه صيرورة الواجب لذاته ممكنا لذاته بجعل [illegible]
او باعتبار من الاعتبارات وان كان الثالث لزم منه تعدد الواجب لذاته وما كان ما هو مركب منه والشيخ
الرئيس في كتاب الهيات قد استدل عليه بما حاصله ان الواجب لذاته لا جزء له والا لكان الواجب لذاته ممكنا لذاته
باطل لذلك فلعله اما بطلان التالي فظاهر واما الملازمة فلان كل جزء ذات زيد وصفته كان ذات اجزاء [illegible]
ليس هو ذات كل واحد الآخر وهو هو ولا ذات المجموع وهو هو وحينئذ اما ان يصح لكل واحد من جزئه لا وجود
منفردا ويمكنه ان يصح المجموع وجود دونها فلا يكون الجميع هو الواجب لذاته والمفروض خلافه او يصح ذلك لبعضها ولا
يصح للجميع وجود دونها فلا يصح له ذات من الجميع والاجزاء الجزئية واجبة الوجود لذاتها بل الواجب هو الذي يصح له
ذلك وان كان لا يصح لتلك الاجزاء مفارقة الجملة في الوجود ولا للجملة مفارقة الاجزاء وتعلق كل بالآخر وليس واحد منه
اقدم بالذات فالكون شيء منها واجب الوجود وهي التي لا يكون المفروض ذا اجزاء واجبا لذاته بل ممكنا لذاته
بذاتها فما قاله الفارابي واجبا لو كان كذلك لكان له جهة تكثير الاشتراك حقيقة كل متصل بالذات [illegible]
الرتبة الثانية الى الفعل ومع ان يكون له واجب بجهة تكثير فرديته ان الواجب يجب ان يكون موجودا بذاته
في ذاته والهيئة الكلية الكمين ان يكون كما صح ان كان من حاله فيصح ان يقصد وقابل له وان لم يصح عنه قابل له موجود بذاته
في ذاته فرعية ان الوجود بذاته الكمين ان يتعدد وجوده ووحدانية موجودية والواجب بذاته لا يكون متصلا
بذاته واجبا اذ لو كان كذلك لكان له بسط واسناد خاص ونوع متعين طرد وجب بالذات ان يكون بعلية الواجب
العقل بما البسط والاسناد او لا ولا يكون ان يكون كل جزء مثل الكل في البسط فيكون الى ما وبالكل وكل
ان يكون الكل بعد الاحاد او البسط لاحق بل يكون ممكنا لان الحاج الى كونه بسطا انه البسط الكامل الحال معاً في
حقيقته والان ما ساواه الكل واحد في الحال الى الواجب لذاته وكونه معلولا لغيره لا يجابل الكل بعد ذلك مركب فما
البسط واجبا اذا كان العقل بذاته مستقلا في الوجود وانما حال كونه جزء الا يكون واجبا لانه يلزم ان طبيعة

الفعل بذاته او الكمين ان يكون من ممتزج او ممتزجات لكونه محتاجا كل جزء العلة وموجب لكل واجبا وانما بالجملة من صفة
العقل بالذات حال الاشتمال يتضمن بسطا خاصا فانه من حيث هو ان الكيف ان ذلك العقل في ان ذلك من وجود الشيء
غيره في البسط يكون مستقلا له وهو من حيث ان العقل في شيء من مراتب الوجود الكمين ان يتعين به من حيث بسيطا فان
ثم من الجانب الاخر لا يتبع غيره في البسط حال الاستقلال ثم اشتراك الغير لا يتبع من السبب السابق الكل لكن يحتاج الى علة
موجودة تخصصه دون ضده واشتراك الغير لا شبه وجود او تخصيص والا لا يمكن ان يوجد لكن لا علة ولا بما انه
انواع ان تقبل القسمة لعدم الاجزاء فاذا ان يتقدم في رتبة الكل متصل في انه واحد متصل كذلك نظرا الى ذاته [illegible]
به هو لكن يمتنع ان يتجزأ في الخارج بالعرضية فان كل متصل في انه قابل بذاته الانفصال بالعرضية العقلية ولو منعه عن
ذلك مانع لا يتجزأ في محله تقبل الانفصال نظرا الى الذات فكل متصل في انه قابل الانفصال لكن العدم نظرا الى النفس ذاته من
حيث هي فلا شيء من الواجب بذاته يمكن الانقسام قابل العدم نظرا الى النفس في انه عرضية فلا شيء من العقل في انه واجب الوجود
لذاته لكنه العقل بغيره متعين فان تحقق في الكلام ان ان الشيء ما يقبل الذات ان يقبل التجزية والانقسام ولو
بالعرضية ان يلتبس لوجود انفصاله ولا ذات ان فيه لا يقبل القسمة فيتبع الاستدلال به على عدم كونه جسما بما يطلق
ثم ان لا يقبل القسمة لم ان يكون جهة موجبة في رتبة وجوده ما بالغير العقل في انه لم يصير بعد ذلك مقارنا
له وانما يكون له ترتيب بعد قطع النظر عما بالعرض في جوهره انه متصلا فلا كلام فيه فاحفظه فعبارة من زيادات في كتابه
التحصيل بقول ان لا يقبل الانقسام بالقوة ولا بالفعل كان فعالا لا يجاوزه الا ببسبب ان يقبل الانقسام حيث
يتحصل ان يحمل عليه بالوجود من حيثية الا ان يعيد من جهة بعينه فالكون فاما الانقسام لا يمنع ان يجاوزه سببه
يقبل الانقسام ولا اعتبار به الا في قوله لكلا من الاعراض الجسمانية والقوة الهيولانية فانه يمكن له منها رتبة وجود لا يكون
قابلا للقسمة ثم يصير قابلا لها بسبب مقارنتها للصورة الجسمية بل كل منهما في اول رتبة وجوده مقارن للصورة الجسمية قابل
للقسمة والتجزية وجود كل منهما نفس وجود مقارن للصورة الجسمية القابلة للقسمة بنفس ذاته ووجوده بتمامه فهذا
لا عن جهة سواه البرهان احدية الحقيقة الصرفة وكلا لا عن تمام شيء من صادق ايجاب بساطة القدسية الازلية فلا
يكون هناك كثرة قبل الذات ولا بعد الذات ولا مع الذات قال بل هو هذه الجهة معاف الا ان المشهور [illegible] بالحقيقة
معنى القول التي يشتبه نعت الاضافة وذلك لانه باعتبار المعاف المشهور بحيث ان يسبقه الكمين يتقبل الا ما ذكر

ان يحصل له الكثرة جهة الاعتبار [illegible] يستدل اليه بالقياس الى الغير فنسبة الحقيقية من الصفات [illegible]
في الاضافة [illegible] ذلك [illegible] الصفات [illegible]
[illegible] الصفات الحقيقية [illegible] خصوصيات الجزئية [illegible]
[illegible] الموجودات [illegible] الوجوب الوجود [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] مع الموجودات [illegible]
[illegible] قال [illegible]
من الصفات [illegible] قال [illegible]
[illegible]

[illegible] قال نسبة المقدار في السطح [illegible] فصل له جنس [illegible]
[illegible] السطح [illegible] النسبة [illegible]
[illegible] قال [illegible]
[illegible]

الاربعة لا حجة فيه وذلك كلاف ما عليه امر الحدوث والبطلان في الجسم المحصار به عليه بالانفصال والانفصال بذلك
اليه اذا كسره فيزيل في نهاية ان الجسم الواحد فيكون موضوعاً لابعاد مختلفة تتوارد عليه بالفعل فيزول عنه بعد ما يكون
الجسم باقياً على حاله موضوعاً للبعد الحادث المتجدد ويكون الا اذ اطلق الصورة واحدة فلا يكون الانفصال يزيل الانفصال
ويبطل السطح بذلك فانه اذا بطل الشخص من موضوعه بطل ذلك السطح الشخصي وصار سطحاً اخر لانه عرض لا يكون شخصه
بذاته بل تقوم بموضوعه فاذا تغير موضوعه تشخصاً ما واحداً فانه يبطل الانفصال والاتصال واختلاف الاشكال و
التساطيح لانه يبطل تشخصه بهذه الاسباب والمثال في ذلك اذا كان سطح انقطع بنصفين فقد بطل ذلك
السطح وحدث سطحان اخران ولم يبق هناك شيء باق من ذلك القطع كما يبقى اذا انفصل بنصفين والاول
ان الفرق بين البطلان والحدوث في الجسم وبينهما في السطح عدم البطلان بالمرة في الاخير دون الاول كما انه
فيه انقضاء المتصل ثم حادثه ببقاء اثر ما يشخصه في حالتي اتصاله وانفصاله ومن هاهنا ثبت البقاء في الجسم دون السطح
ولكن بقي هاهنا شك وهي ان ثبوت جزء من الصورة في حالتي اتصالها وانفصالها لجواز ان الاتحاد باقية يجب كل منها
والا كانت جسمانية صورة تركيبا منه من المادة والصورة الا ان يقال بجواز بقاء بطلان في تلك الحالتين كلاف
فقد لا ينعدم بانعدام الجسم فيه من السطح وحده عنه **قال** وقد يكون سطح الجسم مستطيلا فيبطل من حيث
هو سطح محدث صار مستديرا اي ما ترى من ظاهرة العبارة ان السطح المستطيل في حال تدويره انعدم صفة لا ذاته
فبقي من ذلك ان يكون ذاته باقية وان اختلفت صفاته فيلزم من ذلك ان لا يكون من السطح السطح لا يتبدل
السطح المستدير باختلاف ذلك فالذي ذلك يظن ان الشمعة المدورة اذا تكعبت بعدم سطح المستدير
وحدث سطح آخر لا السطح المستدير او مستديرة والسطح او سطح فاذا تغيرت انقلب ان الفرق بين الصورة
السطح وبين الصورة في هذه المادة بقاء الصورة بعينها مع تبدل اوصافها وتوارد الاشكال عليها وذلك كلاف ما عليه
امر السطح حيث تبدل بتبدل الموضوع وانما هل تعديه بانه آلة من ظاهرة فلا فرق بين السطح وبين الصورة كما ان
الصورة لا تنعدم بتبدل الاشكال على الاوضاع لذلك لا ينعدم السطح نفسه وان تبدلت صفاته وهيئاته بتبدل اوضاعه
وبهذا لكن الحق ان الشيخ قد اشار بها الى هذا الحق وذلك حيث قال قد علمت بما سلف من الاقاويل ان
السطح الواحد بالحقيقة لا يكون موضوعاً لكثرة مختلف والسطح في الوجود ابرزه لا ان في هذه العبارة اشارة

الى انعدام السطح بانعدام كريته لا ان ذاته باقية مع تبدل هذه الصفة وهذا انه لذا اشار اليه الفرق بينه وبين
الصورة حيث قال فتشكل باشكال وذلك ليس كما ان الجسم الواحد يكون موضوعاً لاختلاف ابعاد بالفعل تتوارد عليه
كذلك السطح بعد ان الحال السطح ليس كحال الجسم الواحد في كونه موضوعاً لابعاد مختلفة بالفعل وعبارة اخرى ان الادريس كما
ان الجسم الواحد يكون موضوعاً لاختلاف ابعاد بالفعل كذلك ليس السطح ايضا كذلك ولكن السطح اذا ازيل عن شكله
حتى تبطل ابعاده فلا يكون ذلك الا بتقطيعه ومن التقطيع ابطال صورة السطح الواحدة التي بالفعل ايضا وزوال الشكل
من السطح لا يكون الا بقطع السطح ومن القطع ابطال صورة السطح وحينئذ فقد بان من تقاسيم البيان ان
الا ما يزيله وقد يكون سطح الجسم مستطيلا فيبطل من حيث هو سطح بطلانه الا من الشيخ وحدوث آخر باحاطة
ذات السطح مع تبادر الصفات من الاستدارة وبعد ما عليه كما يتوهم ظاهر عبارة تدويره **قال** فكونه على انه
لا التفت اليه بعد حقه من ذلك **فانه** لان ذلك الشرط انما يتعلق اليه مع شرط ما رفقه ذلك الغير الى
ما يتعلق الشيء كما عليه بانه كان التفت اليه بعد حقه من ذلك بما حاصل ما بعده الذي يجب ان الاشتراط
هي تكون ذلك الشيء مع ان فكن حيث بعد الحكم اي لكونه الاشتراط وذلك الغير حرف ما رفقه وبين الشيء آخر
فكم بان ذلك الشيء ليس معه اي اخذه الاشتراط في قوله فيه مع ذلك شيء وان الاشارة انه اشارة الى كونه فكونه
عليه بانه تغيرت دون غيره الذي هو ما يتبعه بالاشتراط ذلك الآخر او اشارة الى مدخول قوله حتى يتبعه
ذلك امر الجملة ان فيه بالغة تامة وترتيباً وارتباطاً سببه ترى كون الالتفات اليه وحده وذلك يطلب بان
ذلك الالتفات هو مع الواحد او ذلك لا يوجد فاعداه على ذلك ثبت ان ذلك الشيء اخذ بشرط اولا مع ذلك
بشرط معه وبين كونه اخذ الاشتراط لا بحسب الواقع وقوله فكم بان ذلك الشيء مجرد ذلك المنذر اعلا ان ذلك
الشيء مع كونه فكونه عليه بانه لا اشتراط ذلك الآخر يكون فكونه انه بشرط معه ذلك الشيء الآخر والحاصل ان الفرق بين
اخذ السطح مجرداً من الجسم ومن اخذه لا بشرط الجسم هو ان الاول يمنع ان يكون معه سطح الا اذا اخذ بحكم انه جاز ان
يكون معه جسم الا سطحا كلاف الثاني **قال** وحده لو كان هذا واحد بعض ما يعد السطح الجسم الذي يكون معه جسم الا سطحا
باعلا انه يتم جنس مع فصل خاص الا ان يكون الجسمان فيها الملحوظ هو السطح ايضا لا بمعنى ذلك المحصل
كلا من الجانبين الثاني بيجابا بانه من بعض ما سبق ان يكون في ذلك الجسم الذي جسما لا سطحا حيث وقوله لا وهو الجسم

وذلك بحسب ان يكون جسما لاستحالة [قال] او نفس الجسم او المادة الزوفيها باعتبار كون الاول [illegible]
[illegible] الداخل اى الكيفية [illegible] ان الجهة [illegible] الاشارة الحسية او الكرة [illegible]
[illegible] نظرا الى كونه [illegible] الباردة [illegible] وانما المد [illegible] بالنادى [illegible]
ويمكن ان يقال [illegible] السطح [illegible] ان تحيث الاولاد [illegible] السطح [illegible] الكال
[illegible] بان كان [illegible] ظاهر
ان [illegible] انفصال من جهة اخرى [illegible] السطح من الجهة [illegible] وكذا [illegible]
[illegible] السطح [illegible] [قال] والذى يقال ان النقطة [illegible] الى [illegible]
[قال] فانه قد بيان ذلك [illegible] الا بالذات والا كان نقطة بل جسما [illegible]
[illegible] ان الوضع [illegible] في خط [illegible] لا يوجد [illegible]
[illegible] الخط والسطح [illegible]
الاول [illegible] الثانية [illegible] الجسم [illegible] الوضع [illegible]
[illegible] الاشارة [illegible] بالذات [illegible] الاخرى [illegible]
[illegible] حقيقة [illegible] نقطة [illegible] النقطة [illegible]
بالذات [illegible] الخط [illegible] بالذات [illegible]
[illegible] نقطة [illegible] بالذات [illegible] الاشارة [illegible] بالذات [illegible]
والاشارة [illegible] الخيال [illegible] النقطة [illegible] نقطة [illegible]
ان [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الاشارة [illegible] وجه آخر [illegible]
كون [illegible] الاشارة [illegible] الجسم [illegible]
[illegible] الآن [illegible] الزمان [illegible]
نقطة [illegible] خط [illegible] نقطة [illegible]

[illegible] ان تكون [illegible] المسافة بل [illegible] الاشارة [illegible]
خطا بل [illegible] الاشارات [illegible] النقطة [illegible] الاشارة [illegible]
[illegible] الاشارات [illegible] بحسب [illegible] حركة [illegible] بالحركة
[illegible] الاشارة [illegible] الخيال [قال] [illegible]
[illegible] الاشارة [illegible] الاشارة [illegible] الاشارة [illegible] [قال] [illegible]
نقطة واحدة [illegible] بالاشارة [illegible] الخط [illegible] السطح [illegible] الخط
[illegible] النقطة [illegible] الاشارة فان الخط [illegible] الخط [illegible] النقطة
والسطح [illegible] الخط [illegible] الاشارة [illegible] الخط [illegible] السطح
والآن [illegible] السطح [illegible] [قال]
[قال] [illegible] كون النقطة [illegible] الخط [illegible]
ان يكون [illegible] [قال] [illegible] الجسم [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الاولين [illegible] الزمان [illegible] الاول [illegible] الزمان
[illegible] ان [illegible]
[illegible] الآن [illegible] الوسط [illegible] آن [illegible]
الزمان [illegible] الزمان [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الاختلاف [illegible]
[illegible] السطح [illegible] الجسم [illegible]
الاول [illegible] الشيخ [illegible] نقطة آخر [illegible]
[illegible] الجسم السطح [illegible] الجسم او السطح [illegible]
[illegible] الاول [illegible]

قال بما سلف من أن الحقيقة لا معنى لها إلا أن الزمان مقدار الحركة والمقدار حال في المقدر والذي هو الموضوع لكونها

من أولى بالوضعية ولعله أراد بعدم قراره على أنه يلزم أن يكون ضعيف الوجود لأنها تكثر في ... ظاهرة من سبيل آخر قال

هاهنا هذه العبارة يجب أن تعلم أن الموجودات منها ما هو حقيقة الوجود ضعيفه ومنها ما هو أضعف في الوجود والزمان

يشبه أن يكون أضعف وجوداً من الحركة ... أن الزمان لما كان مقداراً لجميع الحركات ... مرض وهم

يختص بحركة ... ليس الحركة بل ... فإنه يوضع الحركات أي الحركة الكلية أي

المنفصل ... الحركات فإنه يتقدر ... إذ لا يتعين ... مقدار الشيء فإنه بل

المقدار ... بالمقدار بل ... ولا نقول ... بطلان ... ومثل ... أن كل حركة

مقدرة ... والزمان مقدار الحركات ... فإن كل حركة ... زمان ... بطل التخصيص والا

تعلق الحركات ... بالمقدار ... ووقع منه في الشبهات ... إن ... الزمان مقداره

لكل حركة ... أن ... كل حركة ... يجب أن ... ذات الزمان عارضة لكل حركة ويجب

أن ... ذات الحركة ... الزمان على سبيل ... لأن الأول ... أن ... وهذا ...

أن ... يمتنع ... والاستثناء ... العروض ... بالموافاة والموازاة ...

أو ... أن كل جزء من الحركة ... جزء من الزمان بأن ... تما

معا والكل بالكل ... أن يكون ... من الحركة زمان واحد ... الشيء

بالباب هذه العبارة ... من ... الكلام ... الحركة ... واحد ...

الأول ... أن ... الزمان ... الأول ... الثاني ... بالنية ... سواء

من الحركات ... قال وأما التقدم ... قال وأما الكلام ... الحظ فيه بالفعل

... أن ... الحركة ... ولا يمنع أن يكون ...

~~... قال ... الأوقات~~ ... قال وأما الأخرى لا ...

معطوف على قوله ... قال ... في بعض نسخ الكتاب زيادة

... قال أن يكون ... أحوال ...

بإشارة ... الزمان

... عطف على قوله أو ...

... أن يكون ... بعد العشرة قال ... الكائنات الموجودة ... بإضافة إلى الكيفيات

... الموجودة ... الوحدة في الأول والوحدة في الثانية ... العشرة ... بالفعل

... الكل ... كالمقدار ... والجسم ... شيئاً ... أو بأن ... موجودة

فيه الكثرة إلا بالفعل ... موجود ... الوحدة ... الوحدة ... الوجود ...

كان يجب ... قال ... الصورة ... البحث ... الجسم ... بالفعل

وإن ... البحث ... العدد ... قال ... ذلك لأن العدد

... الإثبات ... لا وجود ... فيثبت ذلك أنه لا وجود ...

المعدودات ... العدد ... فإن ... العدد ... العدد

... والعدد ... الوحدات ... والأعداد ...

والفرق ... الإثبات ... والأشخاص ... بالمثل

... الكثرة والعدد ...

... قال ... الأعداد ... الوحدة ...

... قال وأما إن في الموجودات أعداداً ... الشيخ ... العبارة ... الموجود

الأعداد ... الآحاد ... إثبات العدد ... الإنسانية ...

... الواحد والعشرة من الناس ... الواحد والعشرة ... العدد ...

... الوحدات ... الأعداد ... الوحدة ...

... الوحدة ... الواحد ... العشرة ...

... الإثبات ... الوحدات ...

... وجود العدد ... الشيخ ...

إلى ... الموجودات وحدات ... واحد ... واحد من الأعداد

... واحد ... العدد ...

[illegible]

مزورة ان لا خواص تخالفه بحيث لا يابى العقل ان تكون هذه الخواص منشأ النوع من الاختلاف فلعدد وحدة
نوعية بحيث اختلافها باختلاف سائر اصناف كما لعينة اوانى تمامها ومن غرائب الكلام ما طرأ له ان كلام
الشيخ ما يدل على ان احد ما وجود العدد في الخارج فرعية ان مثل هذه الخواص لا يمنع ان تكون ثلاثة وجوده فيه وثانيها
وجود الاختلاف النوعي بين الاعداد ومنها ما يتوهم من النقض الوارد على قاله العلم الالهي فيه بان الكل
ذوات [illegible] من موضع تركيبه الحكمة الى تحصيل منه كل عدد فصله حيث قال والاثنينية هي نوع العدد وليست هي
[illegible] الوحدة الا ان الاثنينية كالمادة [illegible] بالوحدة كالصورة [illegible] من مجموعهما الثلاثة التي هي العدد الاول فان
قوامه من تركيب [illegible] فان العدد [illegible] من الاجزاء التي تشابه
الاجزاء المادية مثلا ان الاربعة مركبة [illegible] المادة كوحدات ثلث [illegible] الصورة وهي وحدة اخرى
لا [illegible] الاعداد لان الثلاثة قد اخذت لا بشرط شيء لا بشرط ان لا تكون معها وحدة
اخرى [illegible] ان معها كلا ما آخر [illegible] ان العدد [illegible] الاول من الوحدات التي فيها [illegible]
[illegible] وحدات [illegible] كالاربعة مثلا لانها عبارة عن وحدة
ووحدة ووحدة ووحدة [illegible] الوحدات المخصوصة التي لا تعتبر فيها [illegible] مثلا ان لا [illegible] وحدة
اخرى [illegible] الاثنان الذي هو جزء الثلاثة [illegible]
الاكثر [illegible] وحدة وحدة [illegible] ان الحكم [illegible] من جهة واحدة
[illegible] من الحكم [illegible] هذه الجهة [illegible]
[illegible] من الانواع الاربعة [illegible] ان كون الثلاثة جزءا من الثلاثة [illegible] العدد [illegible]
[illegible] آخر [illegible] القائل بان العدد [illegible] من
الاعداد [illegible] الاختلاف النوعي بين الاعداد [illegible]
[illegible] الوحدة موجودة في الخارج وكذلك العدد موجود فيه [illegible]
الحق [illegible] المتقدمين [illegible]
اثبات وجود العدد [illegible] في الخارج [illegible] اتصاف موجود

فيه م

خارجي به الا ان يكون موجودا في الخارج وان هذا الحق عند الشيخ [illegible] قاله بعض [illegible] ان الاتصاف
[illegible] الوجود العيني لا يمكن الا الوجود في العين ثم قال [illegible] ادني [illegible] في [illegible]
اتصاف الشيء بالسواد او البياض [illegible] الوجود لا يسلب ان الامور العينية
اذا كانت [illegible] اتصاف [illegible] الوجود [illegible] الجسم ابيض بالبياض المعدوم
[illegible] العدد [illegible] البطلان ثم قال [illegible] ان الحكم [illegible] ان [illegible]
شيء موجود بالعدد اذا العدد [illegible] لا اتصاف [illegible] والاتصاف بالعدد [illegible] الا [illegible] بالامور الانتزاعية
امتناع وجوده والاتصاف [illegible] اتصاف الصفات [illegible] الى موجود في العين [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] في [illegible] الحكم [illegible] باطل [illegible]
[illegible] فقد عرفت ان دعوى الشارح الجديد [illegible]
[illegible] السواد والبياض [illegible] هذا القائل [illegible]
[illegible] العدد [illegible] الوجود [illegible] كالسواد والبياض [illegible] الجنس
[illegible] الحكم [illegible] احاسس [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الوجود الخارجي [illegible] احكامه [illegible] صحيح [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] ان العدد [illegible] الوجود [illegible] ان
[illegible] كالسواد والبياض [illegible] الاولية او التركيبية او الثانية [illegible]
حاصل الكلام ان العدد [illegible] الصحيحين [illegible] الزوج [illegible]
[illegible] النصف [illegible] زوج الزوج [illegible] النصف
[illegible] زوج الزوج والفرد [illegible] زوج الفرد [illegible]
[illegible] الفرد [illegible] آخر [illegible] الفرد [illegible]
[illegible] العدد [illegible] الاعداد [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الاعداد [illegible] الاول [illegible]

الشيخ فباعتبار ان الاتم قد يطلق ويراد به ما لا يكون مجذورا اي لا يحصل من ضرب عدد في نفسه وذلك كالستة مثلا يكون
عددا اخر اول لانه يعده غير الواحد لكنه يكون اتم بهذا المعنى ولعل مراد الشيخ من الاتم الواقع في هذه العبارة الاتم
بهذا المعنى لا ما يكون له احد الكسور التسعة كالعشرة ويمكن ان يقال يمكن ان يكون الاتم بهذا المعنى مقابل العدد
التام مع انه يعده من جملة هذه الاقسام ولكن لك ان يقال ان يكون المراد من الاتم ما هو غير التمتين واجتماع كل منهما
بعد ما يصدق عليه بعض الاقسام التي هنا مقابلة لها لا يتاتى وذلك بحيث ان احد عشر مثلا يكون عددا اولا باعتبار
انه لا يعده الا الواحد وعددا اتم باعتبار انه ليس له احد من الكسور وكذلك الستة مع انه يكون عددا تاما باعتبار
ان اجزاءه العادة مساوية له وعددا اتم باعتبار انه ليس مجذورا لانه لا يحصل من ضرب عدد في نفسه وكذلك
الاعتبار بين تلك تنقسم وفي بعض الاصطلاحات انه اذا وضع عددين لعدّ الاعداد الغير الثابتة
فيه اذا وجد عدد لا يعده من العادة فيسمّى هذا العدد بالاصم تفصيله على نمط آخر وهو ان الاصم يطلق بالاشتراك
على ما ليس لشيء من الكسور التسعة وعلى ما لا يكون مجذورا والكسر معروف وينقسم الى الواحد والكثير فالاول
من الكسر المفرد كالثلث والربع والثاني اما ان يكون متجانسا اولا فالاول هو المكرر كالثلثين والثاني اما ان يكون
معطوفا على بعض او مضافا اليه فالاول المركب والثاني المضاف والاستثناء داخل في الاقسام في
تلك الاربعة ومخرج كل كسر اقل عدد يصح منه ذلك الكسر والكسر ايضا ينقسم الى المنطق والاصم فالمنطق
ما هو احد الكسور التسعة المشهورة من النصف الى العشر وما يتركب منها بالاضافة والتركيب وذلك يمكن
يسمى المنطق منطوقا والاصم ما عدا ذلك فلا يمكن التعبير عنه الا بالاضافة اليه المخرج كجزء
من احد عشر وربما ينقسم العدد الى الاول والثاني والمركب وبيانه ان العدد اما ان يكون لشيء من
الكسور التسعة المتوجهة او لا والثاني هو الاول ويقال له الاصم ايضا والاول اما ان يكون منها او لا والاول
هو الثاني ويقال له المنطق ايضا والثاني هو الثالث وربما ينقسم العدد الى البسيط والمركب فالمركب ما يحصل
من ضرب عدد في نفسه عددا والبسيط يقابله فاذا عرفت هذا فنقول ان الاصم بهذا المعنى يقابل العدد
الاول والعدد التام ولعل مراد الشيخ من الاصم ههنا هو هذا المعنى لكن فيه تكلف بوجه ما عرفت انه يصدق
على الاقسام للعدد ولكن ثم نقول ان العدد ينقسم ايضا الى التام والزائد والناقص وبيان ذلك ان

جميع اجزائه العادة له اما ان يكون مثله او اقل منه او اكثر فالاول هو الاول كالستة والثاني هو الثالث كالثمانية والثالث
هو الثاني كالاثني عشر وتفسير العدد التام بهذا المعنى اولى مما ذكره العلامة البرجندي في تفسيره نقلا عن الارثماطيقي من ان
العدد التام ما يكون كسوره مساوية له كالستة فان اجزاءه وهي السدس والثلث والنصف مساوية له اي مجموعها
فانه لا يخلو عن فساد لانه ربما يناقش فيه بانه غير صحيح فان الستة تامة بالاتفاق وقد اعترف بوجود كسور زائدة عليه
اذ له السدس والنصف والثلثان ومن الظاهر ان مجموع هذه الكسور زائد على الستة ولا يجري في العدد التام
بجنس كثير من الكسور المركبة والمضافة والمكررة الغير المكررة التي اذا اعتبرت زادت المجموع على العدد والمراد
التمثيل على ما هو تامه وانما يمكن ان هذا الايراد ساقط ضرورة ان المراد من الكسور ما يكون عادا له كما هو العدد الذي
فيه الكسور كذلك لا مطلقا والقرينة عليه ما قاله بقوله فان اجزاءه هي السدس وقد يفسر العدد التام بانه عدد
حاصل بعد ان ينقص من ضعف زوج الزوج واحد يقابل النصف اي الى الواحد ويضرب الباقي بشرط
ان لا يعده سوى الواحد وهو الفرد الاول في زوج الزوج المذكور ولا يخفى ان هذا يشمل الستة والثمانية والعشرين
فضرب في الاول فيعد نقص كون الاثنين هو زوج الزوج وذلك بان يقال ان ضعف الاثنين هو
كان اربعة فنقص واحد منها كان ثلثة وهو الفرد الاول حيث لا يعده الا الواحد وضربها في زوج الزوج وهو
اثنان فحصل ستة واما الثانية فهو ثمانية وعشرين بان يقال ان الاربعة لما كانت زوج الزوج فاذا نقص عن
ضعفه واحد بقي سبعة فاذا ضربت في اربعة حصل عدد تام وذلك بخلاف ستة عشر مثلا فانها وان كانت
ضعف زوج الزوج الذي هو الثمانية ولكن ينقص واحد منه ايبقى الاحد عشر وهو ليس بفرد اول ضرورة انه
يعده غير الواحد وهو مع ذلك لا يحصل عدد تام من ضربه في ثمانية وقد نظم هذه القاعدة بعضهم منظومة فارسية فقال
هو ما شد فرد اول ضعف زوج الزوج كم واحد ... زده در ضرب اين تام بود بي ناقص وزايد ... الى بعض
مشايخ زمانا ادام الله تعالى بقاءه وضع قاعدة لاستخراج هذه الرتبة من العدد وتوضيحها فقال الاولى ان تحصيل
عدد تام هو المساوي اجزاءه اي مجموع الاعداد العادة له ان نجمع اعدادا متوالية من الواحد على التضاعف فالمجموع
ان كان لا يعده غير الواحد فاضربه في آخر الاعداد ما صح مثاله نجمع الواحد والاثنين والاربعة وضربنا السبعة في
الاربعة فالثمانية والعشرون عدد تام انتهى اقول ولا يخفى ان هذه لو كان القاعدة المشهورة الى المشهورة المذكورة

الصورة فاما كون هذه جلية سيما بالنسبة الى ذلك مع جهالة تحت قاعدة شريفة نفيسة وقائل ان يناقش

في ذلك بعدم امكان استخراج الستة عشر بهذه القاعدة مع ان العشر بها انسب فتخرج منها جميع احكام المخرج

من الحساب فيها مع ذلك بسهل على الطالب منه ما في استخراج مالك استخراجه منها اما الاول فلانه لا يشمل ذلك

الا من جهة انه يعرض عند الواحد عدد واحد لا اعداد متوالية عدد اثنان ثم اذ مع الواحد ثلثة معه واول لانه لا بعده

الا واحد فاذا احرس في الاثنين يحصل ستة مع ان تلك القاعدة جزئيات منها ضرورة انه ليس هناك عدد الا عد اعداد

متوالية بل يكون عدد واحد كما بين الموسام واقل الاعداد ان يفضل من الاعداد المتوالية فان فرض

ان المتعلمين قد جوزوا في خارج الخلاف الجمع ان فرض الواحد فليجوزان يكون في لك ضربها كذلك فقد انه

اشتباه على غير محقق من ثبات النسبة الى ان يكون ان له فوق واحد من الظاهرات الاثنين

ليس عدد بل عدد واحد بالاتفاق وان كان فوق واحد الا اصل الف عند تعريف الواحد في هذه الصورة

لا يكون الاثنان ربع عدد واحد اعداد ان على تقدير تسليم كون الواحد عددا الا ان يكون ايضا ضرورة ان التعبير

الاعداد متوالية بعده الا بعد من ان ذلك وما كان في فلا يقال انه لا يكون اي احد عددا لانه اعتبر فيها ساوا

نوع الاعداد العادة له من الظاهرات في صورة ما ذكره من المثال ان الاعداد العادة له من البين انه يكون النصف

من ذلك عنا واحد فلم يعتبر انه عددا لم يشمل الاولى من القاعدة مع انه قد ذكر سيف اولا كنا هو الذي ذكر في ذلك

القاعدة ولكن انه ليس بعيد وان تألفت هذه الاعداد كان المجموع الزوج عند الثنين ليس بحسب وان تألفت منه

اوجب فالاولى ان يقال الاعداد بالاجزاء كما انما قال او الاربعة ثم عدد يحصل من ضرب عدد في نفسه والمكعب هو ان

عدد يحصل من ضرب السطح الحاصل من المضروب في المضروب فيه كالثمانية الحاصلة من ضرب ثلثة في نفسه اذا ضرب

في ثلثة قال والعلم بهذا الاسم يتعلق بالمشترك ما المكعب لشيء من المكسور النسبة وعلى الكعب المذكور امثال

على السبب اعطيه وقد يتعلق ما ذكر قال والمكعب المذكور سابقا الكمال التي اعتبرها العدد ان المقيمان وما الا ان

يكون ان اجزائه كلها مساوية بجملة الاعداد مثل ثمانية وعشرين وثمانية واربعة وثمانين ما كان للاثنين والاربعة

والثمانية من الاجزاء النصف وهو ١٤ والربع وهو ٧ وله جزء من احد عشر وستين وهو ٣ وله جزء

من مائة واثنين واربعين وهو ١ وله جزء من ثمانية واربعة وثمانين وهو ٢ واذا جمعت هذه الاجزاء يكون ثمانية

وعشرين فلها اجزاء ثمانية وعشرين فله النصف وهو ١٤ وله الربع وهو ٧ وله السبع وهو ٤ وله العشر

وهو ٢ وله جزء من احد عشر وهو ٢ وله جزء من عشرين وهو ١ وله جزء من اثنين وعشرين وهو ٢ وله

جزء من اربعة واربعين وهو ١ وله جزء من خمسة وخمسين وهو ٣ وله جزء من مائة وعشرة وهو ٢ وله جزء

من مائتين وعشرين وهو ١ واذا جمعت هذه الاجزاء كان مائتين واربعة وثمانين وليس لواحد منها من الاجزاء

ما ذكرنا وهو يحصل ما قاله الشيخ في فن الحساب من هذا الكتاب وهو فن ارثماطيقي من ان العلاقة التي ينبغي

قال ان هذا الطالب يبتني على قواعد بعضها ياضية وبعضها سابات يستنبط الحكماء الالهيون والالهيات

المتقنون من اهل الارواح الحاسبة والحكمة المتعالية منها ما ذكرنا ان الاعداد التامة مركب عدد

كسور كل واحد منها مساوية له فمثل ٦ و٢٨ و٤٩٦ و٨١٢٨ فان كسور كل منها تساوي الاعداد التامة كون احد ما

ذا اجزاء او اجزاء ايضا والعدد الزائد وهو ١٢ و٢٠ في هذا المثال يسمى عدد المحب والعدد الناقص وهو ٨ و٩

في هذا المثال يسمى عدد المحبوب وطريق استخراج ضرب العددين هو ان يضرب زوج الزوج كالاربعة في هذا

المثال من الاعداد واحد فيصير خمسة ثم يضرب الى سيف زوج الزوج التالي له وهو الثمانية في هذا المثال

فيصير عشرة ثم ينقص منه واحد فيصير احد عشر ثم يضرب في الخمسة فيصير خمسة وخمسين ثم يضرب في

الاربعة فيصير مائتين وعشرين وهو عدد المحب ثم يجمع الخمسة مع الاحد عشر فيصير ستة عشر ثم يضرب في الاربعة

فيصير اربعة وستين ثم ينقص منه العدد المحب فيصير مائتين واربعة وثمانين وهو عدد المحبوب فهذان

العددان لا يوجدان في رتبة الاحاد والعشرات وانما يوجدان في رتبة الالاف ثم يوجدان في غيرها

من المراتب ولا يوجد في كل رتبة الا متحابان فقط ويشترط في تحصيله ان يكون الحاصل من زيادة واحد على

زوج الزوج عددا اول وكذا الحاصل من زيادة الواحد على مضروب الزوج الاول في زوج الزوج التالي

كاحد عشر في المثال وتفصيل ذلك مذكور في ارثماطيقي ثم ما ذكره انه اذا كان لعدد ان يفنيان او لم يوجد من

ذهب او فضة او غيرها ونقش على مربع ذي ثلثة ثمانين والتي عند آخر خاتم من ذلك الجنس على مربع ذي ثلثة يكون

اثنين واربعة وثمانين فان من عنده المربع الذي يحب عنده المربع الاول ويميل اليه الميل كما ذكر الطرطوشي انه اذا اتفق

ان كان عند احد العدد الاقل من الجنس وعند آخر العدد الاكثر من ذلك الجنس تقع المحبة بينهما بهذا الطريق وكذا

عشرون ٢٢
وكسوره ٤٥ واربع عشر
نصف ربع خمس ٢٢ ٤٤ ٥٥
١٠ ١ ٢ ٤ ٥ ١٠ ١١
جمع عدد الزائد ٢٨٤
وكسوره ٤٥ منه ايضا
نصف ربع جزء ١٤٢ ٧١ ٤
الجزء ١ ٢
جمع عدد الزائد ٢٢٠

في تبيين العدد الاول بحيث انتقض من المركب فباعتبار الحمل الانفصالي والمركب الاكثر ومن تقاسيم الباب
على ان العدد هو امر خارجي بحكم ان الكلام موضوعا في الاعيان لا بحكم الاذهان وحده قال فانه لكون نسخة وان
كانت مع واحد ام الالف انما لا يكون الا نفسه قال وذكر الاحاد كلها لا اذا اردت تحديدا لماهية نقول انه مركب
من واحد وواحد الى ان تعد ذلك اذ تقول ان العدد مركب من الوحدة وقوله وذلك لانه ان يريد به ان العدد
لا يحد الا بذكر احاده فان حد بجزء ذكرنا لكن هذا في الحقيقة والرابع انه لم تعرف الاحاد فقوله لم الترجح من غير
مرجح وقوله ان تحديدك الا [illegible] بالتركيب الاكثر في اجزاء حقيقية اذا اخذت منفصلة والية
اشار بقوله اعني ان كنت تحد الاحاد وتحدد كانت العشرة مثلا من خمسة وخمسة او ستة واربعة
على ان تكون متباينات كل من انه داخلة فيها واما اذا اخذت جملة بل ان تكون انه واحد وعدد
عدد وقوله واليه اشار بقوله واما اذا اختلف ام قال ثم يصعب على التخيل ولذلك كانت الوحدة
ارفع عند الحق من الكثرة فيصعب على التخيل تصوره وتحديده ايضا منها ان ما ذكره بقوله بل هو ستة وواحد
او غير متناهية لا تعرف به العدد بانه حاصل من اجتماع واحد وواحد وذكر الاحاد كلها وما نقل من انكسار ان
العشرة ليس خمسة وخمسة او ستة واربعة وانما هي مرة واحدة عشرة قال وان كانت
عدة لا تكون لا يمكن ان ينصف ولا انه ينقطع [illegible] ليس بكمية انما العشرة فيه ان لا يكون ان ينصف
من العدد على قال ويشبه اشتراط العدد الاول ان لا يكون له نصف له حقيقة وتكون الاول [illegible]
في الفصل المستدل باشتباه الشيء على المطلق وقوله ولا بالاول انه لا يوجد زوج ليس بعدد ولذلك كان
ماهية هو لا حيث ذهب الى ان الثلاثة زوج كما انه عدد كان الواحد فرد ليس بعدد واما اصحاب الحنفية
فهم ان تبعوا انه ليس زوج وليس بعدد على ما قال فرقا من ظاهر ولا محل انه اشارة الى دفعه والوجه الثاني
ذلك واما اصحاب الحنفية فلا يستعملون ام قال لكن الوحدة غير عدد في معنى ليس معدودة عددا لاجل
انها فرد او زوج والحاصل ان الوحدة لا تشبه في انها عدد وكيس ليس ذلك لاجل واحد منها بل لاجل انها لا انقسام
فيها الا المواد وقوله ولا اذا قال له ركنه من معدات لا اشارة الى المدفع الاشبه من كل الادلة الثلاثة
قال وليس اذا لم يكن الثلاثة اكثر من شيء تصير ذلك ان لا يكون فيها بالتأليف لانه كان اكثر فالحكم دال

قال لا يكون اذا اذ ان العدد الاول هو الذي لا يعده الا الواحد صح

قال والانفصال الاول والاول ان ليس [illegible] فلا يمكن ان [illegible] سواء الاحد في الآخر صح

لم يقبل الزيادة والنقصان لكنه يقبلها باعتبار من الاحاد سواء كان ذلك في الاذهان او في الاعيان ثم انه ليس من شرطه
ان ما يقبل كل منه من انقسامه كما يكون التقابل حتى يكون من شرط ما عده الايجاب انه اذا اتفق ان يكون ذلك
ابا للعدد ابا طالما لم يكن بتوقيته بالقياس اليه انه فرد وانه بالقياس الى بنوته حاصل ان الثلاثة تقبل التقابل
الثلاثة والاكثر بالقياس الى الاحاد كانت فيه نظر لانه فرد والاربعة والسبعة ايضا الى انه نهاية عند انتهاء انه قد صحت
في الثلاثة انها فان زوج وكذلك التقابل بينهما والثلاثة لا تعرف النقلة انما هي انه الكثرة اضافية فيها حال كان قبل منها
كثرة معلقة ومن هنا يتبع من الكلام انه العنصر من هذا السبيل الشك ان الكمية التي تقبل الزيادة والنقصان
هي من باب التضاد في العدد في حال كون العشرة اكثر من خمسة والكمية التي هي المقولة الزيادة والنقصان
لا يمكن ان كل احد من الاعداد اكثر واما حال ان العشرة اشد عددية من الخمسة كما قال اكثر من خمسة فاذا عرفت هذا
عندك فقال المثل من الدليل لا وجود يقابله بل لكن نقطة انها الوجه سلسلة غير متناهية لكنها منحلة اذ لا يوجد
مكان له فمكان لكل من احادها اجتماعية ومعلولية الا المعلول الاخير ان كان من الشاهد في جهة المعلول الاول
الاولى كان بالعكس فيه هذه العلية اما العلية مع مضايفها بل هذا كما زيادة احد المتضايفين على الآخر فقال
فان ثمة الاحاد من الطرفين متساوية متطابقة فحينئذ التضايف معلولية بين ما هو من العدد من الجانبين
الا ان حال هو ان يكون معلولية المعلول الاخير لا علية عنه ومعلولية هذه العلة لا فرقة وتم جدا الاحاد ابتداء
على المعلول زيادة احد الطرفين الا اذا كانت العلية والمعلولية الجهتين في موضع واحد فتضايفهما اعجب من غيره
الوهم الثاني في نقل هذا وهو انه استنباط من كلام الشيخ مما ذكره في طبيعيات الشفاء في موضع حيث قال فكذلك
بيان ذلك هذا الاشكال على هذه العبارة اقول لكن هذا الدليل ابطال العدد اجزائه في الجهة الغير المتناهية اجمالها
اذا اخذ فالمجموع كذلك الاحد كان له عدد معين واذا اسقط منه قليلا في اجتماعه اقل من الاقل فكما انطبق يكون كل جمع
من الجزء الاول التطبيق والاكثرية وللاكثرية فقط فيه عدد الاكثرية على الاقلية بل احد مع انها متضايفان ولكن ان
قيل بعد حد الاقل اكثر لاكثر من الواحد فقط فيه من عددين هذه الاقلية والاكثرية التي تكون اذ بين الاقل الاكثر ذات
مرتبة غير متناهية محصورة بين حاصرين ومحال قال ثم الدليل على عليه المؤلف نقض بالتطبيق ومنه
نظر لا يرد ان لا يلزم زيادة احد المتضايفين على الآخر لزم الزيادة في الطرح فالزم لو كان له من العشق الى

العينية والمطلوبية موجود في الخارج وهو مبني على امر المتناسبات الثابتة وان اريد به لزوم الزيادة في الذهن فممنوع
بل الممتنع لزوم الحكم على الاحاطة بجميع المراتب الغير المتناهية وان اريد به ان توهم انه يلزم زيادة عدد الطول على
عدد العرض فبطلان المقدر ممنوع بل هو انما كان في الباري تعالى وصفاته اذ لا شيء ابدا على العدد من الايجاد
وجهة انكار الالهي ما ذكره بقوله اقول يمكن بهذا الدليل ابطال العدد الغير المتناهي ايضا بمثل ما ذكره في الثاني
السبيعي بعد تمهيد مقدمة ان الوحدة والكثرة المتقابلتين لا تجتمعان في ذات واحدة فلابد من ذلك زيادة الكثرة
على الوحدة بواحدة وقوله مع انا منعنا بان في تقابل الاثنين بل كل كثرة في موضع تقابل فلا يمكن فيه
بل يقتضي آخر وهذا مع ما مر من ان الكثرة الغير المتناهية تحت السلسلة مقابلة الفلك التي تكون فيها بعد حذف واحد
منها … ومن هاهنا حل السؤال والجواب المقرر هاهنا بقوله فان قيل المقول فقال اذ فهم منه ان نقطة
الوحدة بالقياس الى ما فوقها من الكثرة … ان يكون لذلك نظرا الى الكثرة … ولا يندرج تحتها واما
… ما ذكره بقوله لزوم الزيادة في الخارج المقول وهو ممنوع … منه الشيء لوجود الاضافة
… في الايجاب على … بقوله ان الحكم الاجمالي كاف في الاستحالة فلا يلزم احاطة التفصيل بها
… لزوم زيادة عدد الطول … كما اشير اليه بقوله كان الباري … ان …
احد … الطولية والافق المرتبة … لكون … واحد … ان يكون متعددة …
… ضرورة … بحسب … بالقياس الى …
… الالهيات والايجادات … بالقياس الى المقولات … الصادر الاول …
… ان يكون … المطلوب الاخير … وكذا …
على الآخر … قال والطول والعرض اي من جهة الطول والعرض تارة بالقياس … وذلك …
ان … العرض اكبر من ذلك وتارة … بالقياس … الشيء كبيرا … قال ان
صورة التقابل … حقيقة … من التقابل … بين الطرفين اسم الصورة
عليها … بحسب … التقابل … الاربعة … الشيء … من …
… بحسب الوجود ان التقابل … بالقياس … ان يكون …

… في الذهن … ان … بالقياس الى
… في الذهن … على … التقابل … بين … الشامل
… التي … الوحدة … متقابلات … اذ … ان التقابل
… التقابل الذي … على … في …
… ان الذاتي … الطبيعة … اخص …
… مقابل … تحت … ولهذا قال ان
المتقابلات … الحيوان … هو حيوان … ما عدا
… الحرارة … على الشيء … عن الكل
او الحرارة اذا كانت … النطق … حيوان … النطق … قال ان قوله اقول
… ان الوحدة مقومة للكثرة … من … الضد … لا يعقل … الشيء
او … ان الوحدة اذا … في موضع الكثرة … قال … ان …
… الوحدات … او … ما … وحدات … بالفعل
والكثرة … الكثرة … الوحدات التي كانت بالفعل … بالقوة
… ان الوحدة لا تبطل الكثرة بالذات بل … الكثرة اذا …
… من المعدودات … الوحدة … ان … التضاد … ان …
… المعدودات … الوحدة … وحدات … الذات … الكثرة …
… الكثرة … الوحدات …
… التضاد … الوحدة … والكثرة … التضاد …
في … والحاصل ان الوحدة … الوحدات …
الكثرة … الوحدة … الكثرة … الوحدة …
الوحدة … الكثرة … الوحدات

قال … ذكر ان الوحدة مقومة للكثرة … الكثرة … الوحدات … الكبرى … الكثرة … الوحدة … الكثرة … كذلك هـ هـ

الاعراب عن قوله لا تبطل الحرارة البرودة بخ انه لا تبطل الوحدة الوحدة كما لا تبطل الحرارة البرودة [illegible] قال بطلان [illegible]

[illegible] السطح التي [illegible] اذا الابعاد موجودة ثم [illegible] انه اذا انقسم واحدة بالفعل كثرة بالقوة وكذلك [illegible]

ابطال الوحدة الموجودة لوحدات التي هي [illegible] ابطالها بالذات ثم [illegible] ذلك [illegible] انه ليس [illegible]

وكذلك على قوله [illegible] على ان الوحدة ليست تبطل الوحدة [illegible] على قوله على انها ليست [illegible] كلاما وبلا [illegible]

[illegible] الالتفات الى ان ابطال الوحدة الطارية لتلك الوحدات ابطالها مع انهم [illegible] من الموضوع لانه باق

بعينه مع توارد هذه الوحدة وتلك الوحدة كما عليه اهل التضاد [illegible] في الطبيعيات [illegible]

حيث قالوا ليس الضد كل ما ليس هو الشيء [illegible] مع الشيء في المادة ما ليس هو كذلك [illegible] مع [illegible]

فان [illegible] لا يجتمع ليس بضد [illegible] في المادة [illegible] ليس كذلك [illegible] في المادة [illegible]

الصورة [illegible] هذه [illegible] لتضادتين اذ المادة وان كانت [illegible] وذلك [illegible] او [illegible]

واحدة او [illegible] متلاقيتين [illegible] ان يكون الاستعداد [illegible] ويكون [illegible] واحدة [illegible]

[illegible] ضد الاخر [illegible] الوجه الاول [illegible] الا ان ابطال الوحدة ليس كابطال الحرارة البرودة [illegible]

آخر [illegible] وان كان [illegible] الحدوث هذه الوحدة [illegible] النظر عن [illegible] الموضوع [illegible] وان [illegible]

[illegible] بخلاف [illegible] ابطال الحرارة البرودة [illegible] ان الذي لا [illegible] بين [illegible]

الابطالين [illegible] من [illegible] ان [illegible] الاعراب عن قوله على ان [illegible] الوحدات [illegible]

هذا هو الاعراب [illegible] الاعراب [illegible] وجه آخر [illegible] قال وايضا [illegible] على ان [illegible]

الوحدة ليست ضدا للكثرة [illegible] على ذلك [illegible] الا ان [illegible] ان [illegible]

[illegible] الوجه الذي [illegible] ان الوحدة [illegible] ضدا [illegible]

[illegible] كون الوحدة ضدا للكثرة [illegible] بالذات [illegible] ان [illegible]

التضاد [illegible] في الوحدة والكثرة [illegible] الوجه [illegible] قوله وايضا [illegible]

[illegible] قال [illegible] من [illegible]

[illegible] الوحدة الانفصالية [illegible] الكثرة الانفصالية [illegible]

بتحقيقه

بتحقيق الهيولانية [illegible] كونه موضوعة لها حقيقة على ان الوضع [illegible] من [illegible] استحالة [illegible]

[illegible] الانفصال عليه كونه [illegible] الانفصال [illegible] ان يكون [illegible] الذي [illegible] بالمادة [illegible]

وكن ليس [illegible] الا [illegible] العرض [illegible] الوحدة والكثرة [illegible] العرض [illegible]

كون [illegible] من [illegible] والتناسب [illegible] ان [illegible] ان [illegible] كونه [illegible]

[illegible] من السلب والايجاب فان قلت ان الوحدة [illegible] ان [illegible] كثرة تقابل

التضايف [illegible] الموضوع [illegible] الوحدة [illegible] كثرة [illegible] الموضوع في [illegible]

[illegible] العلامة [illegible] على ان الواحد [illegible]

ان الواحد بالموضوع او [illegible] الوحدة [illegible] او [illegible] العرض [illegible]

[illegible] وحدة [illegible] كثرة في موضع [illegible] ان [illegible] العرض [illegible] الذات

فان قلت في جواب [illegible] موضوعها ليس [illegible] الذات [illegible] النسبة الى الصفة

الموضوعية [illegible] النسبة لا [illegible] الموضوع حقيقة [illegible] ان [illegible]

في وحدة الموضوع ان [illegible] واحدة [illegible] ان [illegible] الاضداد [illegible]

ان [illegible] كثرة [illegible] موضوعاتها [illegible] من السواد

قال [illegible] التقابل بينهما [illegible] من [illegible] التقابل [illegible]

[illegible] الوحدة والكثرة [illegible] ان [illegible]

~~[illegible]~~

قال [illegible] ان [illegible] سواء كان ذلك [illegible]

[illegible] الترتيب [illegible] منه [illegible] اول [illegible]

[illegible] الموضوع [illegible] الاول [illegible] التقابل بين [illegible] والكثرة

بالاصطلاح [illegible] هذه العبارة [illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] قوله [illegible] الموضع [illegible] الاصطلاح المنطقي [illegible]

سلكه في قاطيغورياس بهذا الكتاب فلهذا قال الشيخ في هذا الفن عند ذكر العدم والملكة بحسب الاصطلاح الاول من

العبارة ... فكلها لا تختلف الحال فيه في هذا الكتاب اما العدم المقصود منه هو العدم اي فقدان القنية في وقتها اي

فقدان القوة التي بها يمكن الفعل اذا صار الموضوع عادماً للقوة فقد يقال انه لا ثاني بين ذلك التقابل على

[illegible] المرتبة المشخص نعم ان لا يعتبر هناك وحدة الزمان ليكون هذا

التقابل هو التقابل المشهور في قاطيغورياس بهذا الكتاب [illegible] الظاهر هذا هو ان يقال ان تقابل

العدم والملكة بهذا الاصطلاح لما كان اخص من تقابل العدم والملكة بالاصطلاح الاول يكون اعتبار ذلك

الموضع [illegible] من حيث انه من افراد تقابل العدم والملكة بذلك الاصطلاح لا مطلقاً وبهذا

ما وقع منه تبديل واما القدماء فقد جعلوا هذا التقابل من العدم والملكة وجعلوا من المضادة الاولى من ذلك لان

الظاهر من هذه العبارة كون المراد من التقابل هو التقابل بين العدم والملكة في الاصطلاح الاول [illegible]

بين كل واحد من هذه الاولويات فلا تشويش في العبارة ولا اضطراب [illegible]

ان نقول انه [illegible] التقابل بين العدم والملكة بحسب الاصطلاح اي الاول [illegible]

والمتعلق الاول هو الاول [illegible] الاصطلاح الاول

ما بيانه نفسه فيه قال ثم كون الا بمعنى تقابل العدم كون معرفته بالملكة [illegible]

آخر لعدم كون الوحدة ملكة والا لا تتصف [illegible] العدم [illegible] الكثرة [illegible]

هي الكثرة والوحدة التجزئة والانقسام [illegible] اتصاف الملكة بما يتصف به العدم [illegible] قال

المضادة الاولى [illegible] الثبات وقد يطلق ويراد بها مطلق الخالفة والمنافية لكون

السواد ضد الحلاوة والرائحة ضد السواد وكون زيد غير عمرو وعمرو غير زيد وذلك [illegible]

منه الا المنقول اليه وقد يطلق ويراد به الضد بحسب الشهرة الذي عليه اصطلاح قاطيغورياس الشفاء ومن

الظاهر ان المراد بالمضادة الاولى هنا هو المضادة بالمعنى الاول بل المعنى الثاني لان [illegible]

[illegible] ان [illegible] احدهما آخر وان كان [illegible] في نفسه والحاصل ان الذي يظهر من

كلام الشيخ ان الضد الذي يستعمل في قاطيغورياس [illegible] غير الضد الذي يستعمل في سائر المواضع من

العلم [illegible] منطق الشفاء فلنرجع الآن الى البحث الذي ينبغي ان يتم هذا الاصطلاح الذي في قاطيغورياس من غير

المصطلح عليه في العلم ومن يختص الكلي من الامور فقد يعني به نفس والحاصل ان العدم الاول في العدم والملكة

ليس هو العدم الذي يقابل الى شيء موجود كان بل الذي يقابل القنية اي فقدان القوة التي بها يمكن الفعل

[illegible] اذا صار الموضوع عادماً للقوة لا يرجع بعد ذلك ان يزول العدم كالعمى واما القنية فيزول الى العدم كالعمى

واما العدم الداخل في التضاد بحسب الشهرة [illegible] لان [illegible] لا وجودي [illegible]

فنقول انه لا يصح ان يكون المراد من المضادة الاولى هو المضادة بحسب الشهرة [illegible] ان يكون العدم والملكة

[illegible] ان العدم [illegible] الملكة والمتوسط في المضادة الاولى [illegible] واما القدماء فقد جعلوا هذا

التقابل من العدم والملكة وجعلوا في المضادة الاولى [illegible] ان المراد من المضادة [illegible] المضادة بحسب الشهرة

كان المراد من المضادة [illegible] المضادة الحقيقية [illegible] ان يكون المراد من المضادة الاولى غير المضادة

بحسب الذات [illegible] المراد من المضادة [illegible] بالعرض [illegible] قال [illegible] الوحدة

[illegible] الواو [illegible] او الاستمرار على اختلاف [illegible]

[illegible] الاول [illegible] كلام البلاغة [illegible]

[illegible] قال [illegible] الوحدة

[illegible] ان يكون [illegible]

العدم [illegible] قال ان [illegible] من قاطيغورياس بهذا الكتاب [illegible]

[illegible] الصدق والكذب [illegible]

ليس [illegible] على موضوع واحد في زمان واحد [illegible] التقابل [illegible]

والايجاب [illegible] كان سواء كان [illegible] وجوده في نفسه او وجوده لغيره [illegible]

السلب [illegible] كان سواء كان [illegible] وجوده في نفسه [illegible] التقابل

بين الوحدة والكثرة [illegible] السلب والايجاب [illegible] اصطلاح قاطيغورياس [illegible]

[illegible]

[illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] الكثرة [illegible]
[illegible]
الوحدة موجودة في الكثرة [illegible]
ان يكون [illegible]
[illegible]
العدم والملكة الوحدة [illegible]
[illegible]
[illegible]
بالايجاب والسلب

يصدق عليه استحالة اجتماع طرفيه في وقت [illegible] ان يمنع ذلك الاعتبار وجودهما كالاسود والابيض مثلا كان العرض [illegible]

السواد فيه [illegible] فلا يمكن ان [illegible] الا باعتبار النقل [illegible] لا استحالة صدق احدهما على الآخر و[illegible]

المتباينة [illegible] بحسب ان ليس كل منهما هو الآخر [illegible] الا لكون الاستحالة باعتبار المحل

في الموضع اي [illegible] باعتبار الوجود فيه [illegible] لاستحالة [illegible] في موضع واحد في زمان واحد [illegible]

[illegible] العرض [illegible] الجوهر [illegible] الاصطلاح المنقول

والآخر في المنقول اليه [illegible] ذكره بقوله ويمنع انه ليس [illegible] انتقال [illegible] متقابلين [illegible]

بل انما [illegible] الاول [illegible] الجوهر والعرض فان العرض لا [illegible] الجوهر والعرض

واما بعد ذلك [illegible] شرط [illegible] في موضع واحد [illegible]

الجوهر والعرض [illegible] الشرط فيه فاذا [illegible] الوحدة والكثرة انما [illegible] المتماثل [illegible]

عليه او شبيه [illegible] احدهما الى الآخر [illegible] الاولين [illegible] الاصطلاح

المنقول اليه [illegible] احدهما [illegible] الآخر [illegible] الاعتبار الاول [illegible] التضايف [illegible]

[illegible] الثالث [illegible] الاصطلاح المنقول عنه واما [illegible] بعض الاعلام [illegible]

[illegible] الاصطلاح المنقول اليه [illegible]

المنقول منه [illegible] الكثرة [illegible] الوحدة كثرة [illegible] باصطلاح المنقول منه

لان ذلك [illegible] الوحدة [illegible] الكثرة والكثرة [illegible] الوحدة [illegible] المتماثل سواء كان ذلك

[illegible] في الموضع [illegible] الوحدة في الموضع اي المحل [illegible]

[illegible] قال لان ما كان [illegible] التناقض

الذي [illegible] قال [illegible] الاعتبار [illegible] التماثل كاخذ الوحدة

والكثرة [illegible] التماثل [illegible] قال وما كان [illegible] الاولى [illegible]

[illegible] جنس [illegible] جنس [illegible] التقابل [illegible]

اي بل التناقض جنس [illegible]

اولى [illegible]

بقوله وان باء الوجه الثبوت [illegible] الاثبات وانما التناقض على [illegible] اصطلاح [illegible] هذا الكتاب

[illegible] التناقض الذي [illegible] لانه [illegible] الوحدة والكثرة

[illegible] ليس هو الآخر [illegible] التناقض [illegible] المشكل [illegible]

[illegible] يصدق عليه [illegible] السلب [illegible] الكثرة [illegible]

ان [illegible] باعتبار المنقول منه [illegible] بخلاف الاول [illegible]

[illegible] باعتبار المنقول اليه [illegible] صدق الاول [illegible] صدق الآخر [illegible] وحدة المحل [illegible]

قبل اجتماع النقيضين [illegible] السلب [illegible] نقيضه العدول [illegible]

[illegible] المشكل [illegible] التقابل [illegible] المشتق [illegible]

[illegible] باعتبار [illegible] احدهما [illegible] بالقياس الى الآخر [illegible] الاصطلاح [illegible]

[illegible] الاصطلاح [illegible] اول كتابه [illegible]

النقل الى العام [illegible] والخاص [illegible] ينفصل [illegible]

[illegible] النقل العام [illegible] التقييد به

[illegible] قال انما [illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] الاول [illegible] والعرض [illegible]

الموضع واما التضايف [illegible] الآخر [illegible]

[illegible] قوله انما [illegible] التضايف

[illegible] الكثرة [illegible] الوحدة

[illegible] قال والعدمية لان الكثرة [illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] العدمية [illegible]

بل [illegible] العدمية [illegible] الايجاب [illegible]

العدول [illegible] قال وكذا [illegible]

قال اولى [illegible] وكذا قال [illegible]

[illegible] الوحدة [illegible] الكثرة [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible] التقابل [illegible] الوحدة والكثرة [illegible] ليس [illegible] ولا [illegible]

[illegible] تقابل [illegible] التضايف [illegible]

[illegible] قال وليس الامر كذلك [illegible] ان الوحدة علة الكثرة [illegible] لما كان العدد [illegible]

[illegible] قال والوحدة [illegible] الاعداد والكثرة [illegible] انها [illegible] التضايف

[illegible] قال يكون واحد لكل شي [illegible] المتصل [illegible] ان الواحد [illegible] الاول

[illegible] قال [illegible] واحد منه [illegible] الطبع [illegible]

[illegible] الطبع [illegible] واحد بالوضع والفرق [illegible] واحد منها بالطبع

[illegible] واحد بالوضع [illegible] الطبع [illegible] على كون الوحدة

[illegible] الاول [illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] الفرض [illegible] عارض [illegible]

[illegible] العارض [illegible]

الطبع [illegible] الاول [illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال قبلية [illegible] والصلاة [illegible]

[illegible] قال [illegible] احدهما [illegible] والاول [illegible]

[illegible] الحركة [illegible] الاول [illegible] والحاصل ان الحركة [illegible]

[illegible] المتقدم والمتأخر [illegible] المسافة [illegible] المتأخر [illegible] المسافة

[illegible] المتقدم [illegible] المتأخر [illegible] المتقدم والمتأخر [illegible] المسافة [illegible]

[illegible] الحركة في [illegible] المسافة [illegible] المتأخر [illegible] في المسافة [illegible]

[illegible] الحركة [illegible] المسافة [illegible] الحركة كان الحركة

[illegible] الحركة [illegible] المسافة [illegible]

مقدار المسافة [illegible] الزمان [illegible] العدد [illegible] الحركة [illegible] الى المتقدم [illegible] الزمان

[illegible] المسافة [illegible] الزمان [illegible] بالعدد قال الزمن الاول [illegible] الراسية [illegible]

[illegible]

اقول [illegible] الاعداد [illegible] الاعداد الصغار [illegible] تفصيل الكلام [illegible]

[illegible] الاعداد [illegible]

[illegible] اصطلاح ارباب هذه الصناعة [illegible] اثنين [illegible]

[illegible] الجمع [illegible] في هذه الصناعة [illegible]

[illegible]

[illegible] الاعداد [illegible]

[illegible] الاعداد [illegible] ارباب هذه الصناعة [illegible]

[illegible] الحقيقة [illegible]

[illegible] احد الاصول [illegible]

[illegible] ذي الكل [illegible] نسبة [illegible] الى الاخرى نسبة اضعاف كنسبة اربعة الى واحد [illegible]

ذي الكل والخمس [illegible] نسبة [illegible] الى الاخرى نسبة [illegible] امثال كنسبة ثلثة الى واحد [illegible]

[illegible] ذي الكل والاربع [illegible] نسبة [illegible] الى الاخرى نسبة [illegible] كنسبة ثمانية الى ثلثة [illegible]

[illegible] ذي الكل [illegible] نسبة [illegible] الى الاخرى نسبة ضعف كنسبة الاثنين الى واحد [illegible]

ذي الخمس [illegible] نسبة [illegible] الى الاخرى نسبة مثل ونصف الى الاخرى كنسبة ثلثة الى الاثنين [illegible]

[illegible] ذي الاربع [illegible] نسبة [illegible] الى الاخرى نسبة مثل وثلث كنسبة اربعة الى ثلثة [illegible]

[illegible] نسبة [illegible] الى الاخرى نسبة مثل وثمن كنسبة تسعة الى ثمانية [illegible]

[illegible] الادوار [illegible] نسبة [illegible]

الى الاخرى نسبة مثل [illegible]

[illegible] الى الاخرى نسبة مثل [illegible]

[illegible] الاعداد [illegible] الاعداد الصغار [illegible] الاعداد الصغار [illegible]

[illegible] الاعداد [illegible] الاخيرة [illegible]

[illegible] الادوار [illegible] الثلثة [illegible]

لانا نفصل من قسمة بعد ذي الاربع تكون الفصل الثمن [illegible] طاباً كل طانية [illegible]
فيه تكون اختلاف النسبة ومجمة اختلاف النسبة فاجمل الفصل الطنيني [illegible]
بخلاف الابعاد الكبار حيث انما نفصل من النسب [illegible]
من الابعاد الكبار [illegible] من الصغار ثم الى ما كانت بعد شرح كلامه [illegible]
[illegible]
من ذكر هذه الابعاد من [illegible]
فلما من ذكر [illegible] كان [illegible] ولكن لما كان يتعلق هذا الفصل الذي [illegible]
صلى الله على [illegible] اركانه واجتنابه [illegible] واذنب [illegible] باب
الحروف **الصوت** **اول**

[illegible] الحروف الصامت و [illegible] الاول غير الحركات الثلث وغير الحركات حروف المد واللين الذي هو الواو والالف
والياء اذا كان حركة ما قبلها من جنسها او [illegible] وهو مقصور وهي الحركات وممدود وهي المدات التي هي الالف والواو والياء
اذا كانت حركة ما قبلها من جنسها والصامت قد يوخذ [illegible] المقصور ويسمى مقطعا مقصورا وقد يوخذ مع المد الممدود
المدود ويسمى مقطعا ممدودا مثل [illegible] بالفتح والضم والكسر ومثل [illegible] ويقال المقطع الممدود المقطع مقصور مع صامت
ساكن [illegible] للمقطع الممدود [illegible] واما المقصورة فهي لا تكون الا ساكنة متبوعة بحركة مجانسة لها على ما قبلها
فلا [illegible] مع وجوب كون الحركات [illegible] والالف [illegible] بالاشتراك اللفظي والواو
والياء [illegible] قد يكون [illegible] وقد يكون [illegible] بان يكون متحركا او ساكنا لا يكون حركة ما قبلها من جنسه [illegible] ذكره
الشيخ [illegible] من الاصوات [illegible] الصوت [illegible] الحركات الثلث [illegible] الفاعلية والمفعولية والمضاف اليه واما المقطع
المقصور [illegible] الصامت [illegible] الساكن مثل [illegible] ونظائره [illegible] الذي ذكره الشيخ مثال المصوت [illegible]
وما اورده في الوسط من الحروف الساكن [illegible] الصامت مثل الواو والياء اذا لم يكن حركة ما قبلها من جنسها والمصوت اذا كان
من جنسها [illegible] وجعل هذه الحروف من الاصوات [illegible] الحروف من [illegible] الاصوات [illegible]
[illegible] الشيخ ذكره [illegible] هذا الكتاب في ان الصوت كيفية عارضة للهواء بسبب القرع او القلع [illegible]
[illegible] وكل [illegible] ذلك [illegible] الحركة او امر عارض لها [illegible]
حركة صادرة [illegible] واحد [illegible] او [illegible] ولا كل [illegible] والا لا يختلف [illegible]

٣٨٨

ان الحروف اما مصوتة وهي التي تسمى حروف المد واللين وهي الالف والواو والياء اذا كانت ساكنة متولدة من
اشباع ما قبلها من الحركات الثلث لان الضم يجانس الواو والفتح الالف والكسر الياء واما صامتة وهي سائر
الحروف [illegible] التي قد تكون ساكنة وقد تكون متحركة [illegible] بخلاف المصوتة فانها لا تكون الا ساكنة مع كون حركة ما
قبلها من جنسها [illegible] الحروف الصامتة [illegible] مع وجوب كون الحركات [illegible] والالف
والياء [illegible] قد تكون مصوتة وقد تكون صامتة [illegible] متحركا او ساكنا [illegible]
يقال ان الحروف المصوتة اما مقصورة واما ممدودة وهي حروف المد واللين والاول حركة [illegible] ان المقطع
ايضا مقصور وهو الحرف المتحرك مثل [illegible] مقاطع مقصورة واما ممدودة وهي التي تركب
[illegible] حرف متحرك [illegible] احد حروف المد واللين مثل [illegible] مركب من مقطع مقصور ومقطع ممدود
وقد يقال ان الحروف اما صامتة واما مصوتة والصامت ما يمكن الابتداء به وهي الحروف الصحيحة والمصوت
ما لا يمكن الابتداء به [illegible] عارضة للحروف الممدودة [illegible] مقصور [illegible]
[illegible] الصامت [illegible] الفتحة والضمة والكسرة [illegible]
كالاشباعات [illegible] الحركات الثلث [illegible] من الاصوات [illegible]
[illegible] الصامت [illegible] الصوت الان المصوت ان كان مقصورا [illegible] المقطع [illegible]
وان كان ممدودا [illegible] المقطع [illegible] ان [illegible] المقطع المقصور [illegible] ساكن
[illegible] المقطع الممدود [illegible] زمان صامت [illegible] زمان مصوت مقصور [illegible] زمان
صامت ساكن و زمان المصوت المقصور [illegible] زمان المصوت
الممدود [illegible] المقطع المقصور [illegible] المقطع الممدود [illegible]
[illegible] الممدود [illegible] المقصور [illegible] من المقاطع [illegible]
[illegible] المقاطع [illegible] البسيط [illegible] الممدودة [illegible] المقصور [illegible]
الممدود [illegible] المستغرق [illegible] ان [illegible]
[illegible] المقاطع التي هي اجزاء [illegible]

بما يكون مقدار نصف قطره قال ويمكن ان يفرض القاعدة اكثر من خط واحد مثل ان يخرج قطر آخر

فرادى ولا يمكن ان يخرج خط يوازيه خط آخر ... اما مختلف فلا يكون الخطوط بعضها يباين بعضا

يعرض لبعض الاكبر كما او لبعضها ان يكون كما وان لم يكن تباين بين خط وخط الا بالمقدار واما مباينة

الشديدة فيستتبع بالذات لا بالعرض لكن يلحقها ... هذه المباينة في تلك المباينة كما بين الوحدة والكثرة

كون الواحد ما كما والاخرى كما ... الكثير ... ان يكون ... ان الواحد ... قوله ...

يكون ... للذي ... من ذلك ... المادة ... الاكبر ... الشيء كما ... الا الشيء

آخر ... لا يكون ... الجملة ... الكرة ... كما الا

لساحة ... المذكورة ... الكرة المذكورة نسبة النظير له

النظر ... المذكورة ... الكرة الى ساحة ... الكرة

نسبة ... مقدار ... الشيء ... ان نصف نصف ... الشيء ... كرة

ثم ... الكرة ... الكرة ... نسبة ... لذلك ...

الى ... الصغرى ... ساحة الكرة ... نسبة النظير ... خط

الى خط ... الصغرى ... الاكبر ... الاكبر كما لا ... يباين ...

بل ... نسبة ... الكرة ... الكرة ... الكل ... الاول ... الى الآخر

قال وقد ... التعاليم ... بعضها بعضا ... بعضها بعضا

يعده ... الى ... النسبة ... المتباينة ...

بين ... ان يكون ... الاصغر ... النسبة ... بعضها ...

انتفت المساواة ... في ... آخر قال وان كان ... ان ... التفاوت بين ... والنقل

ايضا ... سبيل ... بل ... المشتبهة العدد ... ايضا

الى ... قال ... الكمية ... ان بينهما تفاضل ... الكم ... المتباينة

بينهما تفاضل ايضا قال ... الى ... ان المساواة بينهما

من التعاليم التي لا تعلم الا بحسب النسبة ... من قبيل الاضافات ... الاطراف

قال ... الاستواء ... بين ... الكمي الثالث ... الى ... والاصغر ... يقرب ... التفاضل

بينهما ... تفاضل ... ولكنه ... بالعرض ... ان ... الى ... بين المتباينين

من النظير والصغر ... ان يقال ان بينه وبينه ... بالعرض ... الالوان

لفظ ... ليس ... حيث كان ... بالعرض ... الاشكال قال ... الى

... الاطراف ... بالذات ... قال ... صحة الالوان

... ان يكون في ... ان يكون في الالوان والاول ... على القرائن الشبيهة المشهورات

على ان ... شبيهة بعد ... ان ... يكون

الاول ... والثانية ... قال ... فيه ... على ... الاشكال

بالعرض ... في ... الالوان ... في كتب الاصحاب

... قال من ... ذلك ... ان ... ذلك ... بسبب حدوث

كيفية ... من امتزاج الاجرام في ... الضوء في ... بها

... ذلك ... فيه ... قال كل واحد من هذه ... الكيفيات المسموعة ... الشكل

... قال الاجزاء ... عن ... في ... قال ...

... الارض ... والمائية ... الاجزاء ... من ...

... قال ... في الالوان ... جلال

... قال ... الى بعض الالوان ... فيه ... الاجرام

... الكيفيات ... الالوان

... الاجسام ... بحيث ... قال ... ذلك

... الى ... الكون

الى انه ... قال ... ان الى ... الاشكال ...

[illegible]

فلا يشك ... [illegible] ... من البرهان ... [illegible]

قال ... [illegible] ... قال ... [illegible]

قال ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

اما مع هذا القائل من جهة اراده ثم بيان الشيخ كون الشيء من جميع الوجوه فان الصورة المنتقلة من الجوهر حالة في
محل من العقل وهو غير متقوم بتلك الصورة واجزاء المحل لانه شيء مع بيانه فلا يكون جوهرا بل الصورة العقلية مثال الجوهر
ومثال الجوهر لا يكون نفس الجوهر والا لكانت هذه الصورة العقلية انها جوهر كان معناه ان الذي يطابقها في الخارج
او الذي يكون الصورة منتزعة عنه في الاعيان جوهر الا ان نفس الصورة العقلية الثابتة يكون جوهرا اذ كلامه وهو صريح
في ان الشمول لجوهرية من جهة كونه صورة لجوهر قول المثال بذلك خلاف الجميع مما ذكر في اصول الكتاب من ان
تلك الصورة العقلية جوهر من حيث ان ماهيتها جوهر بمعنى انها اذا وجدت في الاعيان كانت لا في موضوع سواء
كان ذلك في الاعيان او في الاذهان ثم الاعتراض الاساسي يقرر ادنى طبيعة الجارية [illegible] قال ان كل شيء من حيث هو
وذلك الشيء كليا كان او جزئيا جنسه من حيث هي هي اما من ان يكون خارجية او ذهنية ويعرض لها صور [illegible] ثابتة
في العقل احدهما خارجية والاخرى ذهنية لكن الثانية مما يعتبر الاول [illegible] بالذهن قيام العرض لمحله [illegible] ثم قال
هذا ما قرره على راي الاولين والآخرين في الوجود الذهني اقول [illegible] الشيخ الرئيس [illegible] في ذلك
الرأي [illegible] ان الجزء الشاطبي [illegible] رحمة الله عليه شيخ اتباع [illegible] ما ذكره [illegible]
[illegible] السلطان [illegible] قول الشيخ [illegible] في ابطال [illegible] الصورة
الا [illegible] لو كانت [illegible] حلول شيء [illegible] الى المحل
وان لم [illegible] المحل [illegible] صورة الجوهر
تحصل في الذهن [illegible] في الاعيان موجود في الاذهان [illegible] تحصل صفة
الجوهر في الذهن [illegible] في العالم [illegible] الاجسام [illegible]
فانها كالاشياء [illegible] الماهيات العقلية [illegible] الماهيات الخارجية [illegible] الذهن [illegible] تحصل في الذهن
ولا يكون [illegible] وليس [illegible] استقلال الماهيات الخارجية [illegible]
حكم الشيء [illegible] المعارضات [illegible] قال [illegible] الشيخ
الاعتبارات واعتقاد [illegible] والشاطبي [illegible] مذهب الجمهور [illegible] ذاته
التي في النفس [illegible] في الاعيان [illegible] موضوع [illegible] بوجه شيء [illegible]

مستغنيا عن الموضوع ثم قال وان كان الجوهر حاصلا في الذي [illegible] مستغنيا عن المحل والموضوع [illegible]
[illegible] الخارجي [illegible] ان يكون الذي [illegible] في الموضوع [illegible] الجوهرية [illegible]
[illegible] الذهن مثال الجوهر لا انه جوهر ومثال [illegible] اخذها مثال الشيء [illegible]
ثم [illegible] الشيخ [illegible] الجوهر [illegible] الوجود
[illegible] قال [illegible] ان يكون موجودة في الاعيان لا في موضوع [illegible] في العقل [illegible] الصفة
[illegible] في هذه [illegible] صورة الجوهر [illegible] الذهن [illegible]
[illegible] ان [illegible] موجودة في النفس [illegible]
[illegible] الشيخ الاساسي [illegible] ان الارتسام [illegible] في موطن واحد [illegible]
[illegible] الاخرى [illegible]
في الذهن [illegible] الموضوع في الخارج [illegible] الاعتراض [illegible]
على انه [illegible] الكتاب ان ما ذكره الشيخ جوهرا [illegible]
في الذهن او في الاعيان [illegible] الشيء [illegible] حقيقة ذاته [illegible]
في موضوع [illegible] حقيقة ذاته [illegible] شيء [illegible]
ثم [illegible] فان العرض [illegible] لا بد [illegible] لكل شيء من هذه الاشياء بهذه الصفة [illegible]
الحاصل [illegible] لا ان يكون لا شيء [illegible] بهذه الصفة [illegible] انه لما كان [illegible]
اي حقيقة ذاته [illegible] في شيء [illegible] الصورة [illegible]
كون وجود العرض [illegible] الصورة الجوهرية [illegible] وجود [illegible]
في الكل [illegible] وجود المادة [illegible] الجوهر [illegible]
[illegible] في الموضوع [illegible]
في [illegible] على التوجيه [illegible] الحلول [illegible] الصورة [illegible]
منه الاختصاص [illegible] الجوهر [illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] على [illegible] معاني [illegible] من كتب [illegible]

المستفادة من كلامه في قوله وقوله لا يكون ... كما هو مشترك بين اكثر ... انه معتبر في احد ... وهو كونه الجزء

في الكل نحو ... الاول لا يستلزم المعنى المقصود ولا يدفع الشبهة الناشئة عن اشتراك اللفظ اذ لا يتحقق بدونه

[illegible]

حيث ذكر ... [illegible]

[illegible]

وذكر الشيخ الكامل الاشراقي بما يتصل بالمقام الاول وذلك حيث قال خطابا للشيخ الرئيس مغيرا مراتب [illegible]
بهذه العبارة ثم حكم بان الوجود نفس ماهيته يعني ذات الواجب ومع غيره معنى ان الواجب الوجود نفس في غيره
زايد عارض لماهيته فحينئذ يلزم القائل استغناء الوجود عن ماهيته فيجب ايضا ان كان نفس الوجود فيكون
الجميع كذا وان كان لا مرتب زايد في واجب الوجود فهو كالمنوال كم وفيهم ممكنة وجب الوجود وقد بين انه
محال وليس كونه غير معلول ثان من احتياجه الى العلة كونه واجبا غير ممكن والوجوب لا يلزم في سبب العلة
فانه انما يستغني عن العلة لوجوبه ثم وجوبه ان زاد على وجوده فقد كثر وعاد الكلام الى ان وجوبه الزايد على الوجود
الذي هو صفة الوجود ان كان ماهيا للوجود من حيث هو موجود لذاته يمكن كذا في جميع الموجودات والا يحتاج
لعلة وان كان نفس الوجود فالاشكال في جميع الى ان استغناؤه ان كان نفس الوجود في الجميع يبنى ان
يكون كذا اما ان قال ان معنويه كلانية وجوده وماهيته وما كده وما لا ان كون الشيء شيئا اسود جزء من شيئية
زايد على الاسودية بل كال في نفس سواد غير زايد عليه فكذا الوجود والواجب ما هو من الوجود الاكمل تاكده
وماهيته فقد اعترف بما يجى اذ ان يكون الماهيات ما هي في ذاتها مستغنية عن المحل ونقص يحوج الى المحل الوجود

وحرب [illegible]

الواجب [illegible] انتهى ولا يخفى ان الحكماء المشائين منهم [illegible] السلف والمتاخرين لم يريدوا بعينية الوجود المطلق
[illegible] بذاته مطابق حقيقته وصداق حمله من دون سبب مطلقا لا من ذاته ولا من غيره ودليل ذلك [illegible] عليه
نسبة الى مبدأ وافتقاره في اتصافه به الى علة [illegible] فان كان لا مرتب زايد في واجب الوجود انه كان [illegible]
الماهية وذلك لم لم يكن ما ذلك دامت [illegible] كالمانة [illegible] ما دفع ما ورد من التفصيل الذي ذكره [illegible] ان وجوبه
الى آخره على التفصيل والحاصل ان الوجود المطلق لا يجاوز الاشياء [illegible] ويمكن في ذاته [illegible]
صدقه عليه من دون علة مطلقا يكون [illegible] الكائنات [illegible] الوجود [illegible] تاكده وماهيته
اكمل الوجود الذي يصدق عليه مع قطع النظر عن كونه مطابقا كذلك يكون بالحكمة وماهيته [illegible] يصدق عليه بذاته
لذاته لا من حيث هو هو [illegible] الوجود المطلق [illegible] الوجود الذي هو نفس الشيء
وحقيقته التي هي الا الوجود الخاص على ما نص عليه الشيخ بقوله [illegible] حقيقته انه ملك [illegible] حقيقته انه [illegible]
وذلك هو الذي يسمى الوجود الخاص [illegible] العلامة [illegible] في التلويحات [illegible] الاسرار الخفية هذه
العبارة الوجود [illegible] مطلقا [illegible] يكون هو الوجود المطلق [illegible] الامر

هو وليس الوجود الخاص يكون لكم عليه بانه عين ذاته تعالى ثم ان ذلك الشيء ذاته تعالى له مع انه فرض
بحيث لا اشتراك الوجود ذلك ان لا يخرج ذاته لذاته المحقق والا كانت ذوات جميع الكائنات
واجبة لذواتها التي هو وجوداتها الخاصة بها [illegible] ويجاد [illegible] كما لا الموضع [illegible] الحق
القدسي ان يجرده [illegible] والوجود [illegible] المنفية لا تحتاج استغنائه عن المحل وحصوله [illegible]
ليس له وجود في الخارج فضلا عن ان يكون له [illegible] بذاته [illegible] بحيث ذات الواجب [illegible] الا ان يكون
موجودا [illegible] في ذاته [illegible] كونه [illegible] العلامة الدواني [illegible] بان معنى الوجود الحق [illegible]
القائم بذاته لا اسم له [illegible] الامر [illegible] الذات [illegible] الشيخ [illegible] لازمها [illegible] احكامه
[illegible] اليه ما ذكره [illegible] الذي [illegible] المنطقية حيث قال [illegible]
لا تدرك [illegible] العقول [illegible] الذي لا [illegible]
هو [illegible] الاشياء [illegible] بل [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] في [illegible] التحصيل [illegible] الاسم له [illegible] اسمائه [illegible]
[illegible] الواجب وجوده بل هو [illegible] الامر [illegible] بذاته يكون
تخصص [illegible] الوجود العام [illegible] الموجودات [illegible] تخصص [illegible] حقيقته
[illegible] من الوجود [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
ان [illegible] بذاته [illegible] المعادية على
الشيخ الاشراقي [illegible] الشيخ الرئيس [illegible] مراتب [illegible] حال [illegible]
قال ان وجوبه كلانية وجوده وماهيته [illegible] كون الشيء [illegible] الى قوله فكذا الوجود
الواجب [illegible] من الوجود الاكمل تاكده وماهيته فقد اعترف بما يجى اذ ان يكون الماهيات ما هي في
ذاتها مستغنية عن المحل وبعض يحوج اليه [illegible] الظاهر ان [illegible] السواد [illegible] الابيض [illegible]
[illegible] الوجود لانه ليس [illegible] بعضها [illegible] المحل وبعضها [illegible] الحاجة اليه
[illegible] بل [illegible] ان يكون بعض افراده [illegible] من دون سبب مطلقا
ولا من غيره وبعضها [illegible] بسبب لا مطلقا بل [illegible] غيره [illegible] الى غيره والوجود المطلق [illegible]

[illegible] الشيخ الاشراقي [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]

عند [illegible]

الا باختلاف صدق عليه من الذوات وانا نقطع بانه مشترك في حصة واحدة مطلقة بالتمام والنقصان
بل انهم ذهبوا الى ان حصة الوجود المطلق بوحدة مطابقة [illegible] وامثاله كما ان يكون مرادهم من الوجود المطلق في
حيثية انه قال بما الوجود المطلق بشرط سلب جميع الزوائد والحيثيات والقيود والاعتبارات لا الوجود بشرط
الايجاب فلا يكون هناك وجود مطلق بالمعنى العام للاشتراك ان [illegible] تمام ذاته بالكمال والنقصان
ما اول الحق لا ماهية له [illegible] الهيات [illegible] عنه الوجود [illegible] الوجود بشرط سلب الغير [illegible] ان
المتأخرين [illegible] ذهبوا الى ان الوجود [illegible] والوجود [illegible] امثال [illegible] الابعاد لان المستحق
من السبب [illegible] الاول [illegible] بحيث ان [illegible] الحاجة والاحتياج [illegible] في الاعيان
[illegible] الوجود [illegible] السبب الى حضرة الوجود [illegible] الاختلاف في الاثار [illegible]
[illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible] واحدة في [illegible]
[illegible] **قال** يعني انه الوجود في الاعيان
لان [illegible] موجودة [illegible] الجوهر [illegible] الوجود في الاعيان [illegible]
[illegible] الوضع [illegible] الذهن [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
في الذهن يكون كليا [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] الوجود في الاعيان [illegible]

[illegible] الابدان [illegible] **قال** [illegible]
في العقل [illegible] ان الصورة المنزلة من الجواهر الجواهر [illegible] موجودة في الاذهان وجود العرض
[illegible] الاعيان [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] ان الجوهر [illegible] اذا وجد لا في موضوع [illegible]
لا في موضوع [illegible] الوجود في الاعيان لا في موضوع [illegible]
في النفس [illegible] الوجود في الاعيان
في موضوع [illegible] الوجود في الاعيان [illegible] الصورة [illegible]
[illegible]
لا في موضوع [illegible] الوجود في الذهن [illegible] الاعيان [illegible] في الاعيان [illegible]
[illegible] الاعيان [illegible] الاعيان [illegible] في الذهن [illegible] لا في موضوع [illegible]
[illegible] الوجود في الاعيان [illegible]
في الاذهان [illegible] الوجود في الاعيان لا في موضوع [illegible]
[illegible] الوجود في الاعيان لا في موضوع [illegible]
[illegible] الوجود لا في موضوع [illegible]
موجود لا في موضوع [illegible] الوجود لا في موضوع [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الاعيان [illegible]
[illegible] النفس [illegible]
[illegible] في الاعيان [illegible] الوجود [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الصورة [illegible]

شيء هو ان انتزاعه منه كما ثبت ان حصول الشيء في الذهن على نحو ما يكون في الخارج احد ما يحققه والوجود الخارجي يكون
صفة لتلك الماهية وان كان في الذهن وما بينهما ما يكون كذلك يكون العلم بها صفة للنفس لا للماهية الموجودة في الذهن

قال وما يقال في اثبات العقل الفعال انه ان كان على سبيل الانتقاش كان العلم بالجوهر عرضا او ان كان ذلك الجوهر
من الجواهر المجردة عن المادة وذلك حيث انه جوهر يكون مستقلا بالذات ... الحاصل في ذلك ...
ليس له كذلك الى الحس ... ان يكون العلم بالجواهر المفارقة العقلية لذاتها عرضا وذلك ... في ماهياتها
لانها متقولة بما انها تنتقل في ذاتها وان لم تحصل تعقلها تكون عالمة بذاتها لا حصولها لذاتها الشيء ...
اشارات ... على ... ان هنالك العقل المستفاد والمتعقل واحد لا غايرية بينهما الا بترتيب الحاصل ...
الى ان قال الشيخ في ... الذات كونها في كل حال حاضرة للذات لا يكون هناك ذهول عنه
بل نفس وجوده هو نفس ادراكه لذاته انها لا تحتاج الى ان تدركها اذ هي مدركة حاضرة ولا افتراق هناك بين المدرك
والمدرك فيه اذا كانت الذات موجودة ان يكون عاقلا لذاته ... والا احتاج الى شيء يدرك به ذاته من آلة
او قوة فالنفس العاقلة ... في ذاتها ... ذاته منها لا يخرج الى ان يعقل بل نفس وجوده هو نفس ادراكه
لذاته ... ان كونها ... على حضورها لا يا ... معقوله لغيرها من الجواهر المفارقة علا
حصولها ... ان عرضا ... معقوله لذاتها ... ان العلم بها ... ذاته ... يكون جوهرا
مطلقا وسيجيء ... ان يكون العلم ... بالعرض ... كانت ... العلم ... الجوهر
... ان كان جوهرا ليس كذلك ... ان ... بذاتها معقولة ... قال ... جوهرا
... ان لا ... بذاتها معقولة ... هو ... الى ان ... العقل ... وان ... ذلك ان
يكون العلم بها عرضا فقد اتضح ... ان العلم بها عرض وان كانت معقولة لذاته ... الاعراض في نفسها
هذا الالزام ... وان قلنا ان هذا المعقول ... يكون من كل وجه ... الى قوله فقال ... قوله
فان ذاتها مفارقة ... ان ... في كل ... ذات ... الا ان ...
ما ذكره من الدليل ... حاصل الدليل ان كون المعقول من هذه الجواهر من كل وجه ... ان
... في ... والحاصل انا ... ان تلك الجواهر ... المعقول منه الى ان ...
ذاتها ان النفس ... بينهما ... العقل الفعال ... الا ... المفارقة بينهما من كل جهة

... الاول ... ان قوله فان ذاتها مفارقة ... الدليل ... ان تلك الجواهر ... الخارجية لما كانت مفارقة
عن المادة ... بهذه الاشارة ... في ذات النفس ... مفارقة عن المادة ... بهما ... كل
جهة كيف وانها لا تصير نفسها صورة النفس الانسانية في ذاتها مثال ... وذلك ... اذا عقلت في الذهن نفسه
... الاول ... والوجود ... الاخيرة ... لما كانت انها مفارقة عن المادة ... بنفسها
صورة ... ان ... هذا الدليل ظاهر الانطباق ... النفس ... كانت ... النفس
حصلت بها صورة الكل وذلك حيث ان الفعالة ... سيأتي ... على الاول ... وكانت
بينهما ... كانت صورة العقل الفعال ... مع الاشياء ... ان تكون النفس ...
... ان ... النفس ... ولما كانت ... ان الجواهر المفارقة والعقل الفعال
... في النفس ... ان يكون ... الا ان ... الاجابة عنه
تتعلق هذه النفس اذ هو مستفيد ... النفس على ما هو المفروض ... ان يكون النفس ... قوله
... العقل ... العقل ... العقل الذي ... النفس
... الذي ... جميع الاشياء ... ان يكون ... معقولة
الذوات ... الذوات ... الاشياء الا النفس ... ان
يكون العقل ... النفوس ... العقل الفعال ... وقوله اذ هو
مستفيد ... ان يكون ... قال والذي يقال ... ان العقل
الفعال والجواهر المفارقة اذا عقلت ... في النفس ... العقل ... الواحد بالعدد
يكون صورة لها ... الصورة ... في ... ان يكون ... في كل ... عاقلا ...
... النفس ... قال ... الاشياء ... كما ... على ...
... في ... كل جهة ... والعقل ... الاول ...
... الى ... من ...
الا ان يكون المعقول ... المفارقة ... هذا ...
الا ان ... واما ... وذلك ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اسكه في مسلكه ثم رتبع المحقق الذي الان يقال بعد نقض الدائرة ومركز الحسنين بين الدائرة المحسة فكر

وكن على ان يكون الا ادسر ان نهاية الاجزاء التي لا تتجزى الا ان الادلة الثابت في مادة الموضع الا ويكف عقد ان

تناسب الابعاد لا غم فاالغرض الحاصل الدائرة وسائر الاشكال المضلعة فقد ثبت بالنقص ما يوجب ما يجب علينا ان

باسم الدائرة ثم بين بطلان قول بعده وذلك لان الاشكال المذكورة الا ان المحسوس الذي يسمى دائرة صحيح

مقرس يمكن ان يفرض فيه جزء بان يكون المحيط الذي يفرضه الطرف خطا مستقيما يركب منه الجواهر الفردة

وطرف آخر منه غاية هذا المقرس ويطبق به ... الى الكرة ... الخط او

طرفه هذا الاول بسطوحه الآخر ... الى الاول ... الاجزاء التي

في طرف هذا المقرس ... التي ... الاستدارة فيخرج ... كان

الاول كان هذا الشكل محيطا مستديرا ان كان ... فيخرج ... او

فان كان الاول ... من ... واحد ... فالكلف

اذا ثبت ان ... الاجزاء ... سطح المخروط مستويا

مستويا فان كان مستويا بهذا السطح ... الدائرة ... المخروطي

المخروطي ... سطح مستو ... دائرة ... الاسطوانة

فيلزم ان كان في سطح ... الاشكال المذكورة ... بطلان تركب الاجسام

من الاجزاء التي لا تتجزى ... الاجسام ... الاشكال ... تثبت ذلك

الكلف في كرة ... قال ... واحاطة ... مقدار

من حيث احاطة خط مستقيم بها لا سطح ... قال ... الطبقات المستقيم

يكون احد طرفيه اكبر والآخر ... من المحيط قال ... المحيط

في شكل ... الزاوية ... من الجزء الذي ... قال ... في

الاستقامة ... ان يحصل بين ... خطا مستقيما ... الاستقامة

... الحكم ... يجب ... حال في جسم ... اخرى ... ان

بجعله جسم ... قال وان قالوا ان ... في ... الى ذاته

الاقسام

والاتصال بين الجزء المركزي والجزء الذي في المحيط ... الاجزاء ... وجود ... ان

هذا النوع ... الاول ... ان الضرورة قاضية ببطلانه ... العقل ... هذا الجواب ...

قال ان الاجزاء التي لا تتجزى ... ويمكن على ان يكون ... قال ... ان في

ما يقال ... المقدمات المقررة او البينات ... المقدمات مشهورة او مشبهة

بالمشهورة ... تركيب ... قال اذا صح الدائرة الى قوله بطل الجزء وذلك

لانه على ... الانفصال ... مقدار ان ... الاجزاء التي لا تتجزى ... الى

التداخل ... المقدار ... الدائرة ... من الاشكال المذكورة قال ... ان كل خط ...

من الاجزاء التي لا تتجزى ... الدائرة وسائر الاشكال المذكورة ... الجزء الذي

لا يتجزى ... القدر ... الخط الى نصفين ... من اجزاء ... لا يتجزى ...

... الى نصفين انقسام الجزء الذي لا يتجزى ... خلاف ... او ...

من اجزاء لا تتجزى ... الدائرة وقوله وان ...

... القدر ... لا تتجزى ... لا ينقسم ... مقدار واحد على

... القدر ... الواحد الذي لا يتجزى في

... اصول ... ان يكون ... مع حصول ... الى ...

... الدليل ... الجزء ... الذي ... وكل

خط ... اجزاء لا تتجزى ... كل خط ... الدائرة ... الظاهر

من هذه العبارة ان هذه ... الاجزاء التي لا تتجزى ... الدائرة ... ان يكون

ضلع المربع مساويا ... اذا كان مركبا من ستة عشر جزءا ان يكون ضلع ... اربعة اجزاء ... ان

... الالف ... خطوط ...

من خطوط ... من اجزاء اربعة ... المربع ... البرهان ... ان ...

... الى ... لا يتجزى ...

... بين ... الجزء ...

الى زوايا الدائرة وبالجملة ان تنبه لما بين مع الاشكال ... ان الخط ما ... في الفصل ... منفصل عنه الخط فان لا
يستقيم ... ان الاتصال ... الخط ...
ان يستقيم ... من كلام الشيخ في الشفاء ... الدائرة ... على هو ان
... السطح ... الجواب
[illegible]

الى ... الدائرة ... الخط ... من حركة ... ان هذا
... الخط ... حركة الدائرة ... الجزء
... بوجود ... وجود ... الخط
... الخط ...
[illegible]

[illegible]

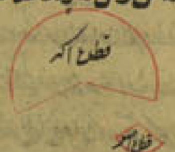
[illegible]

فقطع العابرة و آخر فوق الكرة لانه اما ان يكون سطحا محيطا به حادثة من المحيط مع نصفي قطعتين يرتان
بطرفيها او يمر بنقطة تامة مع مخروط مستدير راسه مركز الثاني وقاعدته قاعدة القطعة الاول هو الاول والثاني
هو الثاني وذلك على خلاف ما عليه امر القطع فانه لا يكون كذلك كرة مع الف نقطة اما القطع الكافي وثانيها القطع
الزايد وثالثها القطع الناقص ان تعرف كل مخالفة ما قاله صاحب الكتاب في كتاب المخروطات مجرد بيان تصوريا
ذلك ونسبة الشكل الى ان تلك المخروطات بعد تشكل سطح مستو يقطعها طولا وهو الفصل المشترك بين نصفيه
ولا خفاء في ان السطح المار بالسهم ضرورة مواز للقاعدة احدث فيه دائرة وكذا في الاسطوانة ولانه لو قرب سهمها
احدث فيها ذا اربعة اضلاع وان لم يمر عليه في المخروطات والغرض انه اذا قام سطح مستو على سطح مثلث
المخروط على زوايا قائمة فالفصل المشترك بينهما وهو قاطع لضلع المثلث لا يخلو اما ان يوازي الضلع الآخر او لا يوازيه بل
تحت سطح المخروط
يلقاه اذا اخرج على الاستقامة في جهة راس المخروط خارجا او لا فان كان الاول فالسطح الذي قطع به المخروط ويحيط
به خط يسمى القطع المكافي وان كان الثاني سمي هذا القطع الزايد وان كان الثالث سمي القطع الناقص وان لم يكن دائرة
كان مخالف الوضع على ما تبين في المخروطات هذا كلامه ثم ان في بعض نسخ هذا الكتاب لضلع المثلث بدل الآخر ضلع
المثلث وهو سهو لانه لا يعلم ان الضلع القاعدة وايضا قد يقع ان لا يقطع الضلع والقاعدة جميعا كان القطع ناقص
الزايد في الضلع الآخر وهو داخل في المثلث ثم قال ويسمى الفصل المشترك بينهما اي بين سطح القطع ومثلث المخروط
محور القطع ونقطة تقاطع المحور والقطع راسه ونعمد على ضلع مثلث المخروط واذا اخرج على نقطة ما خط مستقيم من
سطح القطع الى المحيط واريد في سطحين لبسا سهمه سطح قاعدة اخرج من النقطة وادير المواصل الى ان يقع فانه
يحدث من جهتي النقطة مخروطان راسهما تلك النقطة وقاعدتهما الدائرتان والاولى ان يقال اذا وصل بين نقطة ثابتة
ومحيط دائرة في غير سطح النقطة بخط مستقيم لا يكون الى غايته وادير الخط حتى عاد الى موضعه فانه يكون حينئذ
النقطة مخروطان الى آخره واذا قطع سطح مستو بهم على سطحي مثلثي المخروطين على زوايا قائمة غير مار براسهما احدث
فيهما قطعتين زاوية لا يخطو من كرة معكوسة احداهما في جهة الآخر يسميان القطعين المتقابلين وما بين القطعين المتقابلين
نقطة يسمى المخروطين زوجيهما ان الى كل واحد منهما النقطة مركز القطعين والخط المار به المنتصف للخطوط المستقيمة الواصلة
بين كل من القطعين مما له خطا مفروضا قطعتين مستقيمتين يسمى القطر المجانب لكل منهما والخط المار بالمركز القائم على المجانب
على زوايا قائمة به هو القطر القائم للقطعين المتقابلين ثم قال ومثال هذه الصور ما يتصور الا في هذا الكتاب



ولا يخفى انه في الكلام في ان
تصور القطعين المتقابلين
على هذه الصورة لا صورة
لها لان القطع لبس نصف
دائرة مع انه يوجد في نسخة
الكتاب هكذا او يتصور لهما
لا يكون ... راس
ابعاد حال ... ان

القطع هو القطاع وذلك يشبه على غير فصل لانه عبارة عن قوس من دائرة ونصفا قطرها المتصلين بمركزها ومنها
مكب ... على هذه الصورة
الشيء بها ما يعد من ذلك كل الابعاد لانه جعل
... على حفظ ... الاتصال الذي
مع ان ما ذكره
القطع ... الابواب
عدم ... الاجزاء



بعضها من بعض ... اوله ... الاذاه والاستقامة ... في الله ... وما كذلك
اتصال ... ان ينعطف ... لان الاد ... الانعطاف هو المجيد والمائل ... وقوله ... العامل له
اي ان ذلك الاتصال ... الحاصل الى ان ... الى ان به ... الى ...
الشيء الى ان ... السطح ... في التصحيف في الصحاح ...
واستعمت ... الميزان اذا ... قال خط مستقيم ... اول
واصل بين ... القطعين ... الدائرة ... الطرفان الدائرة قال
وان ... الدائرة ... ان الثالث في حصول ...
من الفرض ... واحدة ... النقطة الثالثة ... قال ...
... قال ... فوق ... ذلك ... الى السطح القاطع
... على ما وجدت في غير نسخ من الكتاب ... الى ان ... في تصحيح وتقريب ...

جانب الكلام ... ام ... مذهب ... حيث قال ام ان الكلام انما هو بعد التسلح وقبل ... [illegible]

الشيخ الى ... بعضها بعد الالف ذات ... بعضها بعد ... وفي بعضها بعد الواو ... [illegible]

وفي بعضها بعد ... وصاحب كل نسخة ... انه ... وانت ... بعد نقل الاول ... [illegible]

... الحرف ... قبل الانسجم ... ان يكون من الحرف ... [illegible]

... العبارات ... من الحروف ... [illegible]

... القطع ... مع القطع ... على النسخ الاولى ... [illegible]

قطع القطع ... المعارف ... ان يكون شيء من ذلك ... [illegible]

الكلام ان كان ... الحرف ... قال الكاتب ... [illegible]

... وقال الاصمعي ... [illegible]

... [illegible]

... المجاج ... [illegible]

... [illegible]

قال ... المضاف ... الاضافة ... الذات ... [illegible]

وان كانت الاضافة ... الذات ... [illegible]

... المضاف ... [illegible]

ومن الاضافة ... المضاف الحقيقي ... [illegible]

والمضاف ... [illegible]

... المضاف ... الاضافة ... [illegible]

... المضاف ... [illegible]

... الاضافة ... [illegible]

... الاضافة ... [illegible]

... الاضافة ... [illegible]

لا باضافة اخرى ثابتة بها والحاصل ان كل واحد من المتضايفين معقول الماهية بالقياس الى الآخر ... [illegible]

... ليس معقولا بالقياس الى غيره بسبب شيء من نفسه فلا يكون هو المضاف لذاته قال مثل المساواة ...

اقول لان المساواة والاختلاف ... ومن خواص ... والموازاة والمحاذاة ... [illegible]

وذوات الجهات ... [illegible]

... الاطراف ... والخطوط والسطوح قال كالكبر والاضعاف ... [illegible]

... الاضعاف ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible] قال ... [illegible]

... [illegible]

قال اقسام المعادلة ... والموازاة والمطابقة والمماسة والمحاذاة ... [illegible]

والتي في الفعل والانفعال ... اقسام المعادلة ... [illegible]

الاقسام ... الاضافة ... [illegible]

اضافة ... [illegible]

... [illegible]

... ان الاضافة في الفعل والانفعال ... [illegible]

الفعل والانفعال ... قال ... [illegible]

... [illegible]

... الاقسام ... [illegible]

... المضافات ... [illegible]

قال ... [illegible]

والحاصل ... الاضافة ... [illegible]

وعلى الاول ... [illegible]

اي مصدر هذا القسم هو قوة الفعل وقوة الانفعال ... [illegible]

[illegible]

اوجب الاضافة بل كل منها يحال بالقياس الى الآخر [illegible] صفة حقيقية حالة فيها وذلك بخلاف العاشق والمعشوق
لان للعاشق صفة ادراكية والمعشوق صفة تحصل بسببها العشق وبخلاف العلم ايضا [illegible]
مثل العالم والمعلوم فان العلم [illegible]

[illegible]

باعتبار انتسابه الى الموضوع واحتياجه اليه فاذا احتاج الى الموضوع كانت الحاجة فيه اشد فالموضوعية آكد فكيف [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في الاعيان ضرورة المنع ان زيدا مثلا اب لعمرو وهو ابنه وان الحجر ذو يمين ذو ايمن والاشارة متعين ان هناك ...
كونه اب ... او عينه ... الذي ... المعنى ... ذلك ... كونه مضافا فالمضاف
بعضه اضافة اخرى بالقياس الى غيره ... حالا ... الحكم ... فلا يتسلسل ... الا ... ان يكون الحال الى ...
تلك ... وهو اضافة ... ان الاضافة الحقيقية الموجودة في الاعيان موصوفا باضافة
حقيقية وان كانت ذهنية ... فيكون احدها اضافة في الوجود ... الزيادة
... التسلسل في الاضافات ... فلا يكون مضافا ... الى ...
... مضاف ... في الاعيان ... موجود
... الاضافة ... كانت ... ثابتة ...
... الاضافة ... حقيقة ... في الوجود ... بالقياس ... في العقل
... الاضافة ... في الوجود ... المعنى ... في الوجود ...
و ... في العقل ... في الوجود ... الاضافة الوجودية
... الى ... بالقياس الى غيره ... اضافة اخرى في الوجود ...
... اضافات ... الكلام ...
... الاضافة العقلية ... اضافة اخرى ... الاب
... الاضافة الحقيقية ... الابوة ... بالقياس
الى ... البنوة ... في الاعيان ...
... الاضافة الخارجية بالقياس ... اضافات ...
... بالقياس الى الكل ...
... الاضافة ... الكون ...
... باعتبار ملاحظة الذهن ...
ان ... التسلسل قال كما ... الاضافة ... اخرى ...
... الاضافة الحقيقية الخارجية ...

آخر

ثم ان الاضافة الحقيقية ... بالقياس ... البنوة ... الابوة ... حقيقية ...

اخرى ... الاضافة الحقيقية ... ان ... اضافة ... اضافة
... لا تنقطع ... قال ... الاول ...
... الاضافات ... موجودة ...
... الاعيان ... الاضافات الحقيقية ...
كانت ... حقيقية ... الاضافة ... اضافة ... حقيقية
... الاضافات ...
... قال ... والتأخر في الزمان ...
... التقدم ... الزمان والتقدم ...
... الاضافة موجودة
... التقدم ... التأخر ... الزمان ...
... الكتاب ...
... الاضافات ... الوجود ... المتقدم ... التأخر ...
... التأخر ...
... الذهن ... الخارج ...
... الاضافة ...
... الذهن ... لا ...
فاهم ...
... الاضافات ... موجودة ... الاضافات ... والبنوة
في الاعيان ... موجودة ... الاضافات ... اضافات ... خارجية
... التأخر ... التقدم ...
... الاضافة ... التقدم ... التأخر ...
اذا ... الزمان ... التقدم ... التأخر ... التقدم والتأخر

كيف ان من الاضافات المتجددة في الاذهان لا في الاعيان كما في منطق هذا الكتاب والاشكال في تعاقب اجزاء الزمان
والجواب عنه حيث قال بعد ان سلم ان التعاقبين من حيث هما متعاقبان بالفعل معا بالتساوي اذ هما معا اذ
الشيء انما يقال له انه ليس الشيء مكث معه ما اذا اخذ احدهما بالفعل مع الآخر بالقوة فقد زال التساوي لكن في هذا الاشكال
وهو ان تعاقب ان يتبدل التقدم في الزمان مثل ان يلتبس له التاخر ولابد من ان يكونا معا اضافة بالفعل ولا انعقاد ذهنا
موجودين معا وايضا فانا نعلم ان التي هو متكون والثاني معدوم غير موجود والعلم بها موجود ولابد من الشيء
اضافة بالفعل ولا انعقاد فهاهنا نقول لما كان ذلك الحد من جهة التقدم والتاخر فانه يجب ان نقول ان هذا التقدم
من جهة احدهما بحسب الذهن معا والآخر بحسب الوجود مستندا الى الذهن اما بحسب الذهن فان تحضر
الذهن الزماني معا في العلم يجد احدهما مستندا والآخر متاخرا لكن ذلك حصل معا في الذهن لكن في احد الزماني
كما هو احد من الآنين حاضرا في الوجود والذهن فيضيف الذهن اليه ما ليس مستقبلا لكن جعله منه حاضرا ثم
لانه قد احضر معا ما الوجه الآخر فلان الزمان المتقدم اذا كان موجودا فوجوده من الآخر ليس هو وكذلك ان
بعد ما لكان لا يبدي الى حيث ذلك وهذا ذكره متاخرا عنه الوصف للزمان انه موجود في الذهن عنه وجود الزمان
المتقدم واذا وجد المتاخر فانه موجود في الذهن حيث ان الزمان الثاني ليس موجودا ونسبة اليه الذهن نسبة شيء كان
موجودا فقد وهذا ايضا انه موجود مع وجود الزمان المتاخر فانه نسبة المتاخر الى المتقدم وهو آخر ما ذكرناه لا وجود
لهن الا معه لكن في الذهن فقط فان كان كل زمان وجد لم يكن من حيث هو موجود لا معه ولا متاخرا ولا
مضافا الى شيء من الازمنة فالاكان معا فالى اشياء ولا نهاية في وقت واحد وكانت تلك اضافات
لا نهاية لها موجودة بالفعل بل هي في نفسه بحيث اذا عقل وعقل الآخر حكم العقل عليه بانه متاخر او موجود في الذهن
واما العلم بالتباينة فانه الكلي هو في حكم سكون فان العلم بها انها سكون لكل الاسماء انها موجود في
الذهن مع وجود العلم بها اذ هي في حكم سكون لا يتناهى ان بل في ذلك هذا من معدومه في الاعيان موجودة
في النفس واما تصور ما به التباينة موجودة فانه يضاف الى الشيء في الوجود من حيث هو متصور انه اثبات له
في الوجه الاخير الى كلك تقدم الزمان المتقدم على المتاخر وتاخر المتاخر عنه بحسب الوجود حيث قال ان الزمان
المتقدم الى قوله ويمكن ان يجد الكلام يؤدي الى وجوب وهذا ذكره متاخرا فقد اوضح ذلك باب الزمان منه
الكلام يؤدي الى وجوب في الواقع وان كانت ذلك الذهن متصورة ان اجزاء الزمان موجود بين وجود الزمان

فاذا كان جميع اجزاء الزمان موجودا بين وجوده لا يمنع ان يكون بعضها مقدما بالطبع على بعض فهنا كلام شيخ الاتباع او من
ولا ان الاضافات موجودة بعض بعد اضافة بحسب الآخر بحسب الاعيان بل لو كان ذلك في الواقع قبل الاذان والوجود
بين الوجهين ان الحكم ان اجزاء الزمان من المقولات الثابتة على الاصطلاح المنطقي بالوجه
الاول ولكن لا يكون الوجود انه الاشياء هو حاصل في ذوي وجودها كالكلية والجزئية والنوعية ومن المقولات الثانية
الالهية بالوجه الآخر وذلك ان يكون وجودها كذلك في الخارج اذ انها من المشكلات وكذلك الذهن كالحق او الوجود المطلق
وكونه من قبيل المقولات وذلك لانه يعرف الالهية المطلقة وان كانت في الذهن مفروضة بعينها لان الذهن
ظرف العروض فيجب كونه مشروطا وهذا الاول منتشر بين اهل المنطق الا انه في الآخر منتشر في الاصطلاح الاول على التعريف
كما بينا للعروض خارجيا وذاتا بالجملة في منطق هذا الكتاب بهذه العبارة واما الى جميع الامثال فيها اضافات
الامر في العلم والمضايفات فيها ايضا الكون متضايفات في الرتبة فذلك لانه صرح في كونه بعض الشخص
واما جزءه جزء اما انه في العلم سواء كان ذلك بحسب اوفيه بحسب الواقع على ما صوره انك تضيف الى طائفة
شيء هذه العبارة فهذا كان بعض انما عندي منطق هذا الكتاب بهذه العبارة ولا بد في المستقصى لهذا الامر في الشفاء المستقيم
انتهى ثم انه قد وصل عليه هذا اللفظ منه في الكتاب قال الكل من الاضافات العقلية على ما ذكرنا انها من المشكلات
انما هي العقلية حيث قال ذكر في هذا الفصل الجنسية والنوعية والفصلية ثم انه قد قال في آخر هذا الفصل فان كان
من المقولات على هذا السبيل فانما تعايرها في العقل وحده وليس في الوجود الخارجي فالامر من حيث هذا الشيء
والمتاخر في هذه العبارة مشابهة الى التي ذكرناه من قبيل المقولات الالهية فانا كشف ذلك بل اقرب منه هذه
العبارة في هذا التقدم والتاخر بالجنسية من الكلي العقلية والاضافات التي لا يجد منها العقل يجوز ذلك مما صرح في كونها من
اسماء المقولات العقلية الا انه وذلك لان اجزاء الزمان ليست موجودة الا في ذاتها في الذهن بل الكل من
موجودة الا باعتبار الثابت العقلية والاعتبارات الذهنية كالكل من المعاني العقلية والاضافات التي لا يجد منها
العقل والاعتبارات التي تحصل للاشياء اذا قابس بينها العقل وانما اشار اليها ثم اوضح الكلام ان مثال الملاحظ قرار
اجزائها جميع الكل موجودة الا في الذهن باعتبار احضار جزء منها مضافا الى جزء آخر الى الجنب في كل فيه هذا المقام
انما على فرض كونها من الاضافات التي لا تحقق في الخارج لكن في الخارج صحيح ومن جملة الزمان اذا وجد في الاعيان
يصدق على بعض انه متاخر عن بعض لكن انه يعده على سبيل الوجوب فانه اذا وجد بعده ليس الزمان الآخر

[illegible]

[illegible]

من ذلك الى بالرتبة ثم منه الى بالشرف ثم منه الى بالطبع ثم منه الى بالعلية لكن الحق ان التقدم الحاصل يرجع الى التقدم
الرتبي او الطبعي مع ان الظاهر من كلام الشيخ في النمط الثاني ثم نقل منه هذا الاسم اعني التقدم الرتبي فلم يبق من ذلك ان يكون
متباينا له غير صحيح [illegible] الاسم الاول ثم قال ان ذلك [illegible] النقل من المقام الى [illegible] الخصوصيات
ما ذكر من الاقسام كما يعلم من سياق هذا الكلام كما حققه المحقق [illegible] في تقرير هذا المقام حيث قال [illegible] العبارة
ان اطلاق التقدم على هذه الاقسام بحسب النقل الاصطلاحي يكون [illegible] الذي [illegible] وجعل كلامه
ان القدر المشترك يسمى [illegible] فيتلخص من ذلك ان التقدم في الاصطلاح قد يطلق بالمعنى الاعم المشترك وقد يطلق
بالمعنى الاخص اي خصوص كل قسم من الاقسام المذكورة ثم الظاهر مما ذكره الشيخ هنا هو ان [illegible] في قوله
ثم نقل اسم التقدم [illegible] الى ما هو اقرب الى المعنى العام المشترك [illegible] وهو ان يكون للمتقدم
من حيث هو متقدم [illegible] ان التقدم يستعمل في القدر المشترك ثم نقل منه الى التقدم الرتبي ثم منه الى الساير بالاوصاف [illegible]
وكذا في اصل الكتاب يجوز ان [illegible] الى القدر المشترك الذي هو المعنى الاصطلاحي
[illegible] المعنى الاصطلاحي الى [illegible] خصوصيات الاقسام وما كان القدر المشترك [illegible] اصطلاحيا
[illegible] خصوصيات [illegible] الاقسام [illegible] ان يكون [illegible]
[illegible] ان اطلاقه على الاقسام [illegible] القدر المشترك الذي هو [illegible]
وذلك [illegible] النقل [illegible] الى الاول [illegible]
[illegible] الكافي هو التقدم الرتبي الاصطلاحي [illegible]
لا [illegible] ان يكون [illegible] التقدم [illegible]
[illegible] ان يكون [illegible]
[illegible] المناسبة [illegible]
[illegible] ان النقل [illegible] الصحيح [illegible]
منه هو المعنى الاصطلاحي [illegible] من المعنى اللغوي [illegible]
[illegible] التقدم [illegible] الاول ان الرئيس ليس [illegible]

اي امر المتقدم بالزمان او المكان ويمكن اعتباره ايضا

يكون الرئيس [illegible] وكذا التقدم بالطبع [illegible] على غيره [illegible] الخ
[illegible] الرئيس [illegible] ان [illegible] الرئيس [illegible]
[illegible] ثم [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] التقدم [illegible] التقدم [illegible] التقدم الشرف هو التقدم
بالطبع [illegible] اعتبار [illegible] التقدم
[illegible] بالطبع [illegible] باعتبار [illegible] التقدم [illegible] الوجود [illegible]
الترتيب الى [illegible] او المكان [illegible] او الى شيء [illegible]
[illegible] التقدم
[illegible] التقدم [illegible] الى ان يكون [illegible]
[illegible] الرئيس [illegible] ان يكون [illegible]
[illegible] الرئيس [illegible] التقدم بالطبع

قال

[illegible] الرتبة ان يكون [illegible] التقدم [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الاجزاء [illegible] على [illegible]
[illegible] الواحد [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الشيخ في [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] كان له [illegible] التقدم [illegible] التقدم
[illegible] لانه [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] الوحدة
[illegible] الوحدة
[illegible] الوحدة على [illegible] الوحدة [illegible]

مع الدهر ووحدة بعد الدهر ووحدة قبل الزمان ووحدة مع الزمان الوحدة التي قبل الدهر وحدة الباري تعالى ومع الدهر
وحدة العقل وبعد الدهر وحدة النفس والتي مع الزمان وحدة البسائط والمركبات انتهى ولا يخفى جواز توجيه
ما وقع من الشيخ هنا بقوله ويلزم منها ان الوحدة تفيد وجود الكثرة وبقوله بل انما تحتاج الوحدة بعد الكثرة وجود
المركب منه ما يمكن ان يوجه بان يرجع الى كلامه بتوجيه وذلك على خلاف ما عليه اهل التقدم بالعلية فكان ما يترتب
عليه وجوده فان كل ذلك مع رتبة ذاته فردية ان المطلوب الذي [illegible] البطلان واما التقدم في الوجود بين [illegible]
يكون باعتبار ان احدهما علة للآخر او كلاهما معلولا علة واحدة [illegible] اشار اليه بقوله ثم نقل بعد ذلك حصول
الوجود من جهة اخرى يعني ان التقدم بالذات معنى آخر وهو التقدم بالعلية وذلك فيما اذا كان شيئان لا يكون وجود
كل منهما من الآخر بل يكون وجود احدهما من الآخر وجوبا من ذاته او من ثالث يتم وجوده بذاته [illegible]
[illegible] في قوله لا يجوز ان يكون بحيث يقع [illegible] الذات المعتبر في التقدم بالعلية [illegible]
والامتياز [illegible] يترتب عليه في الوجود والحاصل ان المعتبر في التقدم بالعلية ان الشيء يكون علة [illegible]
في الحال [illegible] ان يكون السابق والمسبوق في زمان واحد ان السابق بهذا السبق [illegible] وجد [illegible] الوجود
ان يكون علة لوجود [illegible] وان [illegible] منه وجب وجوده [illegible] الكلام [illegible] الذي [illegible]
الشيخ [illegible] ايضا [illegible] قال في التلويحات ان هذا السبق هو تقدم العلة الكاملة وكذا ذكره
صاحب التحرير الالهية [illegible] انه تقدم العلة على معلولها وكذا ذكره الشارح [illegible] بقوله في شرحه
[illegible] لا يكون المحتاج اليه مع ذلك [illegible] بقيد وجود المحتاج اليه ويكون المحتاج [illegible]
الاول [illegible] بالتعقيب [illegible] الشارح بالقياس [illegible] انتهى ان الاقرب [illegible] كان [illegible]
[illegible] ان يكون علة [illegible] لانه [illegible] المحتاج [illegible] الشيء [illegible]
[illegible] ان المركب لا يكون [illegible] الى [illegible] ان المركب [illegible]
[illegible] ان التقدم بالذات [illegible] التقدم بالعلية [illegible] التقدم بالطبع [illegible] التقدم
بالطبع [illegible] التقدم بالعلية والذات [illegible] قال الا يكون [illegible]
[illegible] هو [illegible] ذات الشيء [illegible] بالنسبة الى نفس جوهر الذات [illegible]
لا [illegible] من الخلف [illegible] على [illegible] الامكان من مراتب [illegible] العشرة

[illegible] وجود ذات المعلول [illegible] استناده الى العلة فامتنع من الغاء الوجود بالنظر الى استحقاق جوهر [illegible]
في حد ذاته [illegible] ليس [illegible] العلة [illegible] تخلف المعلول عن العلة
[illegible] ان [illegible] الشيء [illegible] الوجود الازلي لا ينافي الامكان [illegible] على القول [illegible]
من الاختيار [illegible] سيما كون الايجاد [illegible] الازلية [illegible]
[illegible] ذات المعلول [illegible] ذاته او [illegible] بالاختيار
[illegible] ان [illegible] شرط حادث [illegible] تخلف المعلول [illegible] مع
[illegible] ان ازلية الامكان لا يستلزم امكان الازلية على ان يكون وجوده [illegible] في الازل
الازلي [illegible] الحادثة [illegible] شرط
حادث [illegible] ان الامكان وجوده [illegible] الازل [illegible] الامكان وجوده
[illegible] في الازل [illegible] ان يكون في الازل [illegible] وجوده [illegible] وجوده
[illegible] في الازل [illegible] الامكان وجوده الازلي في الازل [illegible] العقل جواز [illegible]
[illegible] الاول [illegible] في العالم [illegible] شرط حادث [illegible] الايجاد
[illegible] العقل [illegible] الكاتب [illegible]
الاختيار [illegible] ان يكون وجود المعلول في رتبة ذات العلة [illegible] الامكان [illegible]
[illegible] وجوده في الازل [illegible] في الاعيان [illegible] كانت [illegible]
[illegible] ان يكون [illegible] اشارة الى كون الامكان من
مراتب ذوات المعلولات [illegible] المعلولات [illegible] ان يكون [illegible] السؤال في الاول السؤال
[illegible] الاستعدادات [illegible] في الاعيان [illegible] التغيرات قال [illegible]
[illegible] الشيء الى [illegible] الاولوية الذاتية [illegible] قال [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] في جوهر ذاته [illegible] الامكان
حقيقته [illegible] الممكن [illegible] في ذاته [illegible] له اولوية ذاتية [illegible]
في [illegible] الامكان [illegible] البطلان [illegible] ان الامكان لو كان عبارة عن [illegible] الوجود

والعدم لزم ان يكون ذلك كذلك بدون القرينة اذ ليس الا بسبب مرجوحية الطرفين ولا بد من نفي المرجوحية الا
نظرا الى ذاته سواء وانما يا قياس اليه وكذلك بحث ان [illegible] ان كان مع ذلك الشيء مع اولوية شيء منها الا القرينة
شيء والاولوية شيء لا بد من نفي الاولوية الناشية فقط ان ذلك السبب كان متساويا فلا بد ان يكون هناك
اولوية ايضا والا لما كان كذلك يكون [illegible] لوازمه وايضا انه لا يخلو اما ان يكون ذاته من حيث هي مع
قطع النظر عما عداه كانت موجودة بالامر الاولوية الذاتية ام لا فعلى الاول يلزم خروجها من حد الامكان الى الوجوب
ضرورة امتناع انسلاخ الشيء عن ذاته وعلى الثاني كما يحتاج في صيرورته موجودا الى ما يفيد وجوده ولا يكون ذلك نفس
ذاته بذاته والا لزم تقدمه على وجوده قبل تقرره ووجوده فتعين ان يكون ذلك غيره ثم ان الاولوية الاولوية
الذاتية لما استحالت بالقرينة النظرية لم تبق [illegible] الى استحالتها الى [illegible] الى العدم كفاية الاولوية الخارجية في وجوده
بما حاصله انه لما وجب تجويز العلل عن علته التامة [illegible] ذلك ان يقال انه اذا تحققت علته التامة وجب تجويزه
والا لما ان يكون تجويزه والتجويز متساويين بحسب ام لا وعلى الاول لكون حاله معها كحاله بدونها [illegible] اذ لا فرق
عند عدمه وعلى الثاني فيه انه ترجح بحسب شيء منها [illegible] لان ينتهي الى حد الوجوب يمكن وقوع الطرف المقابل
مع كونه مرجوحا في وقت تام علته فيجوز فرض تجويزه [illegible] بعينه ذلك الزمان والتجويز في بعينه [illegible] فاختصاص
احد الوقتين بتجويزه ان لم يكن لمرجح [illegible] لزم ترجيح احد المتساويين على الآخر بلا مرجح لوجود الاولوية الحاصلة
من العلة فيها على التسوية وان كان لمرجح [illegible] في الزمن الآخر لم يكن ما فرض علة تامة للوجود علة تامة له هذا خلف
انه اذا لم يجب تجويزه العلل [illegible] وجوده [illegible] اما ترجح [illegible] لم يكن ما فرض علة تامة علة تامة وهذا
الحكم ما نحن فيه جميع الممكنات [illegible] وان كانت خصوصية بعض منها كالزمان [illegible] زمان
وان لم [illegible] ذلك [illegible] الامكان [illegible] قياس [illegible] ذلك الاشكال [illegible] ان يقال
ان الخصوصية [illegible] في الاحكام الواقعية وان كانت [illegible] الاحكام [illegible] ان خصوصية
القيد [illegible] باعتبار خصوصية
[illegible] وجوده تارة [illegible] الموجودات الآتية
والزمان [illegible] الاول من الموجودات [illegible] المقدسة عن الآن والزمان [illegible] المسئلة
[illegible] تجويزه العلل عن علته التامة [illegible] تجويزه [illegible] ان يكون [illegible] تجويزه

الشيء مع علته كلا تجويزه [illegible] او مرجوحا فيلزم رفع الرجحان ان حصول تلك الاولوية لو كان بالاولوية على [illegible]
[illegible] في [illegible] القديمة [illegible] الى ان يكون اقتضاؤه لتلك الاولوية على سبيل الاولوية [illegible]
[illegible] الاعتبار [illegible] مع قطع النظر عن [illegible] وهو ان تلك الاولويات الذاتية الى
غير النهاية [illegible] العلل المعلولات [illegible] ذلك [illegible] بالنقل [illegible] ان
[illegible] السلسلة [illegible] وجودا [illegible] وعلى الاول [illegible] وقوع الرجحان [illegible]
[illegible] تلك الاولويات [illegible] تفسير الكلام في شرح [illegible] قال
[illegible] ان لا يكون [illegible] فاذا [illegible] الثانية [illegible] السلسلة [illegible]
[illegible] الايجاب [illegible] وذلك [illegible] الخفي [illegible] على [illegible]
ان الاولوية الخارجية [illegible] في وجود المعلول [illegible] ان يكون هناك اولوية [illegible]
وعلى التقديرين [illegible] وجوده [illegible] على الاول [illegible] في فطيفين [illegible]
[illegible] الاولوية [illegible] الثاني [illegible] الخفي [illegible]
وعلى [illegible] وقوع الرجحان [illegible] الخفي وذلك الحكم المنقول [illegible] الوجوب [illegible]
الوجوب الذاتية [illegible] ان يكون [illegible] لم يكن [illegible] الوجوب
وان كانت غير [illegible] والاولويات [illegible] تامة [illegible] هناك [illegible]
وعلى [illegible] الحال [illegible] الخفي [illegible] السلسلة [illegible]
كان [illegible] الاول [illegible] السلسلة [illegible] وان كانت
ذاته [illegible] وان كان [illegible] ان يكون [illegible] او مرجوحا [illegible] الاولوية
لا يكون [illegible] ترجيح احد المتساويين [illegible] او المرجوح [illegible] الامكان [illegible]
ان [illegible] حادثة [illegible] وجوده [illegible] الى [illegible] السلسلة [illegible] ذلك
[illegible] او [illegible] ذلك على [illegible]
[illegible] على [illegible] هذا المقام [illegible] لا [illegible] استعمال [illegible] هذه [illegible]
[illegible] آخر [illegible]

بانه امر واقع و رضا بعدم امكانه يجب ان يكون الى اما الخش منه مان ذكر كما انكم مع تمسكم بان الف والكم
البت بالانحيه بانسد ما هش من صواب و قد تمكن ان ذلك الكون كذلك ان كان سببه ما هو اليه
ما ذكر و ليس كذلك و كيف لا ان يكون سبب معلوم من تغير الانتفاء المترتب ان آخر و هو ان غاية
الامر ان ذلك امتناع عدمه لامتناع علته و لا ياتي ذلك الا ان ذاته كان عدم المعلول لكن لا امتناع لامتناع
سبب الذي هو عدم الواجب لذاته ثم ان قال قائل بان امكانه و رسال [illegible] ما قصدناه من انه لا يلزم من
امتناع عدم [illegible] به امتناعه وجب [illegible] و ذلك كونه اخص من مطالبه اي عدم المعلول [illegible]
من البين ان قائل بوجود الشيء [illegible] على سبيل [illegible] المفيد الاشى المتفيد به
قال و اما الذي انها هو الحقيقة اي الذي صار باشارته من اجتماع الشرائط و ارتفاع الموانع عله
كانت موضع العلية ان لا [illegible] سواء كان ذلك الشيء [illegible] ما كان [illegible]
الشيء ليس احد ما يكون من مراتب الكامل [illegible] مراتب الكامل فقد اشار الى الاول بقوله اراده الى قوله
او اراد [illegible] الى الثاني قال او غير ذلك [illegible] الحقيقة السرمدية اي بين المقارنات الحرفي الى
الباري الحق و الحاصل ان الكون [illegible] التعقبات بقوله ان العقل [illegible]
كان احد الكون في الزمان و هو من الاشياء المتغيرة التي تكون [illegible] و يكون بحدوده غير متناه بل يكون
منقضيا [illegible] الشيء ان [illegible] حال [illegible] حاله [illegible] الزمان [illegible]
بان ان [illegible] مع الزمان و الزماني في ذلك الكون [illegible] هو [illegible]
الا ان [illegible] اي كل شيء في زمان و راي كل شيء [illegible] ماض او مستقبل
كل شيء [illegible] حاضرا و مستقبلا و الثالث كون [illegible]
قال و اما الثاني [illegible] ان وجود كل واحد منها اذا حصل [illegible] الوجود ان يكون قد حصل وجود الآخر و هذا لا يصدق
في جانب العلة وجب وجوده قبل [illegible] المعلول [illegible] بالوجه الا بعد وجود العلة لا يصدق
انه اذا وجبت وجب في الوجود ان يكون المعلول حصل [illegible] على التقدير
بيان ذلك [illegible] الحاصل ان الاثر [illegible] حصول المعلول [illegible] انها قد حصلت مستغنية الوجود
[illegible] عليه مع [illegible] فلم يصدق ذلك في جانب العلة [illegible] الزمان [illegible]

منها من الآخر من حيث الوجود و اليه اشار بقوله و لانه كل العلة قد حصلت مستغنية الوجود الا ان لا يحصل
معنى و لكن المقارنة [illegible] في الزمان [illegible] شان العلة [illegible] انه الخ
لا يصدق في جانب العلة و اما انه لا يصدق في جانب المعلول [illegible] على ان يكون في زمانه
و لا يصدق او لا يصدق بالواو او الفاء على اختلاف في نسخ هذا الكتاب [illegible] قوله فلا [illegible]
في جانب العلة الا على ان يكون الفاء على تقدير [illegible] كان بعضهم [illegible] على قوله و لكن المقارنة كان في
الى بعض الاوهام لانه [illegible] لا يجري في جانب المعلول الرجحان فان العلة على تقدير المقارنة لا
يكون حاصلة الذات قبل وجود المعلول في الزمان [illegible] هذا خلاف [illegible] اذ كان [illegible]
[illegible] ثم ان [illegible] الوجهين على هذا التقدير [illegible] العلة نفسها و ان كانت
حاصلة الوجود قبل ما يترتب عليها [illegible] وجودا منه [illegible] على ان كل ما قد حصل عنه ما كان
حصول ما يترتب بعده [illegible] ان [illegible] وجب وجوده منه [illegible] العلة [illegible] الشيء [illegible]
[illegible] الا [illegible] حصل [illegible] المقارنة [illegible] بانه معطوف
لا يشترط [illegible] المقارنة [illegible] انه لا يصدق من جانب المعلول حيث لا يصدق عليه انه يجب
عنه وجود ما [illegible] من العلة [illegible] انه لا يصدق ذلك من جانب
المعلول [illegible] ان المقصود من المقارنة [illegible] من جانب العلة [illegible] انه لا يصدق
من جانب المعلول [illegible] ان العلة ان كانت حاصلة قبل وجود المعلول [illegible]
من [illegible] ان الشيء قد حصل [illegible] بوجوده حصول شيء [illegible] حاصلا و ان كان ذلك هو العلة
نفسها و الحاصل ان الحاصل لا يكون من المفروض الحصول [illegible] الحاصل من الحاصل بعده الا انه [illegible]
يمتنع ان يحصل له بعد نفس وجوده وجود آخر فليتدبر قال و ربما كانت في العقل بعد المعلول اي في الزمان
[illegible] في الزمان [illegible] المعلول [illegible] العقل [illegible] ذلك [illegible]
الزمان [illegible] الآن و بالعكس [illegible] احد المعلولين [illegible] الآخر [illegible] على الاطلاق و ذلك [illegible]
موضع من هذا الكتاب قال و انما ان يصدق فالتقدم الآخر اشارة الى ما ذكره بقوله او حصل في
العقل [illegible] وجود المعلول في العقل [illegible] ان العلة قد حصل [illegible] وجد في العقل [illegible]

فقوله لما عرفت اشارة الى ما ذكره بقوله وربما كانت [illegible] وذلك لانه صرح في [illegible] ان العلة حاصلة في العقل
بعد تحصيل الدليل من الدليل الاني اي الان قوله وربما كانت اشارة الى ان المعلول قد يكون حاصلا في العقل
ايضا بتحصيل الدليل [illegible] ان [illegible] العلة اذا ثبت في العقل جزم العقل بوجود المعلول في الخارج اما اذا حصل
المعلول في العقل لم يجزم العقل بوجود العلة في الخارج [illegible] استحالة [illegible] القسم الاول من القسم الرابع
الذي ذكره الشيخ [illegible] فقد صح [illegible] على المعلول [illegible] القسم الثاني [illegible] القسم الرابع [illegible]
منه [illegible] المعلول [illegible] العلة قد حصلت [illegible] قد حصل [illegible]
في العلة لاستحالة شهادة العقل بوجوده [illegible] انه قد حصل [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] قال [illegible] القوة [illegible] قال في [illegible] القوة [illegible]
[illegible]
اما [illegible] الحدوث [illegible] النعل [illegible] الى [illegible]
فان كان [illegible] فالحدوث ذاتي [illegible] زمانيا [illegible] الشرف [illegible]
[illegible] المسبوقية بالعدم [illegible] المسبوقية [illegible] هذه الالفاظ والسبق [illegible] العدم والمسبوقية
[illegible] الحدوث [illegible] قال تكون اي حادث بعد ان لم يكن [illegible]
[illegible] قال [illegible] اول شيء اي [illegible] الوجود [illegible] قال [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الحيوان كقوة السمع [illegible] ان [illegible]
[illegible] الحركات والافعال الصادرة [illegible] هذه القوة [illegible] القوة
[illegible] قال [illegible] هذا الامر [illegible]
[illegible] المبادي [illegible] العقول المفارقة [illegible] قال [illegible] الحركة [illegible]
[illegible] الصورة [illegible] الحركة [illegible] صورة
ان الجسم [illegible] مادة [illegible] الحركة [illegible]
[illegible] بالقياس الى [illegible] قوة [illegible] قوة انفعالية [illegible]
[illegible] في [illegible] القوة [illegible] القوة
[illegible] القوة التي لها بالقياس الى الجنة التي [illegible] القوة [illegible] في القوة التي

بالقياس الى الجنة التي [illegible] بالفعل [illegible] فكان النفس [illegible] الى البدن [illegible]
[illegible] البدن [illegible] المبادي العالية [illegible]
[illegible] قال [illegible] القوة [illegible]
[illegible] بالقوة [illegible] بالفعل وان كان [illegible] كالتحرك والسكون [illegible] ما كان هناك [illegible]
[illegible] بالقياس القوة [illegible] الامكان قبول الشيء [illegible] على الفعل [illegible]
[illegible] القوة [illegible] الفعل [illegible] لفظ الفعل [illegible] لفظ القوة على الامكان [illegible]
[illegible] القوة [illegible] الفعل [illegible] الامكان [illegible]
[illegible] الامكان [illegible] لفظ الفعل [illegible] لفظ القوة على الامكان [illegible] الاصل [illegible]
[illegible] اصل [illegible] الوجود في الحيوان [illegible] الفعل
[illegible] قال [illegible] الى [illegible]
[illegible] الشرط [illegible] ما كان هناك [illegible] الامكان [illegible] الانفعال [illegible] الامكان [illegible]
[illegible] الفعل [illegible] بالقوة اي [illegible] الفعل [illegible] الى [illegible] بالقوة التي هي عبارة عن
[illegible] الوجود في الحيوان الذي [illegible] الفعل [illegible] القوة الانفعالية [illegible] الذي [illegible]
[illegible] القوة [illegible] الفعل [illegible] القوة [illegible]
الفعل [illegible] الفعل [illegible] القوة الانفعالية
[illegible] القوة الانفعالية والفعل [illegible]
بالقوة [illegible] الفعل [illegible]
بالقوة [illegible] الفعل [illegible]
[illegible] بالقوة [illegible] الفعل [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الحركة [illegible]

قوله ان غير القوي اما الضعيف واما العاجز يوهم ان المقابل للقوة بالمعنى الاول اي مبدأ التأثير الذي هو بجملة الحيوان

وقوله واما السهل الانفعال لا يقابل القوة الانفعالية وقوله واما ان لا يكون اللفظ انتهى ضلعا يقابل القوة

على ما عليه الجمهور حق وقوله واما الضروري هو يقابل الممكن كما ان العرضية تقابل الامكان قال يفعل من شاء ان

شاء آوله

شاء ان ... فذلك ليس بقدرة لها اتفق في تفسيره القائل انه من شاء ان يفعل فقط الامكان ولا ان يفعل من يعرف

ان شاء ... فذلك الشيء ليس بقدرة ولا قوة بهذا المعنى والتكلف الى ان يفعل له بارادة الانزوام الارادة

دوامها ضرورتها وواجبها وجوبا ذاتيا او ذاتيا ومستحيل غير الاستحالة الذاتية او ذاتية فانه لا يفعل بقدرته واختياره

لا كالقائل لكن ان القدرة والاختيار بالكلية بسبب الارادة وجوبا ذاتيا ولا سيما اذا كان الفاعل الذي ورثته فانه

في نفسها الارادة ويمنع ذلك من الصدور ولا الاصدد المعتبرة في حد القدرة بالنسبة الى ذات الفاعل القادر

ولكن بحسب القياس لذات الفعل المقدور عليه او ذات الفاعل القادر حيث اذا كان معمولا تاما

يلزم ... الوجود كان متعلق المشيئة بحسب ذلك الاعتبار واذا كان الفعل بحيث ليس له هو ذاته

غير انفعال الجبلي او وجودا لكن متعلق المشيئة به وفي القول المذكور في المحجة الكلية ان كل الفعلية الصحيحة على

لسان العقل الصريح ليس مطابقا الاسماع الجمهورية انتهى ما انبه بعبارة الشريفة ان حاصل كلام الشيخ ان فعل الشيء

اذا كان مترتبا على ذلك الشيء من حيث ارادته له ومشيئته اياه الكون هناك قوة وقدرة بهذا المعنى واما اذا

كان ترتبه عليه بحسب الكون هناك قوة وقدرة بهذا المعنى اي ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل وان كانت

المشيئة لازمة له غير منفكة عنه على ما قال فانه وان كان يفعل بارادة الى قوله فانه يفعل بقدرته بما حاصله ان صدق

القضية الشرطية لا يستدعي ان يكون هناك استثناء بوجه من الوجوه او صدق حقيقي ومن الظاهر ان صدق

الشرطية كما لا يستدعي ذلك كذلك لا يستدعي كون ... صدق مقدمها فلذا افترق كلتا المتعلق

ان الوجه المتصلة اللزومية تصدق من الصادقين ومن الكاذبين ومن تالي صادق ومقدم كاذب

فاذا كانت المشيئة لازمة له يمتنع ان يقال انه ان شاء لم يفعل وكذلك ان قولنا ان شاء فعل لا يقتضي ان يكون

تحقق المشيئة في وقت دون وقت ولا على خلاف طبيعته اذا لم يكن هناك مشيئة اصلا فانه لا يكون قوة

والقدرة في الكون الارادة لازمة له ... اداته ... في صدق الشرطية لانه لا يعتبر فيها صدق مقدمها

ولا لازم الاستثناء بانه شاء او لم يفعل فانما اذا كانت المشيئة لازمة له ... يمتنع ان يقال انه اذا شاء فعل او لم يشأ

مع قطع النظر عن انشاء حال معلولاته بالقياس اليه وفي قوله اما فاذا كذب ... تعريض بالمتكلمين الذين قد يقرون

انها ... وانما ذلك الظن ... بعض الظن ... كما قال انما ... حيث ذهبوا الى ان اثر

القادر يجب ان يكون حادثا ولم يتفطنوا ان مفهوم القادر المقتضي ذلك حيث انه هو الذي ان شاء ان يفعل فعل واذا

شاء ان لا يفعل لم يفعل ... ليست في وقت وقدم انشاء ... آخر الكلام الى المشيئة دائما بعد ما فقط ودذلك

حيث ان قولنا ان شاء ان يفعل فعل قضية شرطية ... صدقها صدق مقدمها ولا تاليها فلا يرد

الاستثناء ليس الاول الى نقيض الآخر لانه ... لا يلزم ذلك واذ ليس ذلك فليس ... اواليه ... وليس

صدق الشرطية الى ان يكون ... استثناء بوجه من الوجوه او صدق حقيقي ... المتعلق به

زيادة تشنيع واعتراض ... على ... الاقدام والاصل ... الوجه ... المتعلق الذي ... كان

من الكاذبين والصادقين ومقدم كاذب ... اليه ... ان ... صدقه ولا

يكون القدوم ... الحكمي ... اللازم ... مما تقدم ... صدقه ... الشيخ

توقيته على جهة ما ذكره في كتاب التعليقات حيث قال ان القدرة فيه تعالى ليس علم فانه اذا ... موجب وجود

الشيء والقدرة فيما هو الكون هي القوة المحركة والقوة العاقلة والقدرة فيه حالية عن الامكان وهو مصدر الفعل

منه بارادته ... ان ... وجوب ... احد الجانبين لا انه ... وليس هو مثل القدرة التي

فينا فان القدرة فينا هي مبدأ القوة ... الفعل ... ان ... هذا الوجه كانت الامكان ... الوجود

مترددة ... ذلك ان ... قدرته هي بعينها ارادته ... صفاته ... يكون ... الى العلم

كما كان يصح ارادته الى العلم ... المهور ... ان ... والمشهور ان القادر هو من اذا شاء

فعل واذا لم يشأ لم يفعل ... فلا يفعل ... فيما ... الخالق ... قط ولا يفعله

ومع ذلك قادر على ... الشرطي في القدرة قضية شرطية ... اذا شاء فعل واذا لم يشأ لم يفعل

والشرطية لا ... ان يكون جزءاها صادقين ... ان يكون جزءاها كاذبين ... كان ... في ... ا

كان ... في المواد ... القضية ... مع كذب مقدمها ... الان ... كاذبا

والتالي صادقا مع صحة القضية كما يقال لو كان الانسان طائرا لكان حيوانا ... ان شاء فعل انه

شاء ... القضية ... ان شاء فعل ... هذه القضية القدرة ... الاستثناء حق انه لو كان

وما ذكره الشيخ ... القدرة ... ذلك ... يتمسك بها ... ان ... ذلك اليه ما ذكره في اول هذا الفصل من ان القوة في الحيوان ... وان ... من القدرة وهو ان يكون في الحيوان بحيث يصدر عنه اذا شاء ولا يصدر عنه اذا لم يشأ وما سبق ذكره في فصل ... الى ... صحيح ... القدرة فيه تعالى الا ... بالفعل ... يصح منه ... قوله ان قدرته تعالى عبارة عن كون ذاته ... الكل ... مبدأ الكل لا ماخوذة عن الكل ... ثم قال واذا قال له قادر لم يعن به الا انه واجب الوجود ... فالى ان ... غيره ... وهو ... حصره ... ما ذكرنا ... التغير ... بما وجد ... ليس ... مثل ... الى ... ومحققي ... المتأخرين ... الفضول ... وظنوا وجود ... وهو الشرطية ... مع ... الآخر ... والمتكلمات ... كما ... بما ... مع ...

جانب ان يشاء، والقدرة لما لا تتعلق بالمشيئة الا ان يشبه الفعل يستحيل ان يكون بالامكان اذ ليس هناك دواعي
مختلفة ولا قصد ولا تبدل هناك وجوب فقط وهو ينفعل الخ اشاء، نعم لو اريد بالمشيئة فيما الامكان و
القدرة فينا هو القدرة ما لم يرجح احد الطرفين مرجح لم يكن اولى من الطرف الآخر فلا بد من قدرة ثانية وارادة
خارج ويكون ذلك الوارد هو المتعين للفعل انتهى وكذا ذكر الكرب وهو من اعاظم تلامذة الشيخ في بيان الحق بهذه
العبارة ان القدرة صفة حالية من الامكان وهو صدور الفعل عنه تعالى بارادته فقط ثم قال فان قيل على هذا
الوجه كان فيه الامكان وواجب الوجود منزه عن ذلك ثم لا نجيب ان الله مرجح فيه الامام جوازان يكون
اثر القادر المختار قديما بطله ان يكون الايجاب يصح تخلف الاثر عن الفاعل في الازل مطلقا لان المنزه فيه
ان لا يسعى مشيئته به وقدرته عليه سواء كان اثره حادثا او قديما ومن هنا وقع النزاع بين هولاء في
جواز اسناد القديم الى الفاعل المختار بل ان يكون اثر القديم حادثا مع كونه موجبا بالقياس اليه فيما
سوى [illegible] وذلك تعلق مشيئته الازلية به كما تعلق مشيئته بحدوث الحادث الجديد والموجب
[illegible] ان يكون اثره ازليا اذا كان تاما وحادثا اذا توقف على شرط حادث وعلى التقدير
[illegible] وشعوره اذا كان ذلك الصدور بحسب المشيئة والشعور يكون الفاعل بحسبه قادرا
مختارا [illegible] حادثا او قديما كما وقع عن العالم الالهي المحقق الحرى من ان الايجاب هو امتناع تخلف الاثر عن
الفاعل [illegible] ومن هنا انه لا نزاع بين المتكلمين والحكماء في صفة القدرة والايجاب
[illegible] في الازل [illegible] على التقدير [illegible] فاعلا بالقدرة والمشيئة [illegible]
[illegible] ان الحكماء [illegible] الى انه ليس بمختار وان لزوم الفعل مطلقا ليس ايجابا بل يكون الخ
[illegible] الايجاب وذلك انتهى [illegible] بهذا المطلب [illegible] ان يكون فعلا لفاعل
مختار والا [illegible] ليس بقادر مختار بل [illegible] قدرته واختياره لا يوصفان بكثرة في ذاته وان فاعلية ليست
[illegible] الجبلات [illegible] الطبايع الجسمانية وانه تام في الفاعلية وان العالم ازلي مستند
اليه [illegible] المتكلمين [illegible] الخلاف [illegible] الحكماء لان العالم حادث بدليل دال
عليه [illegible] الاحتياج هو الحدوث لانه الحق [illegible] حال [illegible] قال
الامام الرازي [illegible] بخلاف [illegible] كونه تعالى موجبا في ايجاد العالم او مختارا انتهى

[illegible] ان الصدور عنه الفعل انتهى وهو صريح في المرام

الكلي

الكلي، القائلين بالايجاب مصدرها عنه تعالى الذي هذه مذهب المتكلمين الذاهبين الى اختياره الى خلافه ثم قال
لو اتفق الرجحان على الايجاب او الاختيار لاشعار على القدم والحدوث انتهى [illegible] وهو لا يرى الى [illegible]
وانما يحصل [illegible] ان يتعلق الرجحان بان احد الطرفين وجب تحقق شرط احد الشرطين وامتنع الآخر
مع ذلك اختلفوا في صدور العالم منه تعالى في الازل لوجوب صدوره وامتناع ازليته كما ذهب اليه
المتكلمون وبالكمالات ارادته تعالى الازلية قد تعلق في الازل بوجوده بالايجاد [illegible]
الى الازلية الارادة الجزئية لوجوب تحقق شرط الشرطية الاولى قد ذهب الى حدوثه فلا يكون [illegible]
وجوب تحقق شرط الشرطية الثانية كما ان الحكماء مع ذهابهم الى الوجوب قائلون بحدوث الحوادث
لا آخر اولا اعداد اولى [illegible] وامتناع عدم الصدور في الازل ليس لوجوب تحقق شرط هذه الشرطية والا
كل موجود صادر عنه تعالى بالذات ارادته تابعة قد تخلف بوجوده في الازل فذهابهم الى قدم العالم الامتناع
الحدوث الزماني القديم لوجود زمان [illegible] على وجود حركة [illegible] موجود [illegible]
من حدوث العالم [illegible] حدوث العالم [illegible] بالذات [illegible] النقل [illegible] الكلام قد
بان ان اثبات الاختيار له تعالى [illegible] على نفي الايجاب [illegible] وانما النزاع في كون [illegible]
صدور الفعل عن الفاعل [illegible] بالامكان [illegible] المكانى [illegible]
من ذلك الفاعل انه [illegible] انه لا نزاع بين المتكلمين والحكماء في صفة الايجاب والاختيار [illegible]
الفعل عن الفاعل [illegible] الايجاب [illegible] الاختيار [illegible]
[illegible] العلامة [illegible] اثبات [illegible]
القدرة [illegible] الشرطية الاولى [illegible]
[illegible] ان [illegible] الوجوب [illegible]
[illegible] القدرة بل كان هناك الايجاب [illegible] الاجهة [illegible] الصدور وان
كان هناك جهة لا تحقق الوجوب [illegible] الاول قوله ان كان
الامر [illegible] القدرة بل كان هناك الايجاب [illegible] الايجاب
محض [illegible] الصادر [illegible]

مع الكل قد علم ان الشيخ انما يقول بقدرة تعالى [illegible] الشرطية [illegible] قدرة [illegible] الاعلام [illegible] نور [illegible] الشيخ

لكن ثبت له تعالى علم بها وكيفية صدورها عنه تعالى وبانه خير محض بذاته فلانه وليس كذلك استدعاء آلة عالم بذاته فانه تعالى موجب
على سبيل الاتفاق وما يناله منه لذاته فانه خير صافية لذاته تعالى فكيف يكون ملائما ويعيد [illegible] شر مناسب فانه خير محض وهو
غير ممكن فيه تكلف الموجب [illegible] ان التحصيل لماذا كانت معلومة تعالى من مقتضى ذاته خير مانية لذاته ففي
ايضا ارادة ارادة فعلية بمعنى ان نفس صدورها عنه مشروط بها لا لتوقف ان صدورها عنه تعالى الكون بالمشية
وارادته فلا يكون الايجاب صدوره عنه تعالى ايجابا بحسب ذاته اذ الايجاب بالارادة والمشية ايجاب القدرة
وان ارادته [illegible] لا يكون هناك ايجاب بالارادة والاختيار والمشية قديم ولا يلزم منه ان لا يكون القدرة
والاختيار [illegible] هناك ايجاب بحسب ترجيح ذاته تعالى منه قال بل انسان الخلق او التخييل من الظاهر
ان الارادة [illegible] النفسانية بالتعلق والتخيل ان كثرت تلك القوى تتوقف على فعل الملائمات والملائمات
واضداده [illegible] التعلق والتخيل [illegible] الادراكات [illegible] واحد من القوة على الادراك [illegible]
[illegible] الادراك [illegible] واحدة [illegible] مما [illegible] اشكال [illegible]
[illegible] الجانب [illegible] الارادة [illegible]
من القوة من القدرة [illegible] صورة [illegible] قال او جاز [illegible] الى المادة [illegible]
قال بل ارادة جازمة [illegible] من الارادة التي [illegible]
[illegible] ترتب عليه فعل [illegible] طبيعيا [illegible]
[illegible] العبارة القوة [illegible] التخيل او التعقل
[illegible] القوة التي تسمى ارادة [illegible] الاجماع [illegible] القوة [illegible] الاعضاء [illegible]
[illegible] الارادة [illegible]
من التخيل [illegible] النفس [illegible]
من [illegible] التخيل [illegible] الجيد [illegible] بالزارة [illegible]
عن [illegible] الارادة [illegible] قال [illegible] العبث [illegible] ان بعيد الفعل
عن الفاعل بالارادة [illegible] من القدرة [illegible] واحدة [illegible] وجودا
وجود [illegible] وجود [illegible] ان [illegible] صدر [illegible] الآخر [illegible]

[illegible] ثم [illegible] الحركة [illegible] في العقول القدسية [illegible]

قوله

قوله في الحال اشارة الى انه لو لم يصدر احد ما عنه حادث صدر الآخر [illegible] الترجيح من غير مرجح [illegible]
قال لكن الارادة تفارق [illegible] الى ان [illegible] الغاية اي ان [illegible] قوة ذات شعور
[illegible] كلامه [illegible] قال
[illegible] ان المادة [illegible] اذا [illegible] صورة [illegible] صورة [illegible]
[illegible] قال [illegible] المباشرة [illegible] الحركة [illegible] قال [illegible]
[illegible] استعمال [illegible] آلات [illegible] الافعال الصناعية مقصودة من حيث استعمال [illegible]
[illegible] صورة [illegible] الافعال العادية [illegible]
[illegible] من شهوة او غضب [illegible] بالعادة [illegible] من الفاعل
[illegible] اشارة الى ان الافعال العادية [illegible] من الفاعل [illegible] القصد [illegible]
هذه الافاعيل [illegible] الافعال العادية [illegible] اشارة الى [illegible] الحصول من الافاعيل [illegible]
عن الافعال العادية [illegible] الافعال العادية مقصودة
من الافاعيل [illegible] من شهوة او غضب [illegible] القصد [illegible] الغاية على [illegible]
[illegible] القصد [illegible] الغاية [illegible] العادة [illegible]
[illegible] من الافاعيل [illegible] القصد [illegible]
[illegible] القصد [illegible] القصد [illegible]
[illegible] الافعال الصناعية [illegible] مقصودة [illegible] الافعال العادية [illegible]
[illegible] الفاعل [illegible] القصد [illegible]
وقوله [illegible] العادة [illegible] الشيئين [illegible] اشارة الى [illegible]
[illegible] العادة [illegible] الافاعيل [illegible] النفس [illegible] الافعال
الصناعية [illegible] النفس [illegible] الافعال العادية [illegible]
[illegible] اشارة [illegible] الافعال العادية [illegible]
و آلات [illegible] الافعال الصناعية [illegible] [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

عليك ان نظهر في هذا الحكم مقصورا على الحادث الزماني بما هو حادث زماني بمعنى بعد عدم مستمر او ما هو موجود

بعد العدم الصريح وداخل في الكون بعد الاكوان المطلق الساذج ولما له تحت الاعتبار الحدوث الدهري

فسيتبين لك في الكلام السابق ان كون الحادث لا يوجب الحدوث الدهري الا ان يكون له الوجود

بعد ان لم يكن اصلا من لوازم ذاته ولا يستلزم الا ان يكون له في الخارج وراء ذاته اصلا فلذلك حكموا ان كل حادث فهو

في وجوده مادة وبقية وان المسبوق فيه بالمادة والمسبوق بالمدة متلازمان [illegible] كله كما هو مسبوق بالمدة :

مسبوق بالعدم الصريح كذلك لا مسبوق فيه بالمادة بحسب والشيخ عقد الحكم في النجاة بهذه العبارة ان كل كائن

وجوده بعد ان لم يكن اما بعدية زمانية [illegible] البداية الابداعية فقد سبقه زمان [illegible] مادة قبل وجوده والشيخ ابو نصر الفارابي

قد نص في كتاب الجمع بين الرأيين ان الحاجة الى سبق المادة انما [illegible] الزماني لا كون الشيء موجودا

بعد عدم [illegible] الاكوان [illegible] على [illegible] في الحكمة [illegible] ان صاحب المحاكمات

نقل قول الشيخ في خواتم النمط الخامس من كتاب الاشارات [illegible] العدم الصريح [illegible] الاول [illegible]

شيئا او الاشياء ان [illegible] العدم بالصريح احترازا عن حدوث الحادث المسبوق بالمادة وذلك

تنصيص على ان العالم لو كان حادثا لكان الوجود بعد العدم الصريح لا يلزم ان يكون مسبوقا بالمادة [illegible]

[illegible] الامكان الذاتي [illegible] الامكانات [illegible]

[illegible] الامكان الاستعدادي [illegible] في الحكمة الاشراقية [illegible]

[illegible] المحققين في كتابه نقد المحصل واما الامكان الاستعدادي [illegible]

[illegible] الامكان [illegible] حال وجود [illegible] حال وجوده [illegible]

[illegible] حال وجوده في نفسه [illegible] الامكان [illegible] الشيخ في الشفاء

[illegible] الاشارات والتنبيهات وقد حققه خاتم المحققين في شرح الاشارات حق التحقيق

[illegible] المتبعين [illegible] الحكم في الحادث [illegible] مسبوق الوجود [illegible]

العدم الصريح [illegible] خاتم المحققين في نقد المحصل وفي شرح الاشارات [illegible] الامام الرازي

في [illegible] المادة [illegible] السبيل [illegible]

[illegible] الى [illegible] العالم [illegible] كل ما هو حادث [illegible]

موجودة [illegible] الوجود والامكان الاستعدادي [illegible] الشامل التام الجواد على الاطلاق فاذن [illegible] ان لا يكون لكل

حادث امكان الذاتي [illegible] مستند [illegible] العالم [illegible] الامكان الاستعدادي [illegible]

يكون وجوده في مادة [illegible] لا يكون حادثا [illegible] الوجود [illegible] الفاعل [illegible]

حادث دهري حادث زماني ايضا [illegible] الحدوثين [illegible] الاعتبار والمفهوم [illegible]

[illegible] ان هذا [illegible] الامكان الذاتي الذي [illegible] الوجود [illegible] العالم

[illegible] الفاعل التام الجواد [illegible] الشيخ [illegible]

شهيد [illegible] ان يكون [illegible] الشيخ [illegible] موجودا [illegible]

كل حادث [illegible] مستحيل الوجود [illegible]

كان [illegible] في النجاة [illegible] ان يكون [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] زمانية [illegible] بعد العدم [illegible]

[illegible] الامكان الاستعدادي [illegible] الامكان الذاتي [illegible]

[illegible] الشيخ في [illegible] الفاعل [illegible] بالقدم [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] الطبيعة [illegible] حدوث العالم [illegible]

[illegible] العالم [illegible] بالفعل [illegible] بالقوة [illegible] الحوادث [illegible]

[illegible] الوجود

[illegible] الامكان [illegible] الفاعل [illegible]

[illegible] الذات [illegible] الصفات [illegible]

[illegible] الحوادث [illegible] والمادة [illegible]

الاول [illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الامكان [illegible] الذي [illegible]

[illegible] الدليل [illegible] القدماء [illegible]

[illegible] الشيخ في [illegible] الشيخ [illegible]

الجدل ام جدل اولا بان الكبرى بيانا ما وكيف لا ان تكون مقدماته حقة في الواقع وان اتفق انه كانت مشهورة
يمكن من حيث اشتماله على هذه المقدمات الحقة من حيث انها حقة برهانيا ومن حيث انها مشهورة جدليا لانا
الشهرة اما في ان تكون حقة كالاوليات [illegible] كونها مشهورة ولكن قد يتفق ان يكون مقدمات مشهورية
برهانية فيكون الدليل المشتمل عليها جدليا وبرهانيا مطلقا ولعل [illegible] الشيخ هنا كذلك ويؤيده ان الازلية
الامكان لا تستلزم الامكان الازلية فلا تمتنع ان تمتنع ازليته بالذات مع وجوبه بالايجاب بل لو فرض وجوده
[illegible] المسبب عن تمام الايجاب [illegible] او انتفى [illegible] الوجوب والامكان والامتناع جهات لمطلق الوجود
وطبيعته [illegible] نحو من الوجود [illegible] لا ينافي ان يكون ممكنا كان امكانه نحو من الوجود [illegible] ان
الوجود [illegible] الوجود الواجب لذاته [illegible] الواجب الوجود بالذات وكذا امتناع الوجود
[illegible] في الاول [illegible] حظيرة الامكان [illegible] ان يكون الوجود الازلي
[illegible] ان يكون ممتنعة بالذات [illegible] ازلية الامكان
لا تستلزم الامكان الازلية [illegible] امتناع ازليته وجوده بالذات لان مرجع ذلك الى الامكان وجوده الاستقبالي
في الازل [illegible] الازل قيدا للامكان والاستقبال قيدا للكون في الازل ظرفا للامكان ووجوده [illegible]
[illegible] ان يكون الامكان جوهرا قائما بنفسه [illegible]
ان [illegible] ان يكون الازلي [illegible] الوجود [illegible] فيكون قيدا للامكان [illegible] السؤال [illegible] انما
يكون قائما بذاته او بغيره الى آخره [illegible] الامكان الذاتية يكون قبل القوة والامكان الاستعدادي [illegible]
لزوم [illegible] معلوله والاستحالة بقوله ان وجوده الازلي [illegible] ان يكون موجودا [illegible]
[illegible] قائما بنفسه او عرضا قائما بغيره [illegible] ان يكون موجودا بالوجود [illegible] الازلي [illegible]
جميع الممكنات من العاليات والسافلات [illegible] موجودة بالوجود [illegible]
الذي [illegible] من الموجودات [illegible] من الممكنات الا [illegible] ذاته [illegible]
[illegible] قيام الامكان [illegible] الموجودات بذاته [illegible] ان يكون [illegible] او مادة ثم ان [illegible]
ان [illegible] الازلية الامكان لا تستلزم [illegible] الازل ظرفا للامكان [illegible] السؤال [illegible] انما
ان يكون قائما بذاته او بغيره الى آخره [illegible] الشيخ في كتاب التعليقات ان الاشياء التي [illegible]

وجود اعم في البدعات التي يسبق وجودا [illegible] الحادثات وكل شيء لا تعلق له بمادة [illegible] ومثل
ذلك يكون امكانه وجوده في ذاته او في غيره [illegible] الشيخ الى اصل بعد شرحه [illegible] الاقوله وهذا [illegible]
الى قوله [illegible] صورة [illegible] المادة [illegible] في رسالة [illegible]
كل شيء [illegible] والتي هي الهيولى والوضع والمادة [illegible]
[illegible] الوضع [illegible]
الوضع على المادة [illegible]
والوضع [illegible] جميع [illegible] المشترك [illegible]
[illegible] الصورة [illegible] العبارة [illegible]
والاعراض [illegible] بالمادة والوضع [illegible] الصورة [illegible]
حال الاعراض [illegible] الوضع [illegible]
ان امكانه [illegible] ان يكون [illegible] بالوضع [illegible]
[illegible] الامكان [illegible] شيء آخر [illegible] الامكان [illegible]
[illegible] قال هو [illegible] شيء موجود بذاته [illegible]
[illegible] الوضع والمادة [illegible] كان
كان قائما بنفسه [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الامكان والاستحالة ان تكون موجودة [illegible] موجودا [illegible]
[illegible] قائما بذاته [illegible]
[illegible] بذاته وجوده [illegible] الامكان ووجوده الذي [illegible] مضاف [illegible]
[illegible] قال [illegible] في الوضع [illegible] الامكان [illegible]
مضاف [illegible] بذاته [illegible] الامكان ووجوده الذي هو [illegible] مضاف [illegible] قال
[illegible] بالقوة [illegible] الجسم [illegible] المطلق [illegible]
[illegible] القوة [illegible] بالقوة [illegible] المطلق [illegible]

نه والاصباغ والاعراض من الروائح والالوان فما لا يجب ان يقدر على محدة شي او ان [illegible]
البرهان لا يجب على اشياء بحسب المنطق وكما يجب ان يقدر على تحصيل الصورة النوعية والحكم
برهان على اشياء بحسب الحكم المفهوم والالزام فهذا الظاهر من صحة المعاد وكون الاوائل الكون هو
الله تعالى وان كان ذلك بحسب الشرائط والمقدمات ثم انه لا يمنع حصول ذلك بحسب الشرائط التي ترى
من قبلنا والقول باستحالة انقلاب الحقائق بناء على ما ذكره في ابطال النظام الثابت في الكون والفساد من
كتابه الارث وانت خبير قال وقد يخلق الذهب والفضة من غير ما وجب قال وقد كان الاجساد والصلابة
باستعداد [illegible] الحال كما جاز [illegible] فهذه الاربعة قابلة للاستحالة
بعضها الى بعض [illegible] تارة وان يستحيل العامل [illegible] الارض
وتارة اخرى [illegible] فهذه العبارة [illegible] في الطبيعة عجائب والقوى العالية الفاعلة والقوى
المنفعلة اجتماعات على غرائب [illegible] كتاب النفس من هذا الكتاب الذي نحن بصدد شرحه قال
في فصل احوال القوى المحركة [illegible] القوة المتعلقة بها [illegible] بعض البيانات من الله [illegible]
[illegible] احوال القوة [illegible] ان يتبع ارادته وجوده [illegible] به استحالة العنصر لا ضداد [illegible]
[illegible] خواص القوى النبوية [illegible] قوة النفس [illegible]
[illegible] الطباع [illegible] العامل [illegible] الارض [illegible]
كثيرة [illegible] الاعلاب [illegible] الانقلابات [illegible]
من قبيل تخصيص [illegible] على [illegible] الظاهر انه لا [illegible]
فضلا من [illegible] الشيخ [illegible] استحالة [illegible]
البرهان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الارتفاع [illegible]
فالصواب [illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible] الامكان [illegible] قوله [illegible] حادث مادة تحمل استعداد وجوده
[illegible] ان يكون [illegible] الاول [illegible] الامكان وجوده [illegible] الى مادة [illegible] لا حاجة الى المادة
اخرى [illegible] النفوس المتعلقة بالابدان [illegible] القوة [illegible]
[illegible] الصور [illegible] الى [illegible] المواد والموضوعات وكون الصور [illegible]
كانت [illegible] استعدادات [illegible]
[illegible] الطبيعة [illegible] الابدان [illegible]
[illegible] الطبيعة [illegible] بالعدم
[illegible] الطبيعة [illegible] الشيخ [illegible] الطبيعة [illegible]
الطبيعة [illegible] الطبيعة [illegible]
[illegible]
[illegible] الطبيعة [illegible] الارض [illegible]
المادة [illegible] بالعدم [illegible]
[illegible] المادة [illegible]
[illegible] النفوس المتعلقة [illegible]
[illegible] المشائين [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible]
[illegible] الامكان [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] القوة [illegible] الصورة [illegible]
[illegible]
[illegible] الآثار العلوية في فصل [illegible]
اصحاب الكيميا [illegible]
الامكان [illegible]

أقول الصورة بوجه جزء فانه بهذه العبارة فان الجسم معلولة قريبة فالقبة لا يؤثر بالنسبة الى المادة اما بالنسبة الى الصورة

فلا يعلو بان معلولية فالقبة مختلف ومعلولية صدورية بحسب احد جزئيه اعني المادة اذ الصورة من تمام

العلة الصدورية للمادة ومن الجسم علة صورية لا صورة وللمادة صورة لا علة صورية واما الشخص الجسماني المركب من الموضوع

والعرض فالامر على العكس لان الجسم بالنسبة الى الهيئة العرضية معلولة قريبة فالقبة لا يؤثر مختلف وبالنسبة الى

موضوع ذلك العرض علة فالقبة مختلف ومعلولية صدورية بحسب احد جزئيه الذي هو الهيئة الشخصية اعني

تلك الهيئة العرضية اذ الموضوع من تمام العلة الصدورية للعرض وذلك العرض للشخص المركب علة صورية لا صورة والموضوع

لا علة صورية لا صورة بل شيء حال فيه كالصورة فان الذات [illegible] عين ذات المحل متقدم عليه على خلاف الصورة

وهذا التحقيق الحق قد [illegible] الشيخ في [illegible] الطبيعي وسياتي في [illegible] **قال** من الاوائل [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

قال [illegible]

قال [illegible]

قال [illegible]

قال [illegible]

قال [illegible]

[illegible]

قبل الوجود والسماع [illegible] بعد الوجود [illegible] ذلك [illegible] اشتغالا بالغير [illegible]

الحاصل [illegible] الزمان [illegible] خصوصية [illegible] لانه [illegible] العادي اشتغالا [illegible]

[illegible] الحادث [illegible] الاول [illegible] الوجود [illegible] الحاصل

[illegible] الحادث [illegible] المادة [illegible] الاول [illegible]

[illegible] ومثال

[illegible]

ان الخروج الى [illegible] الحادث [illegible] الامكان الاستعدادي

[illegible] الامكان [illegible] الحادث [illegible]

[illegible] الامكان الاستعدادي

[illegible] المحقق [illegible]

قال ان الفاعل [illegible] الامكان [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الامكان بالذات [illegible] الوجود [illegible] قال

[illegible]

[illegible] قال والامر بسبق الامكان [illegible]

[illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الامكان [illegible] الاستعدادي [illegible]

[illegible] الكائنات [illegible] الحادث [illegible] الكائنات [illegible]

[illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الامكان

[illegible] الحادث [illegible]

[illegible]

[illegible] الامكان [illegible]

[illegible] قال [illegible] الوجود [illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الامكان [illegible]

انه [illegible] الحادث [illegible] الامكان [illegible]

[illegible] القديمة [illegible]

[illegible] قال [illegible]

لا [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] القدرة [illegible]

[illegible] القدرة [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] قال [illegible]

قال [illegible] الامكان [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] الحركات [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] الحادث [illegible]

[illegible] قال

مناقضة بعد هذه الشرائط من كل وجه اقول يعني ان هذه الشرائط في كون القوة في الاشياء الجسمانية الكائنة الفاسدة
والفعل من الاحد الكلية والامور الموجبة التي لا تفسد ان كانت شرعية متجه من كل وجه اتباع ان قوة التقدم بالسبق
جميعاً وقد عادل اثباته بقوله وذلك الى آخره قوله فلا بد من ان يتقدم ثم اثبات التقدم وان قوة الذات لا دليل
حقيقة الفعل لا الى المبدء الاول في العقول الفعالة وقوله ومن وجه لا اثبات التقدم على الاطلاق في معنى
الاعيان او في الزمان ومن التقدم السرمدي في الدهر وقوله الى شيء موجود بالفعل يعني به العقول الفعالة والمبدء
الاول تعالى وقوله في اكثر الامور اثبات التقدم في الزمان وقوله وايضا كثيرا ما اثبات التقدم في الزمان
كما ان قوله وايضا فان الفعل في التصور اثبات التقدم بالماهية وقوله وايضا فان الفعل قبل القوة اثبات
التقدم بالشرف والتقدم بالرتبة هذا الا انه يمكن ان يقال ان قوله فمن هذه الجهة حقيقة بالفعل قبل حقيقته بالذات
يجوز ان يكون اشارة الى ان القوة مسبوقة بالفعل الذي هو المحل ويحتمل ان قوله فمن هذه الجهة اشارة
الى قوله فلابد لها من ان يتبع لجوهر الى قوله فانه وان ليس ... العدم ليس بالقوة ولا بالفعل فاما قوله
ومن وجه آخر ايضا اشارة الى ان القوة تحتاج في ان تخرج الى الفعل الى شيء يكون موجودا بالفعل ... يكون
الشيء بالقوة ايضا مثلا ان الذي ... بالقوة يجب ان تسبقه قوة ان يكون ... في تحوله ...
... بالفعل الى ... موجودا بالفعل بعد ان يكون بالقوة ... حدوث الفعل ... الاحتياج
ايضا الى مخرج آخر كالقوة المولدة حيث يحصل الغذاء ... بالفعل ... تحتاج الى قوة فاعلة اخرى وهي ...
واخرى انها ثم انما يحتاج الى ... على ... حال الشجرة ... ان كلا منهما سابق على ذلك
الفعل بالفعل ... ان الامر ينتهي لا محالة الى شيء موجود بالفعل ... الفعل المفارق في العقول الفعالة بل مسبب
الاسباب ومبدء المبادي تعالى ... والحاصل ان هذه العبارة اشارة الى دلالة على التقدم بالذات من
الطبع والعلية ... يمكن اشارة الى العلل الفاعلة كما ان ... اشارة الى العلل القابلة كالمادة مثلا
ثم ان التقدم بالذات يكون مقدما بحسب الاعيان على ذلك الشيء حيث وجد ... لم يوجد ...
انما ... ان كان ... اذا كان ... كالقوة المولدة
الا انه ... الامر ... مخرج القوة الى الشيء ... ذلك الفعل موجود قبل الفعل بالفعل ...
الى علة القريبة حيث قال ... الى قوله ... كان من ذلك ...

الفعل

العلل البعيدة فلا تكون فاعلة لها بهذا المعنى الذي اشار اليه ههنا والحاصل ان تقدم الفاعل بالفعل على القوة
بالاعتبار الاول تقدم المحل وبالاعتبار الثاني تقدم العلل الا القريبة بالطبع والزمان والرتبة والشرف واما البعيدة التي
هي العلل المتقدمة فبالسرمد والدهر والذات والشرف والرتبة لا بالزمان ... فلا تكون فاعلة
لهذا الفعل ... ان ... هذه الاشياء قبل القوة اول ... الكائنة والموجودات ...
وذلك ان كل فعل ... الاشياء ... القوة والقوة ... الفعل ... ~~...~~
الفاسدة المتغيرة وهي فاسدة متغيرة ... الفعل ... قبل القوة ...
الفعل ... الفعل المحض ... وان كانت ... والطبائع الجودة
الكلية العقلية قال وايضا فان الفعل في التصور والتحديد قبل القوة اقول ... الى ان الفعل ... يتقدم ...
الفعل وان ... الذي هو بالقوة ... بحسب التحديد والتصور
... فلا ... الوجود ... الوجود ...
متقدم بالعلية الطبع ... الاول علة الوجود ... قال
خير من الفعل ... الشر ... القوة على الشر ... قال ...
... بالوجه المذكور قال ... الفعل ... القوة ... قال اقول
... القوة ... الفعل ...
القوة الى الفعل ... المبدء الاول ... العقول الفعالة ... الفعل ... الخير الفاسد قال لا
ان ... ايضا ... والقديمة بالعلية والقديمة بالطبع والقديمة بالماهية
والقديمة بالزمان ... الاخيرة ... الفاسد ... ان الفعل ...
... الفعل ... الفاسد والفعل ... الفاسد ... والشيخ الاشراقي
... الخير الفاسد قال ... بالحقيقة ...
... قال ...
العدد ... العشرة ...
عشرة ... ايضا كما ...

بالحقيقة

القوة ... والفعل ...

شعوري اما الاول فهو عبارة عن مجموع الاعداد من الواحد الى ما شاء داخلة فيه واما الثاني فهو عبارة عن مجموع الكمال الظهوري مع مجموع الاعداد التي تحت اليه العدد من الواحد وبعبارة اخرى ان الكمال الظهوري لكل عدد هو المجموع الحاصل من جميع الاعداد المبتدأة من الواحد المنتهية اليه فالكمال الظهوري للخمسة مثلا خمسة عشر لانه الحاصل من جمع الواحد الى الخمسة وللاربعة عشرة وللثلثة ستة وللاثنين ثلثة والكمال الشعوري هو الحاصل من جمع الاعداد المرتبة من الواحد الى الواحد مع الراجعة منه الى الواحد بهذه الصورة ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٤ ٣ ٢ ١ فكان المجموع خمسة وعشرين وهو الكمال الشعوري للخمسة وهو مجذورها ابدا وبعبارة يقد سمى الكمال الشعوري كمالا دوريا ايضا فاذا عرفت هذا فنقول ان الكمال الظهوري للستة مثلا احد وعشرون كمالها الشعوري ستة وثلثون وهذا انتهى مرتبة الستة من كمالها الشعوري في كمالها الظهوري في اتم ما ظهر في المرتبة وهو سر من اسرارها الشريف قال فظهر ان الستة معدودة بكل اجزائها اقول انه مثلا الستة نصفها اشارة الى سبعية تكون انصاف الكل بالتمامية من جهة ابعد الكثرة الانفصالية قال ومثل الخمسة والستة للثانية لكن بكونه اللذين مثلا قال فهو مانع ان الانسان اشار فيه ان يكون مبدأ للفوق التام مثلا انه تام من حيث ان له بالفعل جميع ما ينبغي له ويزيد عليه اعطاء الوجود لما يليق به وهو فاضل عما ينبغي له فيكون هو التام وفوق التام قال فلذلك اي لاجل ذلك التي مع ان مانع في بابه قال وهو اول العدد فوق ذلك انه اول ما وضع ولكونه اول ما فرض من غيره قال فان كل عدد في جنس معادلة انه اول ما توجد نحو فوقه قال اقول وسط ومعنى كون ان الاوسط الكثرة بالاضافة الى الاوسط حاشيتين متقابلتين هو ان الواحد مبدأ العدد والعشرة الى المنتهى بل كذلك بالعكس الا ان يقال المراد من الاوسط ورحاشيتها الاربع وهو ذلك فيه باعتبار ما قال الاثنين او ايضا المنتهية مبدأ ومنتهى ما تحت الاوسط ولو قيل ان الاول هو مبدأ والثاني منتهى انتهت الى الوسط ولو قيل ان الاول والوسط والثاني منتهى انتهت البداية فالاولى قيل ان الاول بداية والثانية وسط انتهت النهاية ثم الشيخ ما اشار الى هذا التوجيه الذي يبتني على ثبوت اتفاقية حيث قال فيما بعد واذا انتشر الى هذا البلغ ظهر من هنا قال الاعداد من هو اي اول عدد اخذ من الاعداد كالاربعة والثلثة مثلا فان الاثنين ومن جهة ولذلك كثرة الاوساط توجد في اكثر مراتب الاعداد ولكن نحو لا احد انما اراد كون الاثنين الواحد فان لم يكن ذلك العدد منزله الثلثة مثلا فانه ليكون منحصرا الا في الثلثة قوله ليس من شانه ان يكون اي ان يحصل له قال وليس منه الا اتمام وجوده يمكن ذلك وحده فانه قال سنة اقول انه لا يستغني عنه

لا سبق منه قوله سنة اقول انه من سيعرف نسخ الكتاب سنة او لانه اليه وقد قام اثر الثاني في قوله نسب من جنس الوجود شيء فضل على ذلك الشيء بحيث ان له وجودا من ذاته لا يفضل عليه شيء حتى لا يصدق عليه تعالى الا فكان ذلك بسبب رتبة فانه في ذاته بل لو كان لكان بعد تلك الرتبة قوله اجعل هذا اشارة الى التام بالنسبة الى غيره انه اشار الى انه فوق التام بقوله منه يوجد في ذاته قال فهو لا يفارق بالقوة اقول لان فيه صفات بالقوة لعدم احتياجها فيه وحدة واحدة بل لا يكون ذلك على التدريج قال على الوحدة اقول اقرب من قوله كما انه اي الظاهر انه اشرف من ذلك وذلك حيث قال على سبيل الاستدراك قد بين ذلك اي الا يشتمل على الكثرة لا بالفعل ولا بالقوة بل يكون هو الوحدة المقابلة للكثرة ثم انه لم يمكن ان يكون اجزاؤها فما بعده من قوله ليس من شرط ان يحيط بكثرة بالقوة او بالفعل اي بل من الوحدة وحدة قيومية ربوبية لا يكون فيها كثرة لا بالفعل ولا بالقوة وكون صفاته الحقيقية عين ذاته الحقة وانه نفس حقيقة الطلقة البسيطة من كل جهة فلا يتطرق اليه شيء من الكثرة مطلقا لا قبل الذات ولا مع الذات ولا بعد الذات فهو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وترك ما ليس لو ضعه اختلاف في ذلك على ان يكون منسق النظام قال الا المنفصل اقول من حيث ان فيه اجزاء بالفعل يصدق بانه كذلك الجميع مما هو بخلاف الكل المتصل فانه لا اجزاء له لا حادثة الا بالفعل ولا بالقوة قال والكل لا وضع اختلاف وكذلك كمن اجسام مدينة بعد كل منها عن صاحبه فانه لا يصدق عليها لفظ الكل كونه ماخوذا من الجمع وكذلك كان الكل هنا فانه يصدق عليه بعض اشياء الاجتماع ولا اجتماع فيه قال والاشتغال او لان الكل بمعنى الشيء عرض على تلك الامور فانه قد يكون ذلك الشيء مجتمعا بانها كانت متفرقة في هذا الشيء فيجب ان يشترط على صاحبها المصطلح عليه حتى لا يكون اشتباه بوجه ما قال فان الكل عام اقول اي الكل عام للنسبة الى الجميع سواء كان ذلك الكل واحدا او اكثر منه وسواء كان بالفعل او بالقوة واما الجميع فاجمال بازاء الواحد فلا يقال جميع الاشياء او جميع الاشخاص قال فصل في الامور العامة وكيف وجودها اي الامور العامة التي تلحق ولو على اي نحو من الانحاء من تمام بذواتها او بغيرها قال من الامور العامة اقول اي التي لا تخص شيئا من الموجودات في الذهن والخارج فانه لا يمكن في الذهن موارض على ما هو شرط الموجودات الذهنية والخارجية باسرها قال ان الكلي قد يقال على وجوه ثلثة اي الاشتباه في انه يحمل على كثيرين اتصالا فلا يتعدى الحكم لانه انما يحكم من الحاكم او كثيرة بالفعل

بالتمام

او بالقوة و هو على قسمين احدهما ان لا يوجد للشيء من افراده اصلا وثانيهما ان يكون ذلك لزوما منه كالانواع
التي تنحصر في فرد كالشمس والقمر و غيرهما وان قلنا في فردين فظاهر ان هذه الاقسام بالقوة تحصل ستة اقسام
فقسمه اليه فقال ان القسم الاول اما ان تكون افراده متناهية كالكواكب السبعة السيارة او غير متناهية
كالنفوس الناطقة والقسم الثاني اما ان يمتنع افراده مطلقا كشريك البارئ او لا يمتنع كجبل من زيبق او ياقوت
والقسم الثالث اما ان يمتنع كثرة افراده كالواجب واما ان لا يمتنع كالارض والشمس وبعبارة اخرى ان
الكلي اما ان يوجد في كثرة غير متناهية او في كثرة متناهية او في فرد واحد او لا يوجد اصلا والاخيران اما ان يمكن
وجوده في كثرة او لا يمكن بسبب خارج عن مفهومه الانسان والكوكب عند من يجوز نظيره والآلهة وشريكه
قال يعني اذا كان جابيا الى سبب الواقع مع قطع النظر عن الملاحظة ايضا فقد لاح انه ايضا اخفى من الحجر الذي يشير اليه بقوله لامانع من تصوره وان المتبر فيه ملاحظة في نفسه مع قطع النظر عن حال حسب الخارج
قال احد هذه المعقد من ذلك من الكلي المستعمل في المنطق اي الكلي من حيث المعقولات الثانية اي يكون هناك معنى آخر موصوف بالكليات وبه قال ان هناك معنى آخر غير معنى الكلية وكذلك مع عدم
حيثية الاطلاق والعموم اي موصوفية له ولذلك غيره من الصفات واما ان يكون لوجوده الذهني دخل
في موصوفيته او لا بناء فيه بل بشك اليه ما قاله الشيخ في الشفاء من انه خيال كلي لان فيه بلا شرط وحال كلي بالاعتبار
بشرط انما منه له بوجه ما من الوجه المعلومة كما كثيرت والكلي بالاعتبار الاول موجود بالفعل في الاشياء
وهو محمول على كل منها لا لانه واحد بالذات بل لان له كثيرة في الحال اذا ما وقع منه هنا بقوله ان الوحدة
في نفسه لا واحد ولا كثير وما يلزم ان الكلي الطبيعي حال له بانه موجود في الاعيان مع الكثرة وباعتبار وجوده العقلي
الذي يسمى قبل الكثرة وباعتبار وجوده العقلي الانفعالي انه بعد الكثرة فاذا تمهد هذا نقول ان المحققين من المتأخرين
سيما شيخنا المحقق في غفلة عريضة من مذاهب العموم والاطلاق في موصوفية الكلية حيث قالوا انه لا
معنى الماهية من حيث هي كذلك ان الحيوان من حيث هو هو لو كان كليا طبيعيا او جنسا طبيعيا لكانت
كلية وجنسية الطبيعة لانه حيوان نوع الكون الاشخاص كليات واجبات طبيعية والنوع جنسا طبيعيا
الكلي الطبيعي ان اريد طبيعة من الطبائع بحيث يكون الجنس الطبيعي والنوع الطبيعي وغيرها كذلك فلا اثبات في الطبيعيات
والان اريد به الطبيعة من حيث انها موضوعة للكلية بمعنى كون الجنس الطبيعي الطبيعة من حيث كونها موصوفة للكلية

قال وقد يمكن ان يجيء هذا له الاول الذي هو الكلي ... فان قوله باشتراك الطبيعة اراد به ... عليه فقال ... الى هذا المقام في هذا الاول ... الثالث ... المعنى الذي ... كالكواكب السيارة او غير متناهية كالنفوس ... سبحانه ... مع امتناع ... المتعين ... اقسامه بهذا الاعتبار ستة كالاول اقسام باعتبار ... موصوفة الطبائع لان ... لم ...

طبيعيا م
وكذا ان غيره فلا يكون الحيوان من حيث هو كليا بل جنسا بل لا بد من قيد الوصف في الكلي الطبيعي الحيوان لا بانه
طبيعة بل من حيث انه اذا حصل في العقل يصلح ان يكون مقولا على كثيرين لا بالقياس الى الخط اول الى جهة اعتباره
الشيء الاول فلا قوله غير الكون الاشخاص كليات واجبات لانه يصدق عليها الحيوان من حيث هو حيوان
فالبطلان ذلك والاول هذا ان يكون للموجود الذي هو الموجود الخارجي لان موصوف الوجود ليس الا الماهية
من حيث هي هي فان قلت ان الماهية لا تكون جنسا وان كانت موصوفة بالكلية ولكن من حيث وجودها في
العقل وكذلك كانت طبيعته الارسطو وجودا في الخارج قلت ان الماهية وان اتصفت بالوجود العيني في الاعيان
لكن موصوفة بما ليس الا في الاذهان وذلك على ان الكون الذهني شرط في موصوفيته بها وانما لم يكن شرط لها كالاتحاد
والاصل ان يكون موصوف الكلية هو الماهية من حيث هي هي بلا شرط الاطلاق وتقييدها بالاشتراط كونها
موجودة في الذهن واليه اشار الشيخ في منطق هذا الكتاب حيث قال بهذه العبارة من حيث يتصور او
يعقل لم ان الكون في هذه الحيثية تعليلية لا بيان ان الكون الماهية من حيث هي موصوفة له وهو خلاف ما اراد
الحيثية من الحيثية التقييدية ونظير ذلك بوجه ما قيل ان النار من حيث انها نار محرقة فما تقرر من ان الحاصل ان يكون
موصوف الكلية هو الماهية من حيث هي هي من الكون الذهني والحيثية كليات والان ان يكون الموجود الذهني هو
الموجود العيني فوجود ان كلا منها عارض للماهية من حيث هي هي وبهذا يحصل موصوفة كل منهما اما الجواب بان الماهية
من حيث هي هي لانها ليست موصوفة في شيء منهما اي الا انها ليست من طرف الكلية والجزئية ابدا كالوجود عام كما قال الشيخ
هنا بقوله فما اجعل الموضوع في المسئلة الانسان من حيث هو انسان الى قوله لانه شيء من كل واحد منها او بوحدة
في حد ذاتها الانسان فيه تقويم تشترك الاذهان كالموجود فيما ذكره الشيخ الشهاب في كتاب المطارحات وذلك حيث قال
الاول المطلق قد يعتبر مع جهة الشيء فقط بلا شرط اصلا من كونه في الذهن او في العين او مخصص بصفة ولا اصطلاح اخر
على نسبة هذا المعنى اصطلاح الحروف على نسبة كما يعني هذا الاصطلاح لا يشترط في المطلق كونه في الاذهان فالماهية
العينية من حيث هي مطلقة ثم قال اما الوجه الثاني والثالث بين ما التخصيص الذهني قيد يخرج عن الاطلاق ثم يعتبر ذلك
الوقوع الذهني لا يعتبر الوقوع العيني بل بلا شرط الا ملاحظة الماهية فقط واذا كان هو اسم الكلي بالاطلاق اصطلاح فيجوز وقوعه
الكلي في الاعيان على ما هو رأيهم وقوم اصطلحوا بالمطلق على الطبيعة ولا التخصيص العارض من الصفات المحققة فليجعل اعتبارا
ان يقال مطلق بهذا الاعتبار لان من صفات ما لم يشترطا والذهني يجافي بهذا الاعتبار فذلك ما كان في الذهن مجرد

وبعبارة اخرى انه الحيوان مثلا بشرط كونه صالحا لعروض الكلية لا الماهية من حيث هي هي من انه الحيوان من حيث هو وليس المادة والكلية بالمساواة م

فقد لاح وتبين ان الكلي الطبيعي هو الماهية من حيث هي هي لا من حيث انها صالحة للكلية ولا ما الكلي المنطقي من الطبيعة لان الماهية فيه اخذت صالحة لها على ان يكون من شرطها العروض للكلية لها والفرق بين اخذ ذلك وبين كونها في ذاتها صالحة له لا يخفى وكذلك الانسان مثلا في ذاته لم يكن الوجود المطلق ذهنيا كان او عينيا وان لم يوجد مع اشتراط الصلاحية للعروض لها م

لا بلاحظة من حيث هو هو موصوفة في الذهن بل من حيث هي ماهية ليس معها شيء آخر من الاوصاف المختصة وهذا
الاصطلاح منها مقيد بان الشرط بالا تقييد فيه تخرجه من الاطلاق واصطلح قوم باطلاق على الماهية المجردة من الاوصاف
التي تميز بعض المشتركات فيها من بعض فتقولون ان نوع التنوين او ما يجري مجراه في سائر اللغات مقيد على
الاعتبارين الاولين لان فيه تقييدا اما بواحد مخرج عن حد القول بكل الاشتراك او على اثبات مطلق اذ ليس هو صفة
تميز بعض المشتركات فيه من البعض بل وحدة الجنس الاوصاف التي يدارك السامع قد صرح بايجاد المثل
في شيء هذا الكتاب حيث قال ان الحد وصف احادي عارض للماهيات خارج فقد يراد به مجرد هذا الوصف
وقد يراد به مجموع هذا الوصف وقد يراد به مجموع الاربعة لكن لكل الحقيقة وصف احادي عارض لبعض الماهيات
فالجنس قد يراد به مجرد ذلك الوصف وهو الحيوان مثلا او غيره وقد يراد به نفس هذا الوصف الاحادي وقد يراد به
مجموع الامرين والاول يسمى الجنس الطبيعي والثاني الجنس المنطقي والثالث الجنس العقلي وقس عليه حال النوع والفصل والخاصة
والعرض العام فاذا قيل النوع مندرج تحت الجنس لم يعن به النوعية تحت الجنسية بل ان معروض النوعية مندرج تحت
معروض الجنسية واما الحيوانية الناطقية فليس فيها داخلة تحت الجنسية بل هي مباينة لها وكذا حتى
ما صدق الكلية فان قيل الكلي من حيث هو كلي هل هو موجود في الاعيان ام لا قلنا الكلي قد يراد به نفس الطبيعة التي عرض
لها الكلية وقد يراد به كون الطبيعة بحيث لا تمنع نفس تصورها من وقوع الشركة فيها وقد يراد به كون الطبيعة مشتركة
بين كثيرين وقد يراد به كون الطبيعة بحيث يصدق عليها انها لو قارنت بعينها لا بقيد المادة والعوارض بل بتلك
المادة والعوارض لكان ذلك الشخص الآخر فالكلي بالمعنى الاول موجود في الاعيان وبالمعنى الثالث لا يكون
موجودا الا في الاذهان فاذا تمهد هذا فيتبين ان الايجاد في وجود الكلي الطبيعي من الاقوال ثم ان من قال ان الكلي موجود
ان الحيوان من حيث هو حيوان لو كان كليا طبيعيا او جنسا لما ادعاه ذلك من حيث هو هو ذاته فلا يكون
كليا واحدا ولا موجودا في الذهن فلا في الاعيان على ما قاله الشيخ في العبارة فانه في نفسه ليس شيئا من الاشياء
التي الا نسبة فانه في حد نفسه لا واحد ولا كثير ولا موجود في الاعيان ولا في النفس ولا في كون المهية في الخارج
هو هو بذاته والمهية لا تجرد عنها الوجود الا في العقل لان لا كون شيء بمكنة عن الوجود فان الكون لشيء في العقل وجود
على كان الكون في الخارج وجود خارجي بل العقل من شأنه ان يلاحظها وحدها من غير ان يلاحظ معها الوجود
والعدم وعدم اعتبار الشيء ليس اعتبار العدم فاذن اتصاف المهية بالوجود امر عقلي وان الماهية الحيوان من حيث

الوجود

هو الواقع مع ان كل كلي وجد بالفعل فاذا علمت ان الحيثية التقييدية في الحيثية التقييدية في آخر ما تقدم باعتبار
من اعتبار الاول انه اعتبار آخر لا يمتنع حال ذكره من الشق الآخر فيه ان اريد به الطبيعة من حيث انها مو
هو كذلك فان قال ان لا يكون المراد من الحيثية هنالك هو الحيثية التقييدية والا باقي ذكره مع ذلك
كون موجودا في الخارج هو الماهية من حيث هي ذلك باعتبار ذلك الامر فيظهر ان الفرق بين المتقولات الثانية
المنطقية وبين المعقولات الثانية الالهية بل يمكن ان يقال ان الماهيات الموجودة لو اخذت المقولات بحسب
الاصطلاح الاول اي الكلية والجنسية والفصلية من الماهيات بشرطها كونها موجودة وكذا الكلي من وجودا
الذهنية شرطا لها واذا الماهيات الموجودة لو اخذت المقولات بحسب اصطلاح الالهيات كان وجودها في الخارج
الطبيعية وكذا في الذهن ولذلك ان الكلية يشترط لوجودها الاشتراك لا يمنع فاذا تمهد هذا فنقول ان الكلي
من كون الماهية من حيث هي هي موجودة للكلية وان كان يشترط وجوده الذهني ان كون الكلي الطبيعي
في الخارج الكلية فتزيد ان التعريف هو الماهيات المتحققة لا التعريف للماهيات الطبيعية من العوارض
والماهيات المتحققة كون الحيوان من حيث هو صادق عليها لا يشترط كون الكلية او الجنسية الاولى ان
الماهية امر موجودة لوجوده الذهني والخارجي معا ومع ذلك لا يمنع كون الاول هو الثاني فلا ان فيه هو الاول
فاكتفى في ان الكلية والجنسية المنطقية يكون التعريف موجودا في الخارج هو العارض في الخارجية دون معروض
الاول وكون الحيوان من حيث هو صادق عليها لا في الذهن والشيخ قد ظهر بان تحقق انه يكون
ان يكون من الشرط المنتفي من الاطلاق العام هو التعريف موجود الكلي هو وجوده الذهني فلا فائدة
فيه وهو اما حقيقة من البين الظاهر ان الوجود الذهني شيء والعموم والاطلاق شيء والاظهر ان يكون
كل موجود ذهني من الاطلاق في الماهية فهو مطلق باسمه واما الوجود الذهني فهنالك شرط لا قيد
والاطلاق العموم قيد لا شرط والفرق بينهما ظاهر كما لا يخفى **قال** بل ظاهر قول من حيث هو كذلك نحو
حيث تمام ماهيته بل تقدم عليه نفس ذلك الكلي ان الحيثية التقييدية وان كان باعتبار ذلك الطبيعية
الموجودة لا تحرك هو ذلك حيث يقتضي ان الكلي الطبيعي واما ما دل ذلك لا يدل على ذلك والمراد
تقول وقد تم الفرق بينها في النقض وذلك حيث من هنالك ان قيل من حيث هو كذا امر من جهة كذا لا
يكون في ذاته يكون موضوعه الاجزاء ثم يكمل واما الموضع الكلي ان يوجد ويحمل جزءا

من الموجب ... فلان كان الحيوان من حيث هو حيوان ان كان ناطقا او غير ناطق لزم ان يكون حيوان
اما ناطقا او غير ناطق ... [illegible] الظاهر ... لزم ان يكون اعتبار الحيثية في قولنا ...
ليس من حيث هي ... [illegible] ... ذلك لا يدل على ... [illegible]
قيد الموضوع ... [illegible] ... اعتبار الحيثية ... [illegible]
الاقتصار على ... قيد الحيثية لا يصح ان يكون ... قال في حاشيته ... [illegible]
... الى الشيخ حيث قال ان ... [illegible] ... وتقولون انها ليست كذا
وكذا ... ليست كذا ... [illegible] ... الحيثية ... ليست
كذا ... ليست من حيث هي ان ... [illegible] ... الشرط بيفد هذا الكلام
وكذا ... الشيخ في هذا المقام ... [illegible] ... الحيثية بيده من جهة
وذلك ... [illegible] ... على تقديم الربط السلب
كان من حيث ... [illegible] ... الايجاب ... [illegible]
... حيث قال ... الحيثية على السلب ... من حيث هو ... ليس ... [illegible]
ان يصدق على الانسان فرس وليس ... لان الفرس قد يصدق على الانسان ... [illegible]
من حيث انه الفرس ... [illegible] ... الحيثية ... الفرس ... من حيث هو فرس
... كان ... الانسان على ... [illegible] ... ان يكون ... [illegible]
التي ... [illegible] ... الفرس ... [illegible]
... التصحيح حيث ... [illegible]
انه ... [illegible] قال اولا ... قيل ... [illegible] ... الموجبة السالبة ... [illegible]
... ان السلب ... في الجواب ... [illegible] ... انه لا يصدق ... [illegible]
السلب ... [illegible] ... حيث تقدم الحيثية عليه
... [illegible] ... السلب ... [illegible]
... [illegible] ... ارتفاع النقيضين عن الماهية ... [illegible]

ابيع حكم بارتفاع النقيضين ...

انها ليست شيئا ... ان يكون ... ذاته او من ذاتياته ... صدق الحمل ... [illegible]
... الا ان يكون شيء ... ذاته او ذاتياته ... [illegible]
... الامكان ... ذاته او ... [illegible]
من حيث ... [illegible] ... النقيض ... [illegible] ... الواقع
... الواقع ... [illegible] ... الجزئيات ... [illegible]
الوجود او الوجود ... [illegible] ... في الانسان ... [illegible]
... السلب ... [illegible] ... الحيثية ... [illegible]
المساواة ... السلب ... [illegible]
ارتفاع ... [illegible] ... النقيض ... [illegible]
... الوجود ... السلب الوجود ... [illegible]
... في المادي ... [illegible] ... كذب ... [illegible]
... [illegible] ... ثبوت الوجود ... [illegible] ... الوجود ...
... [illegible] ... العلامة ... [illegible]
الماهية ... [illegible]
... من الوجهات السالبة ... [illegible] ... ان السلب ... [illegible]
نقيضا السلب ... [illegible] ... السالبة ... ثبوت ... يكون سلب السلب
في قوة ... ثبوت ... [illegible] ... السلب ... [illegible]
... [illegible] ... ان نقيض كل
شيء ... [illegible] ... السلب ... [illegible] ... الايجاب ... [illegible]
... [illegible] ... ارتفاع النقيضين عن الماهية ... [illegible]
... [illegible] ... الماهية ... [illegible]
... سلب السلب ... [illegible] ... ثبوت السلب ... [illegible]

صدق نقيض السلب الى السلب منه لانه ليس نقيضا له لكونه في قوة سلب نقيض السلب لكن في معنا
الى السلب كان في قوة سلب ثبوت السلب يلزم منه الحكم بصدق السلب وصدق سلب نقيض السلب
عليه لانه يرجع الى سلب ثبوت السلب فيصدق الآخر ومن صدق السالب باسره [illegible] سلب السلب
ثم انه لو صدق [illegible] السالب السلب لم [illegible] بوجه ما في السالبة بانه يكون مراده من صدق سلب السلب مما يكذب
السالبة يلزم سلب السلب والكل يكذب سلب السلب فصدقهما [illegible] آخر وهو ان السلب الجانب
السلب كما كان سلبا بالسلب فاذا صدق نقيضه الاول صدق نقيضه الآخر وكيف يحكم بعد [illegible]
قال في سلب السلب [illegible] **قال** أقول [illegible] الوجه [illegible] بان ان [illegible] في قوة نقيضين احدهما
موجبة والآخر سالبة **قال** أقول ان قال قائل [illegible] السؤال [illegible] الناقض فان الان [illegible] التي في زيد لا
يمنع ان يصدق [illegible] بوجه في [illegible] فكيف يصدق آخر وكيف يحكم عليه **قال** فاذن [illegible]
في واحدة العدد [illegible] الى الانسانية [illegible] التي في زيد [illegible] الاشياء في قوله في [illegible] التي
[illegible] الى [illegible] الكثرة الاشياء [illegible] ان تكون واحدة بالعدد بل
[illegible] السلب [illegible] الكثرة [illegible] الوحدة العدد [illegible]
وحدة [illegible] الكثرة بجنسه [illegible] الوحدة [illegible] الكثرة
[illegible] الافراد [illegible] الواحد بالعدد على الوحدة [illegible] **قال** [illegible]
[illegible] التي في زيد [illegible] الى [illegible] ان [illegible] على ان
[illegible] الاول [illegible] الاول [illegible] التي في زيد [illegible] الانسانية [illegible]
[illegible] الاول [illegible] الاول [illegible] قوله والانسان [illegible]
[illegible] التي في زيد [illegible] الانسانية التي في زيد [illegible] ان [illegible]
[illegible] الناقض [illegible] الانسانية [illegible]
[illegible] زيد [illegible] العوارض [illegible] الناقض
والثالث وان [illegible] التي في زيد كان [illegible] زيد [illegible] **قال** فاذا وجدنا [illegible]
[illegible] ما وجدنا [illegible] قوله [illegible] على [illegible] قوله [illegible] وجدنا

ولكنها

الثانية الاولى

اقول [illegible] (marginal note, right side) [illegible]

[illegible] ان قوله [illegible] الانسانية [illegible] حالية [illegible] الاولية [illegible]
لا [illegible] ان انه [illegible] في زيد [illegible] التي في زيد [illegible]
[illegible] الانسانية [illegible] على ان [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الكل [illegible] في زيد [illegible]
زيد [illegible] الى [illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الثاني [illegible] ان [illegible] قوله [illegible]
[illegible] **قال** [illegible] الناقض [illegible] النفس [illegible]
[illegible] الى [illegible] قوله [illegible]
على السلب [illegible] الموضوع [illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] الى ان [illegible] الذي [illegible]
قوله [illegible] التي في زيد [illegible] الانسانية التي [illegible]
[illegible] قوله الانسان [illegible] الاول [illegible]
[illegible] قوله الانسانية التي [illegible] الى [illegible]
[illegible] قوله [illegible] واحدة او كثيرة وقوله [illegible] الكثرة [illegible]
[illegible] واحدة [illegible] قوله الانسان [illegible]
على [illegible] ان [illegible] آخر [illegible] قوله [illegible]
آخر [illegible] الموضوع [illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] على السلب [illegible] الموضوع [illegible] الى [illegible]
ان [illegible] النفس [illegible] الطبيعة [illegible]
[illegible] الى [illegible] ان [illegible]
[illegible] ان [illegible]
الموضوع النفس [illegible] الطبيعة [illegible] على [illegible]

(marginal notes, left side) [illegible]

سوضع ما

[illegible]

قال ... ... اي في مرتبة قوله

[illegible]

قال ...

قال ...

اقول م

قال وكذلك في جانب الانسان فان الحساس أخص من الهويات النحوية قال فالطبيعة الجنسية ...

بهذا الاعتبار ... في الوجود على الحيوان الذي هو نحوي لما كانت نسبة الجنس الى النوع نسبة النوع الى الشخص

[illegible]

[illegible]

من حيث هي مادة ... [illegible]

[illegible]

الانواع اشارة الى النوع التام فنقول اضافة الى السكب بحسب الذهنية لصدقه على الجزء لذاته ... [illegible]
بواسطته وبعد النوع كما مر على ما ذكرنا ان بعض الذاتيات يحمل على بعض كما ان ثبوت بعض الذاتيات
لشيء على ثبوت بعض آخر منها لكن ليس ذلك بحسب السكب لانه لا يعقل وانا اقول في السكب
انا يعتبر في احد ... متباينة لا يحمل بعضها على بعض لان احد ... بالعموم والخصوص ... النوع ... مبدا
طبيعيات ... الاكثر بحسب ... الى الشهادات لا يمكن ان يكون ... الكل والجزء وان
كان ... على الجوهر والشجر ... بالسكب ... على امثال ... السكب
الصحيح فلا يبعد ان يكون الكل ... بالقياس الى الاشياء ... بالقياس الى هذه الاشياء
والى اصل ... الشجر وانا اقول في السكب انا يعتبر في احد ... ليس يحمل بعضها على بعض بالذات
في ذواتها متباينة ... الان ... بحسب الوجود ... الوجود والجوهر
الوجود ... الحيوان والا ان ... ذوات ... متباينة ... الجوهر الوجود
... الاشياء ... متباينة خارجة عنه
ان ... الشريف في ... على ... ذات ...
انه لو كان الجنس مشروطا ... الجنس ... في الوجود ويكون ثبوت
جنس الجنس للنوع ... ثبوت الجنس له ... يكون ثبوت جنس الجنس
للنوع ... ثبوت الجنس له لا ... المقومات ... الثبوت في نفس الجنس
الجنس ... الى ... بل ... الاول ... الثاني ... بالاعتبار
الاول ... الاول ... الثاني بالاعتبار الآخر ... جنس الجنس
على الجنس بحسب ثبوته في نفسه تقدم عليه بحسب ثبوته للنوع ... ما ذكره الشيخ في ... [illegible]
كتبه ... الاخص ... الاخص ... الجوهر ... ان
على وجود الحيوان ... على ... الجوهر ... العقول
الى ... الذات ... وجود ... في ... الكلي ... واحد
وجود العرض في نفسه ووجوده في موضوعه وليس ... الجوهر ... ليس وجود الجوهر ...

لان ... وجود ... ان يحصل ... الانسان مثل الحيوان ... الانسان ... الحيوان الى ...
... الحيوان والحيوان اذ ... الى ... ذلك
وحصول ... الحيوان ... الحيوان ... ان يكون حصوله ...
ان ... الانسان ... الحيوان ...
الكتاب ... الكليات ... انما ... كان الكليات
اقرب الى ... التشبيه عليه ... فلا حاجة له الى ...
الى ... كل وجود الحيوان في العقل ... وجود
في الخارج ... الانسان في الخارج ... الحيوان ... في الخارج ...
وان ... الشيخ ... حيوانا ... انا ... ان ...
... الشيخ ... ان ... الحاصل
... في الخارج ... الحيوان ... الانسان ...
... الانسان ... بعض ... العقل ...
... الجنس للنوع ... النوع الجنس ... الا ...
... الجنس ... النوع ...
... الجنس ... في نفسه ... الحقل ...
... الذي ... النوع ... الفصل ... ان يكون ...
... في نفسه ... النوع ... ان ...
... الجنس ... ان يكون النوع ...
... الجنس ...
ان ... الجنس ... النوع ... الجنس ...
... في الوجود ...
... بشرط ... لا بشرط شيء **قال** ... لكن

فهو عارضة [أقول] وذلك على ان الكون في مادة لان الانسان باله من الطبيعة النوعية واخذه فيه باله من الهوية الشخصية لانه
لا يستحيل كونه هو بعينه مع اختلاف تلك العوارض التي هي مقولات متباينة من الكم والكيف والوضع والاين
[illegible] كونه هو بعينه [illegible] تلك العوارض اي الهوية الشخصية [illegible] هو هو [illegible]
حتى انتفاء [illegible] الاتحاد [illegible] ليس خاصة [illegible] والاتحاد [illegible] الا ان [illegible]
تلك العوارض [illegible] الكون [illegible] والكلام [illegible] الهوية [illegible]
له [illegible] الشخصية [illegible] الى [illegible] السؤال [illegible]
[illegible] العوارض [illegible] الانسان [illegible]
[illegible] السؤال [illegible] الانسانية [illegible] السؤال [illegible]
[illegible] الجواب [illegible] الشيخ [illegible] كتاب الاشارات [illegible] الى
[illegible] الثالث [illegible] الثالث [illegible]
[illegible] زيد وعمرو [illegible] الكتاب [illegible] الشرط المذكور [illegible]
[illegible] زيد [illegible] الذي [illegible] الكتاب [illegible] الشرط المذكور [illegible]
[illegible] الانسان [illegible] الاعراض [illegible]
[illegible] الانسانية [illegible]
[illegible] البيان ان الانسان [illegible] العوارض [illegible]
[illegible] تلك العوارض [illegible] الهوية الشخصية [illegible]
الطبيعة [illegible] الادراك [illegible] الادراك [illegible]
[illegible] الادراك [illegible] الادراك [illegible] السؤال [illegible]
[illegible] السؤال [illegible]
[illegible] شرح التجريد [illegible] الادراك [illegible] الادراك
[illegible] الادراك [illegible]
[illegible] الارض [illegible] السماء [illegible] الشيخ [illegible]

وعن الجواب عنه [illegible]

الى الطف [illegible] الاشكال [illegible] الكون [illegible] بالشيء
انه خلاف الواقع [illegible] كلام الشيخ [illegible] التشخص [illegible]
[illegible] الهوية الشخصية [illegible] الكتاب [illegible]
الطبيعي [illegible] الكلي المنطقي [illegible] الطبيعة [illegible]
[illegible] التشخص [illegible] الاشتراك [illegible] التشخص [illegible]
[illegible] التشخص [illegible]
[illegible] الشخصية [illegible] الطبيعة [illegible] الانسان الذي هو النوع
[illegible] الانسان الذي [illegible] الانسان [illegible] حيوان ناطق [illegible]
[illegible] الطبيعة [illegible] الحيوان
الناطق [illegible] الحيوان الناطق [illegible] الحيوان الناطق [illegible]
[illegible] حيوان ناطق [illegible] الحيوان الناطق [illegible]
النوع [illegible] المادة [illegible] النوع [illegible]
[illegible] التشخص [illegible] التشخص [illegible] الانسان [illegible]
[illegible] التشخص [illegible] الادراك [illegible]
[illegible] الادراك [illegible]
[illegible] قال اقول [illegible] الكلي [illegible] الطبيعي [illegible] الكلي [illegible]
[illegible] الطبيعي [illegible] الكلي الطبيعي [illegible] النوع [illegible] التشخص [illegible]
الاعتبارات [illegible] قال اقول [illegible] التشخص [illegible] الوجود الكلي الطبيعي
[illegible] الخارج [illegible] موجود في الاعيان [illegible]
[illegible] الفصول الطبيعية [illegible]
جواب [illegible] الكلي [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الطبايع [illegible]

ان يتبدل الانسان والعمامات كالوجه والعينين وامانيز انسان بحسب كل موجود وانه كل فرد اشارة الى العنبر
سيف معرفتي الجنسية انه حيوانا ما مسلوب واني هو تحدد معها تحفظ به ان الخارج والذهن بما هو هو وبه الى الملاحظة كما فيه
نيزه وحمل الى جوابه قال هذا ان عارف لا يتحاسن الا بخواص الحيوان انه حيوان موجود في الاعيان
مجرد عن ارادة التحقيق وحيوانه المادية قال هذا هو معنى ما في ذلك الشخص اذكره نعم قال يعني من شخط اقول
بين يديه اي بعد وجه كذلك المادة التام اكثره سنه قال بيان غلط هذا الظن قد تقدم ان ما هو يعني على ما حضر سيه
انتهى ما وقع منه قوله فالحيوان الذي هو جزء من حيوان فاذا هو موجود كالبياض فان كان فيه جارى هو
المادة والحاصل ان موجود حيوان فاني الخارج يوجب وجود الحيوان من حيث هو حيوان فيه والاتحاد الحق
بالحقيقة وتشخيصها بحسب قوله والفرق ان كونه حيوانا اما لان من حيث الحيوان من حيث هو حيوان
الحيوان من حيث هو حيوان اذا كان موجودا كان جزءه من الحيوان من حيث هو حيوان وجود قال
ان المادة الحيوانية اي انما يعني انسانا زيادة قوله هوية الحيوانية والمراد بها نفس ذاته ايضا هو هو انما كان الحيوان قوله
هذا الى قوله بل يصير خاصا او ما يعرضه لاحق الاحوال وكذلك قوله حتى انه يقال ان الحيوان هو
حيوان لا الجنس يقال عليه وخصوص انه نوع وليس بجنس ايضا يقال ان الحيوان هو حيوان يوجب الجنس لا يقال
عليها خصوص او نوع او بالمبدا انه ما قرن تشابه في هذا الكلام ان الطبيعة الجنسية او النوعية لا ما جزا اية عن الحمل
الخصوص وانه يظهر بيان ما وقع منه في فصل بيان انه الطبيعة ممتنع يقال الا يقال انه يوجد في موضع وان في موضع
منه والحيازة وانما ان كان الموضع كليا فان الحمل عليه بالحقيقة لا يكون الا الكلي وان الطبيعة الكلي لا كثرت موضوعة
منها المنحصرة من جهة التصور الحسية والانكانت الطبيعة الكلية تسمى في طبعها ان يكون انها له وايضا
كان الا في هذه الصورة يمكن ان يكون في موضع بل هو انه يكون كليا فهذا ان كان كونه على موضوع فهو ما قال
وان الحمل كذلك بل حمل كونه على موضوع والاطلاق انه متوهم انه لا كثير فيكون هذا القول مرادفا لهذا الا هذا الكلام انما
فهذا ان هذا الظاهر هو وجه الى ذلك سببا ما وقع منه قوله فان الحمل عليه بالحقيقة هو كلام الا يعنيه من قوله وان
طبيعة الكلي الى قوله والانكانت الطبيعة الكلية اي وكذلك ان المادة لما كانت الموضوعية والاولية تحصل
الى ما يقتضي الطبع ان يجمع الى التشخص على الموضوع وكان منقضي حيث هو لازمه وامكن من هذا القبيل فلا يحتاج ان
وهل هذا الا يكون الشيء موضوعا الا ما يقارنه وانضمت العوارض المفارقة والخواص المنفكة من الحوادث الجسمية ايضا

وشق

قوله بالعدد بعينه واما فيه وحده بعينه لا يشترك الواحد بالعدد هي الواحد بالشخص وحيث الطبائع الكلية الركوب فيها سلبت عنها الكثرة ومع ما هو الوحدة كما ان انها نعم كما هو

وشق هذا الاتحاد وان كان الا لا ارادة لا يكون متصفا بهذا القول الشخصي حينئذ اي لا يتصف بحسب الواقع والاطلاق
انتسب معه فاتصافه بحسب المجاز بسبب الصحابة لا يتصف فيه انه بيان ما وقع منه في تصحيح الكتاب
والفرقة المفيدة بين خصوصية المراد وكليته نظرا الى الطبيعة الواقعة موضوعا غير ظاهرة بل الظاهر خلافه والتزام صحة اتصاف
انه اتصاف بعض الموضوعات ببعض المراد الخاصة الجنسية الثابتة في الغير اللازمة وانما كان يحصل مع
والحمل الطبيعي ايضا وسياقها كانه تام بانه من العقل الصحيح من قوله والانكانت الطبيعة الكلية انتقض ما
ينتقض ومن هذه الامثلة ومايتم بجانب الاستحقاق في الشيخ حينئذ ان يكون موضوعا انما يكون قوله انه حمل الحقيقة الا بالمجاز
ولكن هل موضوعه في نفس ما يريد وهذا بما يشبهها ما لا لا من الصحابة بل تصوره وهل هذا الا كلام في نفسه الترك
والا به منه ما وقع منه في غيره من مواضع منها ما وقع منه في هذا الفصل الذي يمكن صحة شرح معناها ما وقع
في نفس تعريف صنف النفس بالصورة والمادة المقصودة بقوله وليس اذا كان موضوعا كلية صار
فلك بذلك كليا عليه اما ثم بانه موجود في كله او غير موجود او اما ثم بذلك فقد حكمت على الطبيعة الموضوعة النفس فقط
منه والطبيعة في نفسها تصح انها ما محققة اما منه وانها ما محققة خاصة منه في نفسها لصح الاعتبار مع ذلك
وان كانت ابيع الخصوصية ان يتبع ان يكون ملاك انه واحدة بما يريده انسان واحد ولكن صح ان يكون
عام من الاصل لما كان نفسه لكي يكثر من ثم الاضافي ان يحمل ان هذا المعنى يحادي ان نفسه لا يادة شرط
كان الالحاق وذلك الحاكم ليس يحمله ان يقول انها تمكن بها في نفسها او خصوصها بل هو انما صادقه لا ريب فيها
كمه وان كان محمولا في نفسه صدق على خصوصه وان كان محمولا في خصوصها فقد الحق بها خصوصها دون غيرها
فلا يجب ان يكون صادقا على غيرها وان المعنى بها فقط فلا يحمل الا ان يكون نفس المعنى بما يكون حينئذ عليها
انه في خصوصه فالمعنى العام لمعنى الا بين وانما ما لا يحمله هناك بل يتبرأ عنه ويكذب عليه فيصدق الخالق خصوصه
ما فيه ان كان كذب في خصوصه فهو فانه لا يصدق عليه البتة وانه يقال يصدق عليه هو ان يصدق على جميع
ما هو ليس انه يصدق عليه من حيث هو حيث ما هو انه حينئذ واحد يصدق عليه لا يتعدى الى خصوصياته فانه من حيث
هو ما هو كلي وقوع ذلك وهذه المادة تحفظ ولست أشير بها قوله الى الحقيقة من حيث هو بل الى صاحبه في نفسه ما يلازم
موضوعاته وموضوعاتها انه لا لكم الكلي من جهة اشتراط الشيء والتخصيص بحسب الشيء بعد والامضاف وانه
لتخصيصه الى التخصيص لكن الارادة التخصيص لانه لا انه من حيث لا ان لا نفس والا لزم فيه كلام ان الكلي نقيضه لوازم التشخص

ومنها ذكر ما سنوردها في نفس هذا الدليل بعينه بالنقض فتبين ان كلية الموضوع انما وجبت لكلية الحكم فلذلك كانت
الشعبتان من المقدمات الثلاث التي ليست كلاب بتقضا [illegible] والتي بالفعل ومنه منعكسة فتبين كليته
الكل فيه ولم تبين كلية هذا ان ليست بتقضا فتبين ذلك وقد نعرف الان انكاتب على ايماده ويصدق
ان يقال ليس بكاتب يجتمعان على الصدق ومنها ما وقع في فصل كركيبه ايقاع النقيض على سبيل العدل ان في
من المواد على ان ما بينا في اول هذا الشرح ومنها ما وقع منه في فصل مواد جهات من فن قاطيغورياس هذا الكتاب
بحيث يدل على ان ما على الطبيعة العامة مما له ان يحمل عليها الكامل حقيقة والذات من شروط الوجوه والاشتراط
والكلية تتعلق لي من بعض الاعتبارات وصدق بعض الموادات على وجه عنده من وجه ومنها ما وقع منه في فصل
في الجنس بقوله وقد يعرض لها ذلك انما اذا كان الجنس شيء كالجنس وهو القول على كثيرين كان الجنس جنس
او قيل الجنس على القول على كثيرين الذي هو جنس كان الجنس حقا لانه جنس [illegible] قال فيه من جواب
ان القول على كثيرين يقال على الجنس كقولك الجنس نوع ما للجنس على حسب انك ان الجنس كل ما هو لا الوضع
عليه او ليس يقال ان كل جنس مقول على كثيرين فعنى وكل ما هو جنس ما يقال على كل ما هو جنس ان القول على كثيرين
موضوع الجنس عند اثباته ما كان عرضا للحيوان الجنسية باعتبار ما هو اشتباه الى الجزئيات فقال وامنع ان يكون الجنس
الاخص مما يقال على الاعم او على كل ولو كان الجنس على القول على كثيرين على الجنس [illegible] مشتملا فالاولى من الظاهر
من هذه العبارة جواز صدق الكل على الطبيعة العامة بحسب الحقيقة والنوع فين صدق وجه ما يصدق
العام عليها كلها حرف ومن قبيل به كما قيل ايضا ذو معنى ومنها ما وقع منه في كتاب طوبيقا من هذا الكتاب حيث
قال ان كل ما يوجد لشيء انه موجود فيه للطبيعة الجنس والنوع ومنها في عرض من هذا الكتاب بها [illegible] ان اول طبيعة
في اثنا عرض هذه العبارة والايجاب كليته ما ان ذات الجزء عام مطلق ما هو عام ان يتخصص كثيرين انه الجزء الحيوان
ايضا معنى عام او اخص من الجزء ولو بالحيوان ان تتخصص العام عام واخص من المركبات انه حيوان ولو انه ان
ان تخصص يكون من هذا الوجه ومنها ما وقع في ابتداء انه من ذلك في المقالة السابع قوله واما ان يكون جزء
فانه في عام عارض ما في جنسه لا يمكن فيه من هذا الايجاب فذلك اذا لم يكن في الحكم به عام عارض فيما لا
يتفق ومن هذا الايجاب فذلك [illegible] ان الفصل كالاب من ان كمون طبيعة الكل موضوعا عليها كثيرين على
الوقت والعل ما وقع منه في ذلك الفصل الذي يقال مع ماذكرنا مبنى على اثبات ذي شكاله في الصناعة كما يدام

على اثبات ما في خطبة كتاب الشفا بقوله ومن اراد الحق على طريقه فيه تربي ما ظالش كما ودبسط كثيرا وتلوح الى طرف
نطق به واستخف عن الكتاب الآخر في المشرقية منهم ما تعليم هذا الكتاب وبه المأخذ في امثاله ما وقع منه
في اول الفصل الذي ذكر فيه ابان في جميع ما ذكره في سائر الفصول التي تليها بقوله انه لما كان يرجب
استقصاء النظر بعد ما من المشهور ومن المشهور ما اتفق سكت ذلك على حيرة او تشفي بسبب درده ما [illegible]
لكن ما دام ان العاقل لا يجد مثلا غير المشهور وبعد ما وجد منه حجيجا والى مثل ان الله من تتبع كلامه انه لا
يرجى انه يقع منه في موضع واحد معرفة كون القول الكلي على الطبيعة العامة كلا حقيقيا بذلك ان ما وقع منه
في الاشارات بقوله اما اولهما فلان الشكل هو في النفس طبيعيا ان حقيقة المثلث في حقيقة الشكل
والشكل معناه انه الشيء الذي يقال لغيره انه جزئي شكل سواء كان في نفسه مثلثا او كان في غيره
ومنها ما وقع منه في الفصل السابع من المقامات الاقرانية بقوله دائما ان الحيوانات العلات فهم الحركات
فيقع معرفات وينتج بعدها ان الحيوانات الحساسة الكلية دايما كثيرة ومن اراد الوقوف عليها فليرجع
اليها واما جاءت منها جاءت اختصار فانه لكن الحق لا ينفصل [عنك] وان كان هنا حيوان مشارك كالطيور
الذين لا يتطلب حينما ما هو تشابه على كثيرين ثم الجزء الثاني سياق هذه العبارة دالة على وجود الجنس الطبيعي
الايجاب بعد ذلك لان الحيوانات القوابع الكثيرة من الحيوانات المعروف كالجنس المطلق الى الترك وعلى الكثير
الحقيقة في الحقيقة في جواب ما هو وتفي ضعيف امر النوع الطبيعي كالانسان المعروض فيكون الكثرة النسبة الى الحقيقة
في جواب ما هو والكامل له ان عرف بها ان كان موجودا في الاعيان منه ولكن بقي الكلام فيما وقع منه من المقالة
بها لما اتى الى ان ما هو ما وقع منه في بحث النفس من هذا الكتاب حيث قال فيه جواب عن السؤال الوارد
هكذا بهذه العبارة لنرجع في جواب الكل ان النفس النباتية بان تنقص غاية الاحساس الاجسام المتعلقة
والانفس النباتية مطلقا انها وجود الا وجود المعنى الجنسي وذلك في الوهم واما الوجود في الاعيان فيما انها اقوى وجه
المادة ان كان معا معا انما الا ترتيب الجنس والنوع في الوجود في الاعيان فالذكور في كتاب النفس هو وجود
الانسان في الخارج دون الاول حيث حكم ان معنى ليس في الوهم والخصائص وجه الامتياز في الوهم دون
الاعيان والفعل يجري حسبه في النوع الا ترى ثم اكالا فيجب ان ما به يقال ليس الا في الوهم ما وقع منه في عبارة اخرى
ان الجنس كالجسم الحيوان مثلا اذا اخذ على الجملة اي كثيرين كما كثرت كما لو ليس به لا به وربطا انه في سورة

[illegible] ... قال ... الحس ... [illegible]

[illegible] ... التشبيه ... [illegible]

[illegible] ... الجسمانية ... [illegible]

بل انه ... [illegible] قال اي ... في الخيال ... [illegible]

[illegible] ... في الخيال ... [illegible] ... الصورة

[illegible] ... الجزئية ... المشخصات ... [illegible]

[illegible] ... في الخيال ... في الاعيان ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] قال ... النفس ... [illegible]

اقول [illegible] ... المشخصة ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الصورة ... [illegible]

[illegible] ... الشخص الذهني ... في الذهن ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... في الذهن ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الوجود في العقل ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الصورة الكلية ... [illegible]

[illegible] ... الصورة الكلية ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الصورة الكلية ... [illegible]

[illegible] ... الكثرة ... الصورة الكلية ... [illegible]

[illegible] ... الصورة الكلية ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... في النفس ... الصورة التي ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الصورة ... [illegible]

[illegible] ... الكثرة ... [illegible]

[illegible] ... الصورة ... [illegible]

[illegible] قال ... [illegible]

اقول [illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الشخص ... [illegible]

[illegible] ... في الذهن ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... في الذهن ... [illegible]

[illegible] ... في العقل ... [illegible]

[illegible] ... الخيال ... [illegible]

[illegible] ... الخيال ... [illegible]

[illegible] ... الخيال ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الخيال ... في العقل ... [illegible]

[illegible]

قال ... [illegible]

[illegible]

قال ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

قال ... [illegible]

[illegible]

من اشتماله على المادة ومن هنالك قيل ان المقادير هيولانيات قريبة للاشكال [illegible] انما كانت مادة
لتلك الاشكال لكونها علامات لها كما لا يخفى وانما اقتضت القوة [illegible] حيث ان الشيخ صرح في بعض
رسائله الى [illegible] بقوله [illegible] الفعل الكمال [illegible] بنفسه من ذاته حتى [illegible] المقتضيات [illegible]
[illegible] بنفسه عند الانفعال [illegible] كل [illegible] من القوة الى الفعل [illegible] اخص من
[illegible] ان يكون [illegible] جاز [illegible] على سبيل الاختصاص [illegible] خروج ما
من قوة الى فعل [illegible] بالقوة [illegible] ان ما [illegible] بالقوة
[illegible] في اقصى مراتب النقلة [illegible] الى [illegible]
الجذور الصم [illegible] ان كل عدد [illegible] في نفسه [illegible] جذرا في الحاسبات وغلطها
في الساحة [illegible] في الجبر والمقابلة [illegible] ان الاصم [illegible] بالاشتراك على ما لا يكون له شيء من الكسور التسعة وعلى ما لا يكون
[illegible] ان يكون احد [illegible] الكسور [illegible] الى الواحد [illegible] والاول هو الكسر
[illegible] كالثلث والربع [illegible] او لا تكون [illegible] كالثلثين [illegible] ان يكون بعضها
[illegible] الى الاول هو المركب والثاني [illegible] الاستقراء [illegible]
الاربعة [illegible] الكسر [illegible] ومنشؤه النطق والاصم المطلق [illegible] الكسور
التسعة المشهورة من النصف الى العشر [illegible] بالاضافة والتركيب والتكرير [illegible] النطق [illegible]
والاصم [illegible] الا بالاضافة الى [illegible] ان العدد المطلق اي
ما لا يكون مضافا الى جملة اكثر منه كالواحد والاثنين والثلثة والعشرة [illegible] وان كان مضافا الى جملة
اكثر منه [illegible] واحد [illegible] كالواحد من الاثنين [illegible] واحدا [illegible] كالاثنين من [illegible]
فان الواحد في الصورة الاولى يكون [illegible] والاثنين في الصورة الثانية يكون [illegible]
ان العدد الاول [illegible] يكون له احد الكسور التسعة او الجذر [illegible] لانه [illegible]
[illegible] الى [illegible] ان العدد المطلق [illegible] منطقا [illegible] يكون جذره [illegible] منطقا او اصم
فالاول هو العدد الذي [illegible] له احد الكسور التسعة ولا جذر صحيح [illegible] جذره هو الاصم [illegible] استخراج
[illegible] اقرب المجذورات اليه [illegible] الى جذر [illegible] واحد لجذر [illegible] حاصل

هو جذر الاصم بالتقريب مثلا [illegible] جذر العشرة اقرب المجذورات اليها التسعة [illegible] واحد
[illegible] الى [illegible] جذر التسعة بزيادة واحد [illegible] السبعة [illegible] العشرة [illegible]
[illegible] الاعداد التي اذا ضرب [illegible] في انفسها يحصل منها اعداد اخرى [illegible] الاشي من
الكسور التسعة ولا جذر صحيح [illegible] الاعداد [illegible] منطقة [illegible] كالاول
التسعة [illegible] كالثلثة والسبع [illegible] العشرة واما [illegible] الاعداد [illegible] الا [illegible]
[illegible] الجذور [illegible] على سبيل التوصيف [illegible] على سبيل الاضافة [illegible]
[illegible] الا [illegible] الاعداد [illegible] الجذور [illegible]
[illegible] الصفة [illegible] التسع [illegible]
[illegible] في اضافات [illegible]
[illegible] التسعة [illegible] عشر [illegible] قال [illegible] واحد
بعينه على العالم قال [illegible] منها الا [illegible]
[illegible] في المبادي العالية قال واما الكلية التي نحن في ذكرها [illegible]
[illegible] الكلية العقلية او المنطقية [illegible] الكلية [illegible] اربعة
[illegible] الوجود [illegible] واحد [illegible] في بعض نسخ هذا الكتاب [illegible]
[illegible] قوله [illegible] واما الكلية التي نحن [illegible] الى الكلي الطبيعي والافراد [illegible]
[illegible] الاعداد [illegible] قال ان الكل [illegible] كل [illegible]
قال فان اجزاء الكل [illegible] الكل [illegible] الوحدة [illegible] الكل [illegible] الاطلاق على [illegible]
[illegible] كلام الشيخ اطلاق الكل على [illegible]
[illegible] التي [illegible] المستقلة [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible]
الوجود بالفعل [illegible] له اجزاء غير متناهية [illegible] الاجزاء [illegible] كانت تلك الاجزاء [illegible]
[illegible] ترتيب [illegible] العشرية [illegible] ترتيب [illegible]

ثانيا وكذا اذا كان الترتيب ينتهي عنده ولا يمكن ان تكون الى سائر من الطرف المترتب غير متناهية والا لم يكن الكل
موجودا بالفعل واما بعض في [illegible] الترتيب اذا كان بالفعل واذا لم يكن فيه ترتيب كعدد ان يكون غير متناه فانه يكون
جملته بالقوة وكذلك قال في هذا الكتاب كل شيء له آحاد ذات ترتيب فلا يمكن ان يكون غير متناه والعدد الذي لا يكون له
ترتيب لا يمنع ان يكون غير متناه والعدد لا يكون في غاية لا يكون بالفعل والترتيب معا لكي يكون موجودا بالفعل
وقولنا الكل موجود هو غير قولنا كل واحد موجود كالشبه [illegible] وقولنا الكل في الاشياء الاجزاء التي هي موجودة كاذب
وكذلك ذكره في طبيعيات هذا الكتاب حيث قال وبالجملة ان ايجاب جملة مستقبلة والجملة الماضية فان الجملة لا توجد
لها البتة ايجابا معنى ولا ما يستقبل ولا في اكثر ولا في اقل ولا في متناهية ولا غير متناهية ليست [illegible] في السبيل
في ليس لها [illegible] الجملة الماضية والمستقبلة غير متناهية في السلسلة التي لا [illegible] لا وجود لها الوجود [illegible] يقبل
[illegible] الى الماضي ودخل في الوجود دون المستقبل فلذلك يستحيل السلسلة في الماضي دون المستقبل [illegible] ان الماضي
دخل في الوجود دون المستقبل بل كل واحد من الماضي قد دخل في الوجود وليس الحكم على كل واحد حكما على الكلية الاجمع
كلا انه قد تبين فيه ان كل واحد من المستقبل يجوز ان يدخل في الوجود وليس الحكم على كل واحد حكما على الكل يكون المستقبل
هي كثرات بكلية المستقبل تدخل في الوجود ويمكن ان لا كلية البتة في المتناهيات التي تدخل في الوجود كل واحد منها او
يدخل على ان لا [illegible] الاول [illegible] لا جملة لها الجملة [illegible] الاجتماع [illegible] في الوجود البتة وان كان
كل واحد موجودا بانفراده وهذا لا يوجد الا في [illegible] فانه في وصف العقل لما كانت موجودة والاجتماع
في الكل في وصف العقل غير الاجتماع في الوجود كل اجتماع كل انسان [illegible] حيوانات والجملة [illegible] ذكر الشيخ
في الجواب [illegible] الاعتراضات الواردة هناك المستقيم [illegible] بقوله الترتيب الذي يكون في الاصل
واتصال المعلول [illegible] الوجود [illegible] الاول على العقل [illegible] واحد [illegible] الاولي او الثاني والذات
في [illegible] لا ينبغي [illegible] ترتيب [illegible] بعضها بعضا او ترتيب العدد بالنسبة [illegible]
[illegible] كان [illegible] الحركة المتعلقة [illegible] الاوضاع [illegible] الذوات البدنية [illegible]
لا بالزمان وكيف يكون [illegible] الذوات [illegible] ان يكون الزمان في نفسه آنا اول [illegible] الجسم
ولا شيء اول الذوات [illegible] ذلك الحركة [illegible] الاوضاع [illegible] الذوات [illegible]
[illegible] العبارة [illegible] الاعتراض [illegible] ان [illegible] بالتوقف [illegible] ان يكون الذوات [illegible]

وشرط وجود احدهما في المستقبل ان يوجد المعدوم [illegible] قبله حتى يكون موقوف الوجود عليه فان ذلك لا ريب فيه
وكان ما يوجد في الماضي ... شرط وجوده ان يوجد امور غير متناهية في ترتيبها وكلها معدومة فيتوقف في
الوجود من وقف ما شرط [illegible] ان يوجد امور موقوف الوجود على امور غير متناهية لا توجد فيها الا ان
[illegible] الذي يوجد الآن وقد وجد قبله امور واحد لا اول آخر لها [illegible] ان يكون توقف كلها في وجوده
فان اراد وابطال لزم الترتيب [illegible] ان [illegible] مقدمه [illegible] ابطاله واما ما بعد هذا الاعتراض فانا نجد
الترتيب كل واحد وجب الكل [illegible] اذا كان كل واحد من الاشياء [illegible] ان يكون الكل [illegible]
[illegible] ان يكون كل حاصل ولو كان كذلك لكان الكل جزءا اذ كل واحد جزء [illegible] ان الامور
التي في المستقبل يكون كل واحد منها جانب الوجود والكل غير جانب الوجود فليس حالها حال الماضي اذ خرج كل
واحد الى الوجود بالفعل حاصلا فالكل [illegible] خرج الى [illegible] على [illegible] وان كانت غير متناهية
[illegible] في الوجود [illegible] بطلان الآخر [illegible] الشيء [illegible] يكون كل واحد منها موجودا بالفعل [illegible]
[illegible] الكل غير موجود بالفعل [illegible] لا يكون [illegible] الكل [illegible] كل موجود البتة [illegible] الكلام [illegible] الاطلاق
الكل على جملة اشياء اجزاؤها [illegible] الطرف من الكل [illegible] على كل [illegible]
في كل [illegible] موجود بالفعل وكذا في [illegible] العارف الذي ليس [illegible] ان
[illegible] بقوله انه لا يتقدم على الزمان الحركة الا الذوات البدنية [illegible] الا انها مسبوقات بمادة [illegible]
[illegible] مسبوقات بالعقول المجردة [illegible] الشيخ في رسالة [illegible] الابداع [illegible]
[illegible] الذي لا يكون [illegible] الابداع [illegible] على الحق لا يتوقف العقل [illegible] الاول ذاته واما [illegible] فهو الكائن
الذي لا يكون مسبوقا بمدة ومادة فالبدع على الاول [illegible] الاول [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] السلسلة [illegible] ولعل قوله [illegible] الحكمة [illegible] لان الحكم [illegible]
[illegible] ان يكون [illegible] في [illegible] الى آخره الى الاول في [illegible]
اصطلاح [illegible] العقول [illegible] مسبوقة بمادة [illegible] في [illegible]
الابداع هو ان يكون [illegible] وجود لغيره [illegible] متوسط مادة او آلة او زمان [illegible]
[illegible] في ان يشتمل من متوسط فالابداع اعلى رتبة من التكوين والاحداث [illegible] احد [illegible]

أنه كيف لا يكون الباري تعالى جاعلا للحركة والزمان على سبيل الابداع الابدي بسبب [illegible] سببا [illegible]

تمام ما وقع في الطبيعيات ثم ان المصنف رحمه الله في هذا المقام قد [illegible] الى [illegible] هذا الالزام [illegible]

ان يقبل الزيادة والنقصان [illegible] المحقق الطوسي في شرحه للاشارات [illegible] الاول منها

وذلك حيث انه اورد الايراد على الشارح الفاضل للاشارات لما اعترض على ان [illegible] لا يقبل الزيادة

والنقصان فكيف يصح اقامة الدليل على ان القوة الجسمانية لا تقدر على تحريكات غير متناهية [illegible]

[illegible] الاستدلال [illegible] الحركات التي تتقوى هذه القوة [illegible] وجود

في وقت فاذن لا يصح الحكم عليه بالزيادة والنقصان [illegible] الحكم [illegible] من الحوادث

[illegible]

قال المحقق [illegible] الاعتراض [illegible] المعدومات لا نهاية [illegible]

[illegible] المستقبل [illegible] المعدومات [illegible]

[illegible]

الى الفاسح ام الامر المحتاج الى ان المقامات فمن ما ذكره هنا وبين المصنف ما ذكره في منطق هذا الكتاب ثم نقل وذكر
هذا قال الشارح لفظ النوع موضوع بالاشتراك بين الموضع الاول لصورة كل شيء وحقيقته سواء كانت المقاصيع
او لا ثم نقل تارة الى صور الاشياء [illegible] جنس له [illegible] من حركات لا تختلف بالعدد ثم
وكان اهل العرف [illegible] قال الشارح المحقق [illegible] في الجنس يقيد النوع الاول باسم النوع على كثيرين
مختلفين بالنوع في جواب ما هو [illegible] النوع بانه المقول عليه وعلى غيره الجنس في جواب ما هو [illegible]
الرسمي [illegible] صاحب [illegible] فيما بين الصناعتين فلما كانت [illegible] كل واحد منها بالقياس الى
الآخر [illegible] هذا الآخر ثم قال وقد [illegible] النوع في الشفاء الى انه ليس كلا الكلي [illegible]
[illegible] ان ما كان بازاء لفظ المشترك الذي في اللغة [illegible] كان في الوضع الاول
[illegible] صورة الشيء وحقيقته ثم نقل بحسب الاصطلاح الى [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] النوع يقال على صور الاشياء [illegible]
اصطلاح [illegible] في منطق هذا الكتاب ما عليه [illegible] في شرحه الاشارات
المقامات [illegible] الوضعيين الا ان [illegible] المراد [illegible] على النوع المنطقي [illegible]
بحسب اللغة [illegible] بحسب الاصطلاح [illegible]
[illegible] ذكر الشارح المحقق في شرح الاشارات ولكن [illegible] الكلام في ان مراد الشيخ من النوع
المنطقي [illegible] وتارة [illegible] ما يقال عليه وعلى غيره الجنس في جواب ما هو [illegible] يقال ويراد
به ما يقال على الكثرة المتفقة في الحقيقة في جواب ما هو [illegible] الاول [illegible] حقيقيا كما
ذكره الشيخ في منطق هذا الكتاب [illegible] ليس [illegible] ان لفظ النوع [illegible]
من [illegible] او [illegible] ثم نقل الى [illegible] الاضافي كونه
[illegible] الاضافي [illegible] الحقيقي كونه من لوازمه [illegible]
[illegible] النوع الاضافي الى النوع [illegible] ان هاهنا [illegible] ان الذاتي
ان الذاتي [illegible] في جواب ما هو [illegible] في جواب ما هو [illegible]
بالعدد فقط وهو النوع [illegible] في جواب [illegible] وهو الذي يقال عليه وعلى غيره جنس

في جواب ما هو جنس فقط وهو الجنس [illegible] فوقه ويقال له النوع الاضافي كما ان
النوع الاول يقال له النوع الحقيقي [illegible] ان الكلي الذاتي [illegible] صالح لان يقع في جواب ما هو [illegible]
صالح لان يقع في جواب ما هو [illegible] ان كان [illegible] يقال عليه وعلى غيره [illegible] في جواب ما هو [illegible]
[illegible] الجنس [illegible] يقال له النوع الاضافي [illegible] كان [illegible]
آخر له جنس [illegible] نوع فقط ويقال له النوع الحقيقي كونه مقولا على كثيرين مختلفين
بالعدد في جواب ما هو ثم قال [illegible] مقتضى التسمية الاولى ان يكون النوع الحقيقي [illegible] ومقتضى التسمية
الثانية ان يكون النوع الاضافي [illegible] النوع الحقيقي [illegible] الاقسام كونه من
العارض [illegible] النوع الاضافي كونه من [illegible]
[illegible] في هذه الصناعة [illegible] قال الشيخ [illegible] بهذه العبارة الا ان [illegible]
لما كانت [illegible] الى [illegible] الكل [illegible]
الاشارة الاول [illegible]
[illegible] ان الشارح المحقق الاشارات [illegible]
[illegible] ان النوع [illegible] الجنس [illegible] فكانه قال الجنس هو المقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة
في جواب ما هو [illegible] النوع [illegible] ان يكون المراد من النوع المنطقي هو
المعنى [illegible] الاضافي [illegible] الجنس [illegible] في تعريفه وان كان ماخوذا في
تعريف النوع الاضافي [illegible] الشارح المحقق في شرح الاشارات [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] ان الشيخ ذكره في غير موضع [illegible] كتاب الشفاء [illegible] في فصل
[illegible] في الحدود [illegible] الباب [illegible] في حد [illegible] الزوج [illegible]
[illegible] الزوج [illegible]
انه [illegible] الجنس في حد النوع [illegible]
[illegible] المقدمة [illegible] الحد الذي [illegible] على الوجه الواجب من [illegible]
[illegible] في منطق كتاب الشفاء بهذه العبارة وانما [illegible] ان يعلم [illegible]

في حد الآخر اذا كانت هيئة معقولة بالقياس الى الآخر ولكن ينبغي ان يؤخذ بعضها في حد بعض على الوجه الاوفق

ثم قال وهذه لفظة الشيخ الاول ومعنى جملة ذلك الفصل انه لما كان كل واحد من المتضايفين متناول الهيئة بالقياس الى

الآخر فلا بد من ان يؤخذ كل في حد الآخر لكنه لما كان ذلك كذلك فان اخذ احدهما في حد الآخر اخذا اجزائيا

فلا بد من [illegible] الذي [illegible] بل هو مثله يجب ان [illegible] او في ذلك وذلك

التعبير له انما ثم قال [illegible] المتضايفين [illegible] فاذا كان [illegible]

[illegible] الذي [illegible] ولكن اذا اخذ من حيث هو ذات [illegible]

الاثنان [illegible] الآخر فيقال مثلا ان هذا المسمى جارا او بعض من حيث

هو مسمى جارا ثم يقال [illegible] من حيث [illegible] ثم يقال ساكن [illegible] هذا [illegible] الاثنان

الى ثم يقال [illegible] احد حدود [illegible] الآخر [illegible] بالعلاقة فيكون

اخذ [illegible] من حيث [illegible] يسمى به [illegible] الآخر [illegible] الاضافة

والمتضايفين [illegible] احد [illegible] الآخر [illegible] فالمستمر [illegible]

من حيث هو مضاف [illegible] الشكال [illegible] من حيث هو ذات [illegible]

في هذه [illegible] الجهة [illegible] عن فرفوريوس [illegible] التوجيه

[illegible] في رسالة [illegible] بقوله واما [illegible]

[illegible] النفس [illegible] النفل [illegible]

[illegible] في [illegible] العقد في حد [illegible] الزوج

هو عدد [illegible] على الفرد [illegible] الزوج [illegible] في حد [illegible]

[illegible] فرفوريوس [illegible] الجنس [illegible] النوع في حد الجنس ثم قال [illegible]

[illegible] النوع الاخير [illegible] الجنس [illegible]

[illegible] النوع [illegible] الشيخ [illegible] فرفوريوس

[illegible] الفضلاء [illegible] ظاهرة [illegible]

[illegible] الاصل [illegible] الشيخ

بهذه العبارة واما المتضايفان فلا بد من ان يؤخذ احدهما في حد الآخر اذا كانت هيئة [illegible] فرفوريوس [illegible] وجه

وقع منه غلط [illegible] الشيخ وارسطو [illegible] الشيخ [illegible]

الرد [illegible] الشيخ [illegible] المنطق [illegible]

[illegible] الحكماء والمتقدمين [illegible] فرفوريوس [illegible]

[illegible] المتقدمين [illegible] الذي [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] افلاطون [illegible] في كتاب [illegible] الحكيمين

ان افلاطون كان [illegible] في قديم الايام [illegible] التدوين [illegible] على [illegible] والبيان [illegible]

[illegible] عن [illegible] على السبيل الذي لا يطلع عليه

الا المستحقون لها والمستوجبون للاحاطة بها [illegible] ارسطاطاليس كان مذهبه الايضاح

والتدوين والترتيب والتبليغ والكشف والبيان والاستيفاء [illegible] السبيل [illegible]

[illegible] ارسطاطاليس [illegible] كتبه [illegible]

مذهبه في [illegible] التعمية والتعقيد [illegible] البيان والايضاح [illegible]

[illegible] العلمية [illegible] السياسات [illegible] الالهية والخلقية [illegible]

[illegible] النتائج [illegible] كل [illegible] والاقتصار

على [illegible] رسالته الى الاسكندر في السياسات المدنية [illegible] العدل [illegible]

[illegible] افلاطون [illegible] قياس [illegible]

قياس [illegible] كتاب القياس [illegible]

[illegible] البلاغ والجد في الاستيفاء [illegible]

من [illegible] الترتيب [illegible]

حيث [illegible] رسائله [illegible]

[illegible] رسالة [illegible] الى افلاطون في جواب [illegible] افلاطون كتب اليه [illegible]

[illegible] الكتب [illegible] الرسالة الى افلاطون

ح

[illegible]

الداخلة المعنية في ذاته المعرفة التي باعتبار شرط لا على هذه التقدير ان احد ما سيجيء والآخر نسبي اما الاول

فباعتبار اخذ الجنس لا بحيث هذا الاعتبار ماهية اخرى بشرط لا نظر اليه واما الثاني فباعتبار اخذ اعتباره ملازم

البيان خارج واما شارح الشيخ اما الاول [illegible]

[illegible]

[illegible]

الانسان قبل حيوانيته وامتزاج الجزئين كانت كثرة النسبة في المعنيين [illegible] الصورة الجسمانية [illegible]
خارجيتين خارجيين والجزء الخارجي لا يحمل على الكل باعتبار [illegible] فلهم كذلك اذا امتزج الجزئين [illegible]
الجزء الاول [illegible] الحيوان [illegible] كثرة النسبة [illegible] من الحمل [illegible] ان يحمل عليه الجزء [illegible] الحيوان [illegible]
اشارة [illegible] النسبة التي [illegible] فكذلك [illegible] ومقصوده [illegible] انه لو كان [illegible]
[illegible] النسبة الاخيرة [illegible] وبالنظر الى [illegible]
كيف يحمل احد الجزئين [illegible] على الكل [illegible] لا يحمل [illegible] على الانسان الاحد يحمل
الجزء عليه [illegible] الا بعد [illegible] على [illegible] في وسط [illegible]
ودفع ما [illegible] من المناقضات الظاهرة من كلام الشيخ حيث [illegible] ما وقع منه بقوله [illegible]
[illegible] الجسم قبل الحيوانية [illegible] الحيوانية وان كان [illegible]
خارجية [illegible] الجسم [illegible] الحيوان في العقل باعتبار [illegible] المادة في الخارج [illegible]
[illegible] الجسم [illegible] كلام الشيخ [illegible]
[illegible] الانسان قبل الحيوانية اذا اخذت [illegible] المادة واذا حمل
[illegible] الجسم [illegible] والجسم [illegible]
[illegible] الجسم الجنس باعتبار [illegible] المادة [illegible]
[illegible] المناقضة [illegible] وقع منه بقوله [illegible]
يكون حمل احد الجزئين [illegible] الى [illegible] ان [illegible] من الوجودات في
[illegible] هذا الاعتبار [illegible] حمل الكلي على الانسان في
[illegible] باعتبار [illegible] الحمل [illegible]
[illegible] في هذا الفصل [illegible] الجسم [illegible]
[illegible] فكل [illegible] بالفصل [illegible] الحيوانية [illegible]
الجسم [illegible] الجزء [illegible] المادة [illegible] الحيوان [illegible] اعتبار الجنسية
[illegible] الفصل [illegible] الحيوانية بهذا الاعتبار [illegible] باعتبار [illegible]

[illegible] المقصود [illegible] من الاجناس [illegible] اجزاء [illegible] الاعتبار
[illegible] السبب [illegible] العلة [illegible] التي [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الجنس [illegible] من الفصل [illegible] الاجناس [illegible] انه [illegible]
[illegible] باعتبار [illegible] خصوصيات [illegible] الحكم بالعلية
[illegible] الاجناس [illegible] بالعلية [illegible] الكلي [illegible]
كلام الشيخ [illegible] المادة [illegible] خارجيا [illegible] حيث [illegible]
[illegible] الصورة [illegible] في الاعيان [illegible]
[illegible] قال الشيخ [illegible] من [illegible] الجسم قبل الحيوانية في
بعض وجوه التصور [illegible] اذا اخذت الجسمية بمعنى المادة [illegible] الجنس [illegible] البيان ان الشيخ اشار الى
دفع المناقضة بقوله [illegible] النسبة [illegible] من الحمل [illegible] ان يحمل عليه الجزء [illegible]
من كلام الشيخ [illegible] ان [illegible] الجسم [illegible] مادة خارجية [illegible] الى
الشيخ حيث قال [illegible] ومقصوده [illegible] النسبة [illegible]
[illegible] النسبة الاخيرة [illegible] الشيخ الى ان [illegible] الجسم [illegible]
بالنظر الى الانسان [illegible] في الاعيان [illegible] لا يحمل عليه [illegible]
[illegible] اذا اخذت الجسمية [illegible] في بعض وجوه
التصور [illegible] الجسم [illegible] العقل [illegible]
[illegible] في بعض وجوه التصور [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] وجوه التصور [illegible] اذا اخذت [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] الجنس [illegible] الاول [illegible]
[illegible] المادة بالذات في الاعيان [illegible] في الخارج
[illegible] الاول [illegible]
[illegible] الفصول [illegible]

[illegible]

[illegible]

ثم الشيخ عليه ... ثبوت الرابطي ... ان يكون ثبوته للشيء ... كما ان ثبوت الجنس ... كالحيوان ...

وما قيل من ان ... لم يكن جسما لم يكن حيوانا وما لم يكن جسما لم يكن ... ان ... باب وجوده في نفسها كان قولنا

ان الانسان حيوان والحيوان ... وجوده الرابطي ... ان الازمة ... الحقيقة ثبوت الرابطي

... الصدق ... الامكان ... الاتي ... المحقق الطوسي الى ...

... من ... هذه العبارات ... وجود الحيوان في العقل ... الانسان في الخارج لا ... ما

... الانسان في الخارج ... الحيوان ... في الخارج ... من الرئيس ...

... ايضا ... الشريف

المحقق من ... العقلية لانه ... ثبوت الرابطي ... في نفسها ... هذا ... الا ...

بالاعتبار ان ... اذا اخذت ... خارجية ثم ان ... من الشيخ ... في بيان شرح هذا المقام

قال ... قال ... الشيخ ...

... ثم ...

... الاعتبارات ... الامر ...

... قال ... الى ... الفصل قال ... المحقق ...

ان ... اي ... المحقق ... الستة الفصل

قال ... الاشياء ... بل ...

... قال ... الحيوان ... الامكان

... قال ... قال ...

... قال ...

... قال فصل ... الحيوان ... الفرس مثلا

قال ... قال القانون ... الخارجية ...

... الخارجية ...

الفصول ... في ... العارض الخارجية قال ... ان هذه الظاهرة ...

[illegible]

ويقع منه في التعليقات ... قال ... قد ذكرنا ان ... على ... القانون ... الا ...

الا ان ... التي ... في التعليقات ... الحكمة ... قدرة البشر ...

الاشياء ... الانسان ان ... خواص الاشياء ... الثابت ... الكتاب

... الاشياء ... القانون ... من حيث ... الخواص التي ...

قال ... ان ... من القانون ... الفصل الجنس ...

... القسمة ... الشيء ...

الحيوان ... الى ... الحيوان ...

... الحيوان ...

... القسمة ...

... القسمة ... قال ...

... الفصل ...

... الفصول ... الابيض ... السواد ...

... الجسم ... الابيض

... البياض ... البياض ...

... الجنس ... العارض ...

... البياض ... السواد ... الذي ...

... السواد ... قال ... الجنس ...

... الشخص ...

... الفصل ... قال ...

... الشكل

... الجنس ... الطبيعة ... القسمة

... القسمة ... العارض ... الجنس ... القسمة ...

[illegible]

[illegible]

عطف تفسيري قال لان مادته في الاول [illegible] و لا امتناع في ذلك [illegible] عن كون هذه العوارض من الفصول

اذ المقتضي [illegible] و ما وقع منه [illegible] فان الشي الذي كان [illegible] و ذلك الانفعال وحده [illegible]

ان يكون من نتائج الحيوان من حيث مادته [illegible] الثانية [illegible] الكون من فصوله

[illegible] الصورة [illegible] صورة [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] انما [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] قال و لا امتناع ان يقع [illegible] الافتراق [illegible] الاول [illegible]

الفصل حيث انه [illegible] الافتراق [illegible] الفصول [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] اذا كانت [illegible] بالفعل [illegible] الكون كل واحد منها [illegible]

[illegible] من طبيعة [illegible] السواد [illegible] من طبيعة الجنس [illegible]

[illegible] الناطق [illegible] الجنس [illegible] بالفعل [illegible] بالفصل

النفس [illegible] الفصل [illegible] الفصل [illegible] الجنس

و ليس [illegible] بالفعل [illegible]

[illegible] الحصة [illegible] بالفعل [illegible] السواد

[illegible] قال [illegible]

[illegible] الفصل [illegible] الجنس [illegible]

[illegible] الحيوان [illegible] بالارادة [illegible]

[illegible]

لانه لا يمكن ان يقوم ان لا يكون متعقبا به الا ان ... الى ... والتمثيل ... الا ان ... قد

... [illegible] ...

قال ... [illegible] ...

قوله ... [illegible] ...

قال ... [illegible] ...

[illegible]

ومانيا ... وقوله الى ... متعلق بقوله لا يحتاج قال ... من الخواص ...

الى تمام هذه الاعراض الجنس وان كانت داخلة في ... واما ... بين الكلية

... قال ... في هذا الكتاب ... قال

الكل ... في الذات ...

... قوله ... الوجود

... الاضافات

والايجادات ... الواجب الوجود بالذات ... بالاستناد ...

[illegible]

من ان ارتباط الوجود بالوجود الحقيقي مانع من الاشتراك وقول صاحب الاشراق في [illegible] العارضات ان
الاشخاص [illegible] انها متشخصة [illegible] وقوع الشركة [illegible] ذلك التحقيق ايضا وكذا قول من قال ان التشخص
هو الفاعل [illegible] لا يخفى ان التشخص [illegible] احد [illegible] التميز [illegible] يمنع حمله على كثيرين لكن ان [illegible] من هذه الاقوال
[illegible] من قال ان التشخص هو العوارض [illegible] او الوضع وغيره هو التشخص [illegible] الاول [illegible] قال ان ذلك
هو نحو من الوجود او الواجب الوجود هو المعنى الثاني [illegible] الى المعنى الاول اشار الشيخ في كتاب التعليقات وذلك
حيث قال ان التشخص هو ما يتعين به الوجود الذي [illegible] والتخصص [illegible] والتشخص [illegible]
في [illegible] بالفعل [illegible] انتهى كلامه [illegible]
الموجودة قال [illegible] الكلام [illegible] هذه الامور ايضا احوالا زائدة [illegible] الاضافات [illegible] التشخصات
[illegible]
الشيخ في هذا الكتاب [illegible] في التعليقات [illegible] قال فيها ان التشخص [illegible]
[illegible] الزمان [illegible] الوضع والمكان
[illegible] اضافة
الى [illegible] انتهى [illegible] ان الاضافات [illegible] والاضافات ايضا قال لكن بعضها [illegible]
[illegible] ان التشخص [illegible] التشخص [illegible]
[illegible] التشخص هو الوضع [illegible] التعليقات [illegible]
[illegible] بالوضع [illegible] في [illegible]
[illegible] الذات [illegible]
[illegible]
[illegible] الوضع [illegible] الكلي [illegible] الشيخ [illegible] الكتاب [illegible] الزمان [illegible] بالوضع
[illegible] الوضع [illegible] المكان [illegible] ايضا بالوضع [illegible] المكان [illegible]
[illegible] المكان [illegible] الوضع [illegible]

[illegible] الوضع [illegible] التشخص [illegible]
[illegible] التشخص [illegible] الوضع [illegible] الكلام [illegible] الوضع [illegible]
[illegible]
[illegible] الوضع [illegible] الزمان [illegible]
[illegible]
[illegible] الوضع [illegible] التشخص [illegible]
[illegible] التشخص [illegible] الوضع [illegible]
[illegible] الوضع [illegible] الكلي [illegible] الوضع [illegible] الوضع المنتقل الى الزمان [illegible]
[illegible] التشخص [illegible] التعليقات [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] المكان [illegible] الوضع [illegible]
[illegible] الوضع [illegible] التشخص [illegible] الوضع [illegible]
[illegible] التشخص [illegible] الزمان [illegible] قال [illegible]
[illegible] التشخص [illegible]
[illegible]
[illegible] قال والنفس ايضا [illegible]
[illegible] والنفس ايضا [illegible]
[illegible] قال [illegible]
[illegible] قال [illegible] آخر [illegible]
[illegible] قال [illegible]

[illegible]

والحاصل انها من مبادی الفصول المولدة للانواع بانفرادها قال فالجنس بالقوة [illegible] ان الجنس لما كان حقيقة مبهمة وجهية فی ذاته مستعدة على ان [illegible] الفصل [illegible] بالقوة قال متحدا فی الوجود فی المركبات صار الجنس مادة والفصل صورة [illegible] ان هذه العبارة تشعر ظاهرا بان نسبة الجنس [illegible] الفصل الى الصورة [illegible] ان الجنس اذا اخذ بشرط لا يكون صورة مادة وكذلك الفصل اذا اخذ بشرط لا يكون صورة تكون بين الصورة والفصل من الاتحاد الذاتی كما يكون بين الجنس والمادة وحينئذ [illegible] الصورة لما كانت تحت مقولة الجوهر بالذات يكون جوهرا وقد بين فی موضعه [illegible] ان [illegible] الى [illegible] من الاعتبارات [illegible] ان [illegible] لا يوجب تبدل الذات والذاتيات [illegible] حينئذ [illegible] ان يكون الفصل هو الصورة الا ماخوذة بلا شرط شیء [illegible] ان الفصل [illegible] مقولة ما بالذات فلا يكون جوهرا ولا عرضا [illegible] الصورة من حيث الجوهر [illegible] لا يكون جوهرا ولا عرضا كالفصل [illegible] الفصل [illegible] صورة [illegible] لا يكون [illegible] الى ما يقع منه فی الفصل الذی [illegible] شرح [illegible] الجواب من هذا الاشكال فی [illegible] الفصل [illegible] لا كان مشتقا لا يكون جوهرا ولا عرضا والفصل [illegible] لا يكون جوهرا [illegible] الصورة النوعية [illegible] كانت [illegible] الفصل [illegible] ان الفصل صورة وكذلك [illegible] من المشتقات [illegible] لا يكون [illegible] ولا المادة ايضا وبعبارة اخرى ان الفصل [illegible] قسمين حقيقی ومنطقی والاول [illegible] صورة نوعية جوهرية اذا كان ذلك النوع جوهرا كالانسان والحيوان مثلا [illegible] جوهرا ولا عرضا [illegible] الاول الذی هو الجوهر [illegible] مثال الاول النفس الناطقة والنفس الحيوانية [illegible] الانسان والحيوان ومثال الثانی الناطق والحساس المتحرك بالارادة المشتقان من ذينك الفصلين والحاصل ان الفصل المنطقی انما هو المشتق الماخوذ من الفصل الحقيقی [illegible] لا [illegible] مشتقا [illegible] لا يكون [illegible] جوهرا قال الشيخ فی بعض رسائله [illegible] بالفارسية ان [illegible] هو النفس [illegible] جوهر وان كان معتبرا فی الفصل المنطقی [illegible] الفصل الحقيقی هو الذی هو صورة النوعية [illegible] ان يكون جوهرا ودليل الناطق

والحساس المتحرك بالارادة منه واما ذكر الاشكال [illegible] من اشتباه احد الفصلين بالاخر [illegible] ان المراد [illegible] كون الفصل هو الصورة النوعية بالذات هو الفصل المنطقی وليس الامر كذلك [illegible] هذا الاشكال [illegible] ما وقع من الشيخ بعبارات مختلفة [illegible] متعددة [illegible] ما وقع منه فی فصل [illegible] الجوهر الاول [illegible] فی [illegible] الشفاء [illegible] ان [illegible] التی [illegible] بين هذه الجواهر [illegible] التی تجری بينها [illegible] ان الاشخاص [illegible] وان [illegible] فی [illegible] من حيث هی اشخاص [illegible] قال اما الفصول [illegible] تجری مجری الانواع [illegible] من جهة اخری فان الفصول [illegible] الصورة التی هی كالنطق [illegible] على [illegible] وان كانت جواهر [illegible] بينها وبين الاشخاص والانواع فی اعتبار العموم والخصوص [illegible] البسائط والتركيب وهی جواهر صورية [illegible] من [illegible] هذه [illegible] المركبات من حيث [illegible] كانت [illegible] على ذی [illegible] بالقياس الى [illegible] اجناس وانواع [illegible] انواع الجواهر واجناسها وان كانت بالقياس الى شیء اخر فصولا واما الفصول التی هی فصول منطقية حقيقية كالناطق [illegible] وان كانت [illegible] جوهرا [illegible] الجوهرية [illegible] [illegible] الفصول [illegible] الناطق [illegible] شیء [illegible] يكون [illegible] الجوهر [illegible] فالفصول المجردة التی هی الصور اذا [illegible] الانواع المركبة [illegible] كانت اولى بالجوهرية [illegible] لم تكن اولى بالجوهرية [illegible] واما المنطقية من الفصول فانها [illegible] فی الجوهرية من وجه اخر [illegible] الجوهرية [illegible] لازمها [illegible] ما كلامه [illegible] ما ذكره [illegible] العلامة الدوانی فی [illegible] التجريد [illegible] الشيخ [illegible] كتاب التجريد [illegible] الاجزاء [illegible] حال الناطق [illegible] بان [illegible] بشرط شیء كان فصلا او [illegible] كان [illegible] النوع او بشرط لا شیء كان الصورة [illegible] الشيخ فی فصل [illegible] بيان كيفية كون الاعم [illegible] للانواع [illegible] دون الاخص [illegible] الفرق بين الاجناس [illegible] والصور والفصول فی [illegible] بعض [illegible] الذی [illegible] فاقول [illegible] اشكالا [illegible] ان الحيوان كيف يكون [illegible] الانسان [illegible] جسما [illegible] الانسان جسما [illegible] حيوانا وكيف يكون [illegible] الانسان

ويكن

ولو فرض ان الناطق [illegible] حيوانا [illegible] الناطق [illegible]
م

حتى شاء ما كتب الانسان حتى شاء الحكم عليها لان الجنس في الحس سبيان لوجود الحيوان فالوجود الشيء
المشتق لم يبعد ما يتعلق وجوده به وايضا اذا كان معنى الجنس بنفسه المعنى الذي يكون مجموعها [illegible]
جميعا كالمكتسب كل المركب الحيوان يكون كزيادة الواحد على الاثنين وكذا يشكل الواحد على الاثنين نحو
نقول لانه اذ الكلام يحمل لان امرنا الجسم الذي هو مادة والجسم الذي هو جنس والحساس والناطق الذي هو صورة
او جزء والذي هو فصل وبيان ذلك انه كان فيه معنى المادة او الصورة فلا يحمل البتة ولا يؤخذ حينئذ حدود
وسلمنا ذلك ايضا وهو حاصل لانه اخذ الفصل حدود ما وسلمنا ان الذي [illegible] ونظائره هذا الكلام عن سيرة ولعل
المراد من كون الفصل هو الصورة الماخوذة بالشرط [illegible] مشتقا منها وكذا يظهر ما وقع من الشيخ
في فصل من فصول [illegible] بهذه العبارة وان الفصول المنطقية ليس كلها على الانواع لا يكون
غير الانواع في الموضع ولكن يكون جزءا بالاعتبار فان كان الفصل المنطقي مشتقا من معنى موجود في النوع [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قال ونقول ايضا ان الجنس [illegible]
قال صاحب المحاكمات في حل هذا الكلام ان حاصل الجواب الاول ان الحيوان مثلا يحمل على الانسان وهو جزء
[illegible] من ماهية الانسان [illegible] على الناطق وهو خارج عن ماهية [illegible]
الامر ومحصل الجواب الثاني ان الحيوان يحمل على الانسان [illegible] الحمل جزء ماهية الانسان اذا كانت
تلك الماهية الاعلى انه جزء ماهية المركبة من الحيوان والناطق ويحمل على الناطق [illegible] خارج عن ماهية الناطق
لانه ولا يشترط انه جزء ماهية الانسان [illegible] الناطق [illegible] ان يكون العرض العام داخلا في الفصل
فان هذا اما يشتبه على كثير من الناس [illegible] انه اشار بالجواب الاول الى
ما وقع عنه [illegible] ماهية يكون [illegible]
في العقل والذهن [illegible] نجات الحكماء وان الجنس كالحيوان مثلا جزء من الانسان
[illegible] المركب من البدن والنفس تركيبا خارجيا يكون المراد من الحيوان هو الحيوان بشرط لا [illegible]
لكن جزء الاصل [illegible] في العقل والذهن ماهية [illegible]

الى هذا ما وقع من نجات الحكماء حيث قال [illegible] الحمل انه جزء ماهية الانسان وقد اشار
بقوله ومحصل الجواب الثاني ان الحيوان يحمل على الانسان الى ما وقع من الشيخ بقوله ونقول ايضا
ان الجنس يحمل على انه جزء من ماهيته [illegible] المراد من الجنس هو الحيوان الماخوذ بلا شرط شيء [illegible]
في ذلك الحمل جزء ماهية الانسان اذا كانت تلك الماهية الاعلى انه ماهية المركبة من الحيوان والناطق وايضا
يجوز ان يكون ما حصله من الجواب الاول اشارة الى المقدمة الممهدة والثاني اشارة الى الجواب
[illegible] الحيوان [illegible] على الاعلى [illegible]
هذا الفصل بقوله ان الحد بالحقيقة [illegible] طبيعة واحدة [illegible] الحيوان الناطق [illegible]
[illegible] الحيوان الذي [illegible] الناطق فاذا نظرت [illegible]
كثرة في الذهن [illegible] من جهة ما كل واحد منها
في الاعتبار [illegible] كثرة في الذهن فان عنيت بالحد المعنى التام
بالنفس بالاعتبار الاول [illegible] الحيوان الذي [illegible] الحيوان هو الناطق كان الحد [illegible] هو
المحدود [illegible] بالحد المعنى التام بالنفس بالاعتبار الثاني المفصل [illegible] الحد [illegible] المحدود
[illegible] الاعتبار الذي يجب كون الحد [illegible] هو المحدود [illegible] الناطق والحيوان
[illegible] من حيث [illegible]
[illegible] الحيوان [illegible] والاعتبار الذي يجب
كون الحد [illegible] الجنس والفصل [illegible] الحد [illegible]
ولا الجنس [illegible] ولا الفصل [illegible] الحيوان الذي هو [illegible] الناطق [illegible]
[illegible] الانسان [illegible] الحيوان والناطق
[illegible] فقال [illegible] ايضا الجنس
[illegible] نجات الحكماء [illegible] الجواب [illegible]
من [illegible] الواقع [illegible] ماهية المركبة من الحيوان والناطق الا ان [illegible]
[illegible] من نجات الحكماء [illegible] من الشيخ [illegible]

قلت ان الجنس لما كان من قوام الشيء حيث يكتسب منه يقع منه بدله الى الجنس كما على الشيء انه جزء ماهيته
قلت لعل فيه دلالة على ان المراد من حمله عليه كونه جزءا له فرجع معاد حمله عليه الى جزئيته له فيتقدم من ان لا يصح
الهوية جاز وقوع منه بدله الا ان الفصل ما ادرك الجنس انه جاز عليه في الهوية فيتبين بدله ان يدرك الجوهر
يحمل عليه ثم ان هذه الحاجة نحو من مباحث الكتاب في محل لم يقع مثل الشيخ هذا انها الجواب اول ان الاجزاء
المحمولة هي اجزاء محمولة تحمل كل منها كالجزء لكن في مباده الكلي الاجزاء المولفة ايضا ولكن باعتبار كونها
متحدة بحسب الخارج مع الاجزاء الخارجية لتلك الهوية تكون بهذا الاعتبار اجزاء لها فهذا قال انه جزء من هويته واما
كالجزء منه بدله مما تبين به قال مثل الناطق فكلما هو يقع تحت المدرك ان المدرك جنس له والمدرك

يقع تحت الجوهر الا انه شرط ترتيب الفهم ان الفصل المحمول ما هو كما صرح به الشيخ في قاطيغورياس
من الكتاب بعينه حتى ينبه ان المشتقات سوى ما كانت فصولا او عرضيات لا يمكن تحت احدى المقولات
مع ذلك لا يصح في انحصار الامور الحقيقية في تحصرها اما لانه جواب عن الناطق والمدرك غيرنا مثلين ادبى لها
اصله ما يدل الحس ما الاخر بدله النوع كما ان الفصل بدله النوع بالناس الا ان كما ان الناطق نظرا الى ما الا
وذلك ان الناطق يكون بمنزلة النوع الا ان النوع وان وقعت تحته كثير يقع على الفصل بطل الصحيح انه لا قيل في نفسه
ما النوع ما قيل تحصل في ذاته حملا بالذات قلت انه حمول عليه مثل ان يكون بالناس ان مرتبه اثبته لا يطلع
ومن ههنا قيل انه مقول في جواب اي شيء هو في ذاته ولا يقال وذلك كما يكون مقولا من طريق ما هو وان كان
ما فيها الا ان يكون مقولا في جواب ما هو وكذلك تنبه عليه الشيخ في المقالة الثانية من منطق هذا الكتاب حيث
قال بل ان يقال انكم قد اطلقتم القول في عدة مواضع باب الفصل اضافة بما يقال من طريق ما هو وخصوصا في
البرهان حيث قال فنقول انكم في قولنا ان الشيء مقول في جواب ما هو بيني قولنا انه مقول في طريق ما هو
كلا انه فرق بين قولنا الهيه وبين قولنا الداخل في الهيه فالمقول في طريق ما هو كل ما يدخل في الهيه ويكون
في تلك الطريق وان لم يكن بعينه والداخل الهيه فالمقول في جواب ما هو ما الذي يوجد يكون نحوا بالذات
سئل عما هو فالفصل ما يدخل في الهيه ويكون مقولا من طريق ما هو اذ هو جزء الشيء الذي يكون جوابا عن ما هو لكن
ليس هو وحده مقولا في جواب ما هو ثم ان الناطق لما كان نوعا للمدرك وهو جنس له في الكل
فما ذكره من يسير الكلام في نفسه التنزيل حيث قال فيه ان الشيء يقع من الجنس انما النوع والناس بحلاف تنبه

وذلك حيث ان ما هو منه الناطق
وهو النفس الجوهرية الا بوجوده
ما يصير من الاطلاق في ماهية الشيء من
الطريق ما هو وهو مما هو ما حل
تحقيقه ... حقيقة الجوهر
باخذه ... الى ... ذاته
بغير الشيء حقيقة وان كان الناطق المشتق ...

والموجود الجوهر ...
المعرفة به غير ما حل ما ... الجوهر وهو بازاء الفصل الذي قدم الشيخ بانه في ادراك الاجسام منها الا ان كان الناطق المشتق ...

ما له النوع من الحس ويها الجنس منه ومن الحال بهذا ان الجنس يحس فما له النوع انتهى كلامه والحق ان من الجائز
ان لا يكون الناطق تحت المدرك كما ان النوع تحت الجنس انه من الباب ما ... وانه لو الشيء بها بدله
كالناطق تحول الحروف الشبيه في جسمه ملفظا القبيل وذلك كلام فما بلوه على ما قاله المدرك يقع تحت الجوهر
ان ... الجوهر الا ان ... ذلك فيه وكان الشبه والقبيل حيث لم يكن ... اما بل ... باذاته ...
له ... حيث ... ان الناطق شيء له نطق وشيء له نفس ناطقة ... ان يحس فقولنا الناطق ما
وذلك الشيء ما ... الجوهر الا انه نعم ان ... ما ... الامور ... والاجسام ... كلي ان هذه
الامور مقولة عليه قول اللازم على الملزوم كما نبه عليه ... في مفهوم الناطق اي الشيء ذو النطق ومنه ظهر كلام ... ان ...
مثله ... ان جنس الفصل كاللازم كما ... منه ... وقاله المحقق الطوسي في كتاب ... على
ما نقلنا ... نعجبه كلام الشيخ ... انه ... اسباب خارجة ... الشيخ في رسالة
... وما ... قال ... في كتاب ... ان ... الفصل ... ان الكلي ... الثاني ...
بالحصول من جهة الترتيب ... لا يستبعد ان ... الحقيقة ... سبب للوجود ... قال يجوز ان ...
بعد ما ... ان ... الا ان ... فيه الاسباب الخارجية
ثم قال والجواب انه ... ان جوهر ... تلك الاسباب ... اضافته ... الى ذاته ... جوهر ان
كان من الاسباب الخارجة من الشيء ... ولكن ان ... قال جوهر الاولية الاسباب ...
ان ... ان هذا الشيء من جهة ... بالاجزاء ... وما ... من جهة ... الاسباب ...
بتصور ... الوجود ... بذلك ... في الوجود ... ويقع تلك الهوية ... ما ...
الى نفس الهوية ... من الوجود وان كان ... من الوجود ... في ... الذي
من حيث هو ... ونسبة الهوية الى العلل ... الى ... والعوارض الخاصة والمشتركة
تلك ... وجود ... الهوية ... العلل ... وجود ... الهوية وكثير من الاشياء
... من حيث ... من ... من ... عن ... الاجنبي ...
... الاشياء ... الفصل ... ان ... الجنس والفصل والحاصل انه الى ...
كون ... ان يكون ... ان ... ان

[illegible]

يكون في الب بطه الخارجية فلا يكون جوهرا ... الى فصل ... بالاشتقاق ...

[illegible]

قال

[illegible]

قال

[illegible]

اول ... الكذب ...

مقومة ...

ولا يكمل ان يشتق منه الناطق واما الناطق فهو بمعنى ذي النطق فلما كان الفصل اتحاد مع النوع في الواقع
ووجد في الاشياء الخارجية فمن ان يكون هناك فصل بالاشتقاق والا لما كانت بسيطة خارجية والبسيطة
انه لا يلزم ذلك اذا كان الفصل الذي بالمواطأة موجودا ان يكون ايضا الفصل الذي بالاشتقاق
موجودا فلا يكون كما ان كل [illegible] من الانواع العرضية وليس ايضا كل
نوع [illegible] الفصل فصلان احدهما بالاشتقاق وثانيهما بالمواطأة وهو
موجود في جميع الانواع العرضية والجوهرية البسيطة والمركبة بخلاف الاول فانه لم يوجد في جميع الانواع المركبة الجوهرية
لا مطلقا ومع ذلك لا يثبت ان الفصل [illegible] كانت جزءا [illegible] بالجوهرية [illegible]
كونه بسيطة خارجية فلا يحتاج الا الى الفصل الذي بالمواطأة لا الاشتقاق [illegible] فيحتاج
الفصل [illegible] وقد يظن بعض الطالبين ان الانسان [illegible] الناطق ايضا
من الفصل [illegible] ان اطلاق [illegible] على الفصل [illegible] تحصيل [illegible]
فصل واحد [illegible] اعتبار [illegible] المشهور [illegible]
[illegible] الا باعتبار [illegible]
الى [illegible] الفصل [illegible]
[illegible] كل فصل [illegible] الجنس [illegible] ان الناطق [illegible] الحيوان كان
[illegible] الانواع [illegible] في منطق [illegible]
[illegible] ان كل فصل [illegible] الانواع [illegible] الفصول [illegible]
[illegible] الجنس [illegible] النوع [illegible] الناطق [illegible] الحيوان [illegible] الانسان [illegible]
[illegible] الجنس [illegible] كان [illegible]
كان له فصول [illegible] الفصول [illegible] والجنس [illegible] له فصل [illegible]
وليس له فصول [illegible] والنوع الاخير له فصل مقوم وليس له فصل مقسم وليس من الفصول المقومة الا
[illegible] من الفصول [illegible] في [illegible] ولا يكون ذلك [illegible] البسيط [illegible]
[illegible] ان الحيوان [illegible] الناطق [illegible] الناطق [illegible]

ان يثبت ان يكون ما ليس بناطق نوعا واحدا [illegible] العدد [illegible]
ان الانسان هو نوع الحيوان وان الناطق [illegible] الحيوان [illegible]
[illegible] كتاب [illegible] الفصل [illegible]
ان [illegible] الحيوان والناطق [illegible] الحيوان الذي هو الناطق [illegible]
لا تركيب [illegible] الصدق والكذب [illegible]
لا جزء [illegible] الانسان بانه حيوان ناطق [illegible] الحيوان [illegible] الناطق [illegible]
[illegible] الفصل
[illegible] المقسم [illegible] الحق [illegible]
[illegible] الحيوان [illegible] الانسان [illegible]
[illegible] والحيوان [illegible] الكل [illegible]
الا في العقل [illegible] في [illegible]
الحيوان [illegible] الانسان في [illegible]
[illegible] الحيوان [illegible]
[illegible] الحيوان [illegible] لا [illegible]
لا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] كل واحد من الامور [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

الحد هنا هو الحد الكامل فيجمع الحكم بحريته والمراد بالاجزاء كما قاله هو مساواة الحد للمحدود في الحقيقة حالا ولو
تقريرا بل هما متحدان حقيقة وانما كان يكون المراد من الحد هنا هو الحد التام فلا اشتباه في اتحاده مع المحدود حقيقة
والذات شخصا انه يجمع ما ذكر لحد الحيوان الذي هو الناطق بعد النظر انه يحمل عليه عرضية وليس كونه له
حقيقة ما يكون جزءا من الحد وغير محمول وكيف يكون جزءا لكونه جزءا والحاصل انه ليس ولا يكون شيء من
الجنس والفصل جزءا من الحد التام ما كان جزءا من الحد الكامل لعدم افادته منه كما انه ينقطع ان ما ذكره
من الجواب الذي يعترضه بالصواب هو الصواب لو كان المراد من الحد هو الحد التام وغير صواب لو كان
هو الحد الكامل فيما ذكر فيه **قال** ثم نذكر ... من ان الجنس الدال على الثابت والفصل مع
حسب المهم وان كان متغايرا في حسب الوجود والمفهوم **قال** فليس هو بالحقيقة الفصل الى ان
ما بانه مما يشار بقوله بل هو هو الجمع قال الشيخ في كتابه الحكمة المشرقية ان الاشياء المركبة قد توجد
له حدود وغير مركبة من الاجناس والفصول ... الذي يحصل الذهن تصورا الى حاق
الموجودات ... التعريف المحدود قال لما ذكره في المنطق علم ... واجب
الوجود ... فلا حد له ... منفصل الحقيقة ... الذي يحصل تصوره العقل لحقيقته الا ...
للعقل الى الحقيقة ... لا تعريف يتم مقام الحد ... في قوله فليس له لازم ... الاخص
الذي يحصل الذهن تصوره الى حقيقته ... التعليقات ...
... حقيقة الاول ... انه يجب له الوجود ... لا حقيقة ...
... لوازم ... بالصفات وحقيقته ... الوجود ذاته اي الا
له الوجود ... الذي له الوجود ... لا تعرف حقيقته وليس حقيقته نفس الوجود ولا
... الوجود ... الوجود ... الوجود في
تحديده ... الجنس والفصل في تحديده ... العقل ... الوجود ... حقيقته
كان الجنس والفصل اجزاء للحد ... لم يكن له حقيقة ... الوجود ...
لوازمه ثم ان اجزاء البسيط ... اجزاء الحد ... لانه ... العقل ... ذاته فلا اجزاء له **قال**
وليس ... الحيوان ... التي ... من ... ذاته ...

بيس هو

... الحقيقة ... ان ... يعني ...

ولي

اوله حم

... اخص ... الجنس ... الفصل ... القوة ...

لكن ليس له في نفسه اسم قيل اي لازم يحصل تصوره الذهن اليه كما يشعر به في الحكمة المشرقية من ان الواجب
لا اسم له ... على الظاهر ... من الشيخ في ... الفصل ...
ما وقع منه بقوله لكن ليس له الاسم ... شعورنا بالفصول ... ان الاحوال
من حقيقة الفصل الى لازمه ... لان ... في هذه العبارة ...
حيث جعل ... الاسم ... شعورنا بالفصول سببا لتعبيرنا عن حقيقة الفصل الى لازمه ...
عدم الاسم سبب لتعبير عن الفصل بلازمه ... الاسم ... **قال** وقد
سلف ... الكتاب **قال** كان يتضمن الجنس بالقوة ... بقوله
لا يتضمن الجنس ... في قوله لا يتضمن الجنس بالقوة ... الا بالقوة
... على ان يكون ... ان ... الجوهر ...
... في بعض النسخ الصحيحة ... الجواهر ... ان يكون
... انه ... الجوهر ... الاول ... الثانية ...
الاولية على ... لانه يكون كل منها ... **قال** وهذه الاقسام ... بعضها
بعضا ... الاجزاء ... بعض ... الاجزاء ... الحمل ...
الاخر ... فيه ... الاخر ...
... هذه العبارة ... الاجزاء ... **قال** ...
اي الجنس والفصل ... الوجود ... الذات ...
... المركب ... الجنس والفصل ...
ان ... في الوجود ... بالذات والوجود **قال**
... المركب في الوجود ... الجنس ... الفصل
بل ... الوجود ... واحد ...
العبارات ... المذاهب ... الاجزاء ...
تركيب ... الوجود ... المذاهب الاخرى ...

اوله حم على ... الجواهر
من ... الفصل
... الفصل
... الجنس ... اراد
... الجنس ... والفصل
... فيه ...
... فصل ...
... القوة ... الفعل ...
... والقوة ...
الاول ... الثانية حم

من هذا الكتاب يستجوا ايضا بهذين الشابين وذلك حيث قال بل وجود ذلك الجنس في النوع هو وجود النوع
بل هو معنى الوجود فيه اشتمل ما تلخيص جواز ان يكون ثمة ما هو اعم منه ان الاتحاد في الوجود كما يعم الاتحاد
في الذات لان حقيقته ليس الا نفس كون الشيء لا نفس كون الشيء شيئا ما وقع منه في الجواب من قوله بل
معنى الوجود فيه بعد قوله بل وجود ذلك الجنس في النوع هو وجود النوع صريح في الدعوى قال الشيخ في التعليقات
ان الموجودات الخاصة بالمكنات اعراض لا لانها لاعراض اخر فانها موجودة والاعراض لموضوعاتها فيه
وجود تلك الاعراض بخلاف الموجودات الخاصة بالمكنات فان وجودها لموضوعاتها بعينه هو وجود
الموضوعات وقال بهمنيار في التحصيل لكن اذا قلنا وجود كذا فانما نعني موجوديته فانه ان عني به غيره احتيج
الى وجود آخر فكان يتسلسل فاذا قلنا الوجود الذي لا يثبت له فمعناه الوجود الذي لا يثبت له ولو كان
الوجود بعينه الشيء في الاعيان لكان يحتاج الى وجود آخر فاذن الوجود نفس صيرورة الشيء في الاعيان
فاذا ثبت هذا فقوله ان الذاهب الى تعدد وجود الكل الطبيعي الذي مرتبته اجزاء تعدد الوجود والوجود معا
وانها تعدد الاول دون الثاني وانها تعددهما باعتبار وحدهما باعتبار ولكن طرف الاول هو الخارج
وطرف الثاني هو الذهن ومع ايضا فنقول احدهما كونه حيث هو واحد لا كما يكون ثمة واحد في الوجود
قلت ان مرجع احدهما الى الآخر فلتذهب والحاصل ان وحدة الوجود تتبع وحدة الذات ولو تكثرت
في الاعيان فنقول ليت شعري الامر ايضا فانه يرد على الاحتمال الاول ان محل الحمل على الاحتمال الثاني فيما بعد
واحد لا محالة في الاعيان ان كل من ماهية الجنس والوجود ووجود الكل بعين الجزء الا بالوجود
مع ما هو معطى قال فقد الست بين آخر ليس وجوده لا يكمل وجوده ونحيه من بين الطرفين فيه
قال ولكان بعض الانواع فيها تركيب طبايع الاجزاء فيكون مركبا من بعيانها المادة والصورة
قال فيعيث فصلها من صورة الاجزاء الانبعاث وذلك لان الفصل لما كانت كذا صورة جوهرية
فكانها تبعث منها الحالة في بعض النسخ بتغيير لا من ان تبعث في بعض الاجزاء تبعث الاخرى
والقول الاول وانا على هذا التقدير يرجع معناه الى صورة التعريف فانه لا الانواع قوله فيها من
حيث الصورة النوعية الجوهرية المأخوذة بلا شرط حتى يكون الى هذه العبارة حيث انه بل دلالة على انها لو
بالشرط كالاشارة اليها غاية عليه الجنابات في ان في قوله وان امكن لا اجزاء لها ولا صور لها مواد لها وصورها

من حيث هي مواد وصور جوهرية الى كون الاجناس والفصول متحدة مع المواد والصور بالذات
وان كانت متغايرة بالاعتبار فنقول كذلك ايضا والذي يشير اليه بما سيأتي ان الفارق بين كون
الفصل بالصورة كالحمل بالمادة فكان الجنس بعينه المادة بالذات بل ان يكون الفصل بعينه الصورة
كذلك فيه قال وبعضها ليس فيها تركيب في طبايع اجزائه كالطبايع البسيطة الموجودة في
الخارج وقوله بل ان كان فيها تركيب في الاجزاء فانما هو بالنسبة الى تركيبه من الاجزاء العقلية
فانه يمكن ان يكون للفصل في كل شيء بسيط سواء كان بسيطا في الخارج او مركبا فيه وقوله فانه
لا يحمل على ذلك بغير حد مساو له ما بعينه حيث تلك الجهة وجب ذلك الاحاطة قال بل يتوقف على الحد
قيد المستثنى فيه واحدة في الترتيب بين الحد الكامل وبين الحد الناقص في ان يحمل على اجزاء
الاول بعضها على بعض وحمل كل منها على الكل بخلاف الثاني قال بل يحمل بغير الحد الا انه الا الفصل مع الحد
لا يحمل غير الفصل الذي في تعريف ما هية الحد والحد المحدود كما في بعض النسخ المصححة قال الا ان الوجود
واحد من الاشياء العامة المقولات وكل على سبيل التشكيك وذلك بان يكون اتصاف بعضها
به علة لاتصاف الآخر به وان يكون اتصافها به لذاته بل بسبب الاسناد الى ما لا يكون هو
فيها على الاول قال كذلك ايضا كون الاشياء ذوات ماهية تختلف وكذلك في الاشياء
على مرتبة واحدة في قدر واحد بل يكون فيه بحيث يمكن ان يكون هو فيما هو اكمل الاولى ومن
اخرى اذا ما يمكن ان ذلك الحد المحدود في منزلة الجوهر او الجنسية وعلى اخرى كالاجناس التي
تحتها من الاجناس المتوسطة الى النوع السافل بل الى الشخصيات وكل ذلك من حيث يتصف حقيقة
الجوهر ولا يصح ذلك ان يكون نقول بالتشكيك ومنه انه لا يصح كون اتصاف الشيء الآخر اليه
من الاثبات بعد ما هي الذي يكون في الاشياء او ذات ماهيات وحدود حقايق جوهرية واما في غيره
كون الاشياء اعراضا فانما تعلق فيها العرض وسيجيء تحقيقه ايضا فما ذكره في هذا التوضيح وكذلك
كل من الاشياء بما هيته مركبة من عارض ومعروض وقد اشار الى تفصيل الكلام قوله فاما
الجوهر فانه ما ثبت له حقيقة ما ولا اثر بما في حقيقة واما في الاشياء الاخرى كالاشياء مختلفة بالجوهر او
بالصورة الجوهرية ولا يصح حمل الكون الا انه وقع في اول شيء الذي هو الا دائما حيث اشار

والاعتبارات الذهنية
والخارجي

والجزء النفس الذي يدل حيث يوجد شك
الى ان جزء الحد الكامل يحمل الجزء الاول
كالشيء بحيث يوجد باعتباره وان يكون
كما يحمل المجموع وانما الحقيقي

فانه لا جزء له ومرتبة الحد والحد
مع مخالفة الاول فانه لا يحمل عليه
نفس الكلام معه بل انما ما ثبت له ماهية
حقيقة واقتباسه جهة تحصيل حقيقة
وبالملازمة اشار بها الى الحد الكامل
المعبر بانه حيوان ناطق والى الحد
مع المحدود وهو بانه الحيوان الذي
هو الناطق حيث قال انه جنسه هو
المحدود فيه فقد اشار الحد الى
حد كامل وفيه جزء ان وهو ان
متغاير ان متغاير ان متغاير ان ولا
يمكن حمل الحد مع المحدود لكونه
جزءا من المحدود ومغايرته له
له خلاف حمل كل منها على الآخر على
المحدود وحده بعد ما جزء له فانه
متحد معه لا جزء له وما هو جزء الحد الكامل
له معه تم به لا يكون من الحامل
ولا يتضح الا بقبول ان الحد هو
وهو كامل لانه متحد مع المحدود وتمام
جنس ان الشيخ ... الحد

[illegible]

من ذلك ان تكون نسبة الهيئة بالمعنى الاخير الى الهيئة التي في الجنس والنوع والتي في الفرد الشخصي كنسبة المركب

الفعلي الى ماهيته المتركبة منه وان لم تكن نسبة الهيئات في المركب الفعلي ... فكان الهيئة اذا نسبت الى

الموجبة يشمل ما يا بالقضية الصحيح بها وان معاندة كقولنا المتناقضة بها بالقوة وانا الذي لا معاندة به وكذلك
انما ان مع ذلك انما اذا قلنا الآن قد مات اوميرس كان اوميرس موجود شاعر وان اوميرس موجود شاعر
حال ذلك معنى واذا قيل ان اوميرس شاعر موجود كان كاذبا وانما التمثيل باوميرس فالظاهر انه لما وجد ذلك
لان لفظ موميرس موجود ماخوذ في ذلك القول الذي حمل عليه وقلت على انه رابطة ومن الظاهر انه في حكم الادوات
سواء كان لا دلالة له بنفسه كالحرف نحب ان انه اخذ في حال الترتيب انه لا ما يصح ان يكون كذلك في
الرقمين واحدا قائم هو هذا الموجود رابطة في اخذه والاطلاق صح كونه كانه موجب ان اوميرس هو
الموجود الذي ذلك الموجود كونه شاعرا كذب الثاني بعد موت اوميرس هذا وان كان مما لم
يوجد بعد اهل اخذ رابطة ولكن هذا مما يحمل بعده به الاطلاق اي مطلق فهو مشتق من وجود الارتباط ومعانيه
باشتراك الاسم فان محمل بعده على انه رابطة ام يصدق ما لم يكن شيء قال موجود اي شيء واذا قيل كان
معنى به الرابطة كان حين قولنا كان في نفسه انتهى كلامه ومن الظاهر ان الاول ما قربناه من ان الاشتباه
نشأ من خلط الوجود الرابطي بالوجود في نفسه وهو مقابل لعدمه وهو صادق عليهما ويطلق بالقياس اليهما
الوجود المطلق والذي من صنف احدهما الآخر صدقه لا صدق ما يقابله ثم ان الفاضل الى [illegible] شيئية
فعل من جملة هذه الاحد وحمل الاشتراك الاسمي في الاشتراك اللفظي وكذلك نقل عنه الشيخ وما هو مطلق
له وكلاما نسبه انما الاول فهو ظاهر واما الثاني فلان الوجود والعدم الطرفين يعبر بهما بالكون فلا كون الكل
منهما من حيث سبب الوجود والعدم في نفسه وسبب الوجود والعدم الرابطين ولا يلزم من صدق قولنا
اوميرس موجود شاعرا الا صدق مطلق الوجود له وصدقه في نفسه على انه خلا لا كيف ام من الثاني
باعتبار ذلك الشخص فانه صادق لغير قائل وما هو مقابل له غير صادق وصيانة اهل الاسم [illegible] شيئية
حال الرسل المطلق المقيد والمقيد كالظهر لما ذكره الشيخ بها ما ذكره في منطق الاشارات حيث قال
فيها انه ربما كان الاحتمال على سبيل ترتيب الالفاظ كيف اذا اجتمع كان صادقا فيظن انه اذا افترق كان
صادقا قائل من يظن انه اذا صح ان يقال كان امرؤ القيس شاعرا صح ان امرؤ القيس كان هو واو ان امرؤ
القيس هو شاعر وحكم بان الشاعر واما اذا صح ان المطلقة زوج وفرد واجتماعها مع انها زوج وانها فرد
كلامه وهو صحيح في ان هذا المثال كذلك لانه ليس من قبيل المطلق والمقيد بل من قبيل الاجتماع والافراد كما لا يخفى

ثم ان هنا وقع من الشيخ من ترك المغالطات في منطق هذا الكتاب وفي منطق كتاب الاشارات كيف يظن
منه انه ذلك الفاضل ما صرح به ما قاله الشارح المحقق لان ما ذكر انما اذا قلنا كان امرؤ القيس شاعرا
صح فيظن انه يصح قولنا امرؤ القيس كان وقولنا امرؤ القيس شاعر وكذلك لان المحمول في الاول هو قولنا
كان شاعرا على سبيل الاجتماع فيظن انه يصح قولنا امرؤ القيس كان وقولنا امرؤ القيس شاعر وكذلك لان
المحمول في الاول هو قولنا كان شاعرا على سبيل الاجتماع فيظن انه يصح حمل كل واحد منهما كان و
شاعرا على سبيل الافراد وانما يصح الاول لان لفظ كان فيها ناقصة وفي حكم الرابطة والمجموع قضية
والمحمول كونه في الثاني لا في شيء ما وانما يصح الثاني لان الافراد لفظ كان تامة لا انها اخذت شاعرا
وفي الرابطة وكان لها معنى حصل امرؤ القيس وانما يصح الثالث لانه لفظ كان بها على انها اخذت
رابطة اولا ثم لها الاصل الارتباط الحقيقي والمولد هو الشاعر بعينه لا انه في قولنا كان شاعرا
وهي تامة قولنا هو شاعر على هذا التقدير وهو حمل الشاعر على امرؤ القيس الذي ليس موجودا الآن لانه
الي لابد من قولنا ان يوجد شاعرا بهذا الجنب منه الحداثة ذلك الفاضل في هذا الباب
في مذهب المنطق في كتب الادوات نقل عن الشيخ بهذا المعنى بالمراد وكذا غيره حتى ان منهم من ذكر
هذه المغالطة في المدرج بانه في هذا الشيء وهو ان القائل لم يعرف في هذا الثالث سبب الصدق في
المطابقة في نفس الامر سبب الصدق هو الحقيقي وغلط بهذا فحيط ذلك حيث قال لانه لو اراد بالفعل
المعنى الاول لما صدق التقيد بل على ان المطلقة واقية الصدق كذلك بصدق المطلق اذ كلما صدق
قولنا اوميرس كان شاعرا صدق قولنا اوميرس موجود في نفسه بالاطلاق ولما اراد المعنى الثاني لما صدق
الاول تحقق بصدق ان اوميرس لم يحقق التقيد وذلك ظاهر انتهى وهو في غاية ما يصح لما اوضحنا والذي
يوجد ما ذكره ذلك الفاضل في تعديل الميزان في مباحث المنطق بهذه العبارة ان الغلط الواقع
في الكلام الدلالة وهو الذي لا يتوقف فهم المعنى المقصود منه على ان مقتضى ذكره اذا ذكر وحده فهو كالمعلول
الاول في الابتداء فانه اذا نطق بها فهم المعنى المقصود حتى يذكر معه مما لا يتوقف عليه ذلك على ان
منطق اذا ذكر وحده فهو انما يقتضي الدلالة وهو الذي يتوقف فهمه على ان يستقل على الكمال الموجود
اذا ذكر وحده فيه كان الادوات وكالحروف ان يدل لفظ على المعنى المقصود منه خلاف الادوات وما يدل

حال المركب كالنوع المحصل فانه اذا قيل عنه انه حيوان ناطق بالوضع الى الكل بقصده الادراك فقد دل عليه وادخل فيه انه
هذا الشخص بعينه لم يدل الحد في هذا الموضع على المدرك كذلك وعدم ان يدل حال المركب على بل
حال الافراد وهذا مما لا يتشكك فيه منصف وهو دلالة ناقص الدال من هذا القبيل اذ لعل في [illegible] انظام
الى شيء لا يدل على شيء و[illegible] لا يتم بل يدل عليه وهذا النظر فيما له الكلام وانا يحمل ان في هذه الكلمات [illegible]
بل دلالة على ان الذي يدل على حال المركب ولا يدل على حال الافراد وبالعكس وهو مما قد اشكل ذلك المركب
الذي يشير اليه آحاد [illegible] عليه المحقق الدواني في حل كلام العلامة بما ذكره في حواشيه فمن اراد فليراجع
ما عليه الشيخ في الشفاء والاشارات والمباحثات ونحوها بل الحق الحقيق بالتصديق هو ما قلنا والعجب
منه انه قد سلك مسلك ان الذي [illegible] يدل على حال الاجزاء [illegible] حال الافراد في حواشيه الشريفة ولم يستطع
في هذا المقام وكذلك العجب من [illegible] الحكماء [illegible] صدر المحققين والفضلاء الاعلام [illegible] بما يدل عليه
وذلك لقلة التدبر به [illegible] قال وان كان كل اسم يخطر المعنى معنى الشيء واذا كان [illegible] قوله [illegible]
الحضور [illegible] الاعصار [illegible] على جميع [illegible] لبيان [illegible]
[illegible] الشخص [illegible] لان الكليات [illegible] الشخصية [illegible] الكثرة قال
الا ان [illegible] الشخص ان كان [illegible] السبيل الى [illegible]
في [illegible] المعقول من هذا الشخص [illegible] صفاته [illegible]
حتى يكون [illegible] من [illegible] لا من الوضع المطلق [illegible]
[illegible] المطلقة [illegible] الصفات [illegible] ان تخصصت
[illegible] مطلقة [illegible] المعقول [illegible] وان كان [illegible]
من [illegible] وان كان [illegible]
[illegible] المعقول من الشخص [illegible]
معقول [illegible] الشخص [illegible] من [illegible]
النوع كان كليا [illegible] صفاته [illegible] كلية [illegible] الشخص [illegible] الوضع [illegible]
[illegible] الشخص [illegible] في الطبيعة النوعية [illegible]

حاشيه

الهويات الشخصية لان كل ما يعقل منه لا يكون الا كليا [illegible] الصدق على كثيرين فقد بان ان حال هذا الشخص وكذلك
الشخص [illegible] [illegible] الى آخر [illegible] المتشابهة [illegible]
[illegible] الاشخاص الى كل شخص [illegible] النوع [illegible] الشخص
[illegible] [illegible] الشخص [illegible] كان [illegible]
عليه [illegible] العقل [illegible] الحال [illegible] [illegible] ان [illegible]
[illegible] الشيء [illegible] الشيء [illegible] على [illegible]
[illegible] المعقولات [illegible] شخص [illegible] [illegible]
[illegible] العقل [illegible] معقوله [illegible]
[illegible] العقل [illegible] العقول [illegible]
[illegible] الا كلية [illegible] من جهة [illegible] من جهة الاشارة
الى الحس [illegible] والشخص [illegible] من جهة [illegible] الاصول
انه يمتنع ان يكون [illegible] الشخص [illegible] من الاشخاص [illegible]
[illegible] الحس [illegible] الاحساس [illegible] الرسم [illegible]
[illegible] الاشارة [illegible] الرسم [illegible] عليه [illegible]
[illegible] الشخص [illegible] المعقول [illegible]
[illegible] الشخص [illegible] المعقول [illegible]
[illegible] الرسم [illegible] الشخص
[illegible] الشخص [illegible] النوع [illegible]
[illegible] الشيخ في التعليقات [illegible]
النوع [illegible] الشخص [illegible] النوع [illegible]
[illegible] الشخص [illegible]
[illegible] ان يكون كل [illegible]

بل م

قسم

[illegible] على الشخص [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

وثانيها [illegible] وجود الصورة والصورة في [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والشهوات الحيوانية والغايات الرديئة فقد اتضح ان هذا التعريف لا يشمل جميع الاقسام العلة الغائية وقوله في جزء من قوام

الشيء خرج الفاعل والغاية وقوله يكون بها الشيء هو ما هو بالقوة اي العلة القابلية وقوله مستقر فيها قوة وجود وعلة العلة

لكان يمكن الاستعداد وقوله هو بالفعل اي الصورة الكلية فيخرج بهذا القيد فهو موجود اما اذا اطلق القوة على ما يتركب

كالمكنات وبين المتصورات واما ثانيا فلانه يلزم ان لا يكون تعريف العلة المادية شاملا لجميع افرادها اذ ليس لا يكون ذات

بالقصد الاول جملة لا يستفيد الا من وجودها بالذات به هذا التعريف لا يشمل الفاعل الذي ذكر في الطبيعيات الى حيث الي ما ان

مادة متحدة بالصورة طبيعي وكذلك بامر فاعل في الخاصل ان الفاعل يترتب هو فاعل الكون ان يوجد ما بالفعل او موجود ان

الشيء هو انفعال فيه وكمال لم يكن لم يشكل يوجد بحيث ان تكون ذات الفاعل ما بالذات المتقول فلما كان يوجد

الشيء الحيث هو لا يثار الطبيب اذا عالج نفسه فانه حال الجزء منه وشفاء لمن آخر ومن بعضها حقيقة ذلك اي الكون ذات

بالقصد الاول جملة لا يستفيد ذلك الشيء ما يتصوره الا ان يتصور ذلك الفعل بهذا الشيء وفي بعض النسخ بما به او من به اشاره كون ذلك

الشيء مادة او الصورة ثم انه قد احترز بذلك عن المادة والموضوع لكونهما بالقصد الاول لها الصورة والموضوع فقد يرد الملاك

من الفاعل عن الطبيب العالج وكمال لانا نشبه ونحو ذلك لا الفاعل مع ذلك فبعد ان يكون ما وذلك ان ماله الحقيقة من

كل جهة غير فعل بالذات كان مطلوبة الخير والخير ذاته لكن ذاته غاية ومع مما سواه وبالجملة ان الغاية من ان الاول خير

عاقل لذاته عاشق لذاته مع غيره فهو مطلوب ذاته فكل ما يصدر عنه يكون المطلوب فيه الخير الذي هو ذاته وعبارة اخرى

ان الغاية مصدر الخير لذاته لا لغرض من خارج عن ذاته وللارادة لا يكون له متجددة فذاته غاية وله اذ كانت ذاته غاية

ومعشوقه فوجوده فيه الموجودات فغايته بها لما كانت لغايته بذاته والى ماهيات الاوايل هو فاعل لكون بالقصد الاول

فهلا لا يستفيد الوجود منه وكذلك لا يكون ما لاجله الفعل او كان وكذلك او هذا اما بحث وهو خصوصية بعض الفواعل

الا الاول لكان الفاعل في الطبيعيات والمعدوم لان لا يكون كالارضية نظرا الى الرجحة الغائية بها الى الزمان الحكيم ان العلة الغائية

والمادة بعد على ان كانت العلة الفاعلية والعلة الغائية مثل الوجود في الفاعل وفي الشريف ان الفاعل يتناول

الباري الحق والعلل الغائية ما يشمل الباري تعالى مع اما ياتي ان يكون في الوجود تعالى بايقاع الدليل من

خارج فان قلت ان اوقع في اشارة بهذا الفصل ما على ان اوقع في او بعث ما وقع منه على الوجود الذي لا امر ان

الشيء آخر على حدة كما سبق ان يكون الخير والوجود عن وجوده الذي هو بالذات وفي بعض النسخ بذاته ومن الظاهر بها انه

يجوز فيه تعالى قلت فيه اما او لا فانه يجوز لكونه مكررا على التمثيل كما تشعره ما وقع منه او لا بقوله مثل الباري ولو لا ما ياتي

فقد عرفت شرح الغايات العالية

لان الغاية وان كانت علة فاعلية لعلية العلة الفاعلية لكن المراد من العلة الفاعلية ليس احدهما كما حقق في موضع الاقسام بحسب مفهومها

وان اتفق في الفاعل بحسب الوجود ان يكون هو الغاية بعينه ويكون علة فاعلية الى آخره فيها به آخره ويلحق جميع الصفات [illegible] في الغايات بمثل الافعال [illegible] [illegible]

يجوز ان يكون المراد بقوله بذاته ان لا يكون وجوده من علة مستفيد وجوده منه سواء كان ذلك المستفيد ام جزءا له

ام غيره كما يظهر مما ذكره في الاشارات وهي من قصائد النمط الرابع التي يا ذا في هذا جانب منه كانه كالشارح صرح في اول

هذه العبارة وان كان وجود ما يحل بجزء وجود آخر ليس منه ما يشبق هذا الوجود الا الآخر فحصل الوجود بوسط

كان وصل اليه الحصول في الوجود واما الآخر فليس بتوسط ما بينه وبين ذلك الآخر في الوجود بل يصل اليه الوجود

لا منه وليس يحصل الا بذلك الا ما ان يتوسط الآخر وقيل فيه ايضا ما ذكره في رسالة الحدود بقوله والعلة كل ذات وجود

ذات آخر انما هو بالفعل من وجود هذا بالفعل ووجود هذا بالفعل ليس من وجود ذلك بالفعل والمعلول كل ذات وجوده

بالفعل من غيره ووجود ذلك الغير ليس من وجوده وحيث ان ما يوجد وجوده بغيره من شانه ان وجوده الذي هو جزء

في العلل وايضا قد وقع منه في هذا الكتاب الذي بعد وشرحه كما سياتي في فصل يناسب هذا بالعلل الفاعلية

ومعلولها منه عبارة ثم العلة كما تقتضي الجواز ان يجب به بل يكون الامر اجمالا انه وان كان اجمالا شيء غيره واذا حصل

له الوجوب به فحينئذ صح ان يكون عنه وجوب غيره ولكن بين ان ما وقع منه في هذا الفصل بقوله فقد علمت ان العلة

لا تنتهي في الوجود الى المعلول ما يكون موجودا بذاته او بعلة اخرى وبقوله الا ان الاستغناء والحاجة فقد علمت ان

العلة لا تنتقض في الوجود الى المعلول بل يكون موجودا بذاته او بعلة اخرى ثم قال في العلة فاعتبار ذاته يكون الامر اجمالا انما

يحتاج كون المعلول اشارة الى انه كما يحتاج سبب او آلة ما لا يكون بعيد ذكره الا ان ذلك منه وقع منه من

الوجود بذاته على سبيل التمثيل وذلك على ما ذكره في اول الفصل مثل الباري وهو على تقرير ان يكون الموقع فيه

بذاته في قوله يستفيد وجوده الذي له بذاته وفي بعض النسخ الصحيحة التي نظرت فيها وجد بالذات بذاته عن

بذاته فلا ما ما فيه وهي ما مثلنا انما هو به الفلاسفة او ما وجد بالذات بذاته او بغيره يكون مستفاد على ما فات

او وقع منه من الزوجي في هذا الفصل في قال فيه بعد ان ان الكون لفظ فقد تحقق مع العلة الاستغنائية كما ساق

قوله تعالى قدم الله فقد نبي تعقبه حيث وانها لا ماهية الشيء بقيد كالحصار بان يرجع ما عدا من العلل الى الاول

الاول او الثاني في الحاصل ان الشروط والعدات والارتفاع الموانع غير خارجة عن هذه الاقسام والا لا يكون التعليل

نوعا على ان قيل احد ان العلل مطلقا لا تنحصر في هذه الاربع والعلة المؤثرة التامة خارجة عن هذه الاربع وانها

السبب لما يكون العلل الناقصة في هذه الاربع خارجة الاربع مستند الكل بل هو احد حصص الماهية ايضا

كما ان العلة المؤثرة ليست خارجة منها بل هي الفاعل التام كالباري تعالى الى الصادر الاول او اكثر العلل غير منحصرة في الاربع

الحمد لله

[illegible]

[illegible]

لان الصورة التي هي بعد المادة هي الصورة اللاحقة وهي غير باقية بعد الالكات [illegible] قوله وجه

[illegible] الصورة [illegible] لهذه الصورة [illegible]

[illegible]

[illegible] فان الطبيعة التي [illegible] قال [illegible]

[illegible]

الوجود بعد العدم [illegible] الامكان [illegible]

[illegible]

الفاعل بل لذاته ثم قال الشارح المحقق [illegible]

[illegible]

لامتناع [illegible]

[illegible]

بيه الحادث اصلا اما كون الوجود بعد العدم لكن بعدية زمانية بحسب الخارج فالوجود انه حادث زماني داخل في الوجود بعد
سبق العدم الصرف الواقع بحوال عن الاضداد والاضداد والاستمرار والاستمرار ومنهم ابو فلسفة الحكمة وان تعلق لسان اهل الحقيقة
من عامة المتقين الى ارباب النظر واصحاب العقل النظري ومن خاتم علماء اذا صادف في الوضع من العلم ان يتوهم ان ها
بين النقيضين ومناقضا بين كلام الحكماء في المقامين والكلام في شرفه ما ذكره انه اتخذ ان الحادث الزماني اي المخصص
الوجود بالازمنة لا يكون الا كما ذكره اهل هذا التيسير المرض ومن ابن ... لكن بعد بذلك وقد هذا الا
الى هذا الفصل مع انه جعل الحدوث من لوازم الهيولى بتوهم انه فيض منه والحق انه ... فانه على ذلك حسب الحال
من المقام في ذلك الفصل وجود الحادث بانه حادث لان الوجود بعد العدم من حيث هو وجوده بعد ... كان فيضه
مشروطة بشرط الوجود الثابت في هذا الفصل مع ان من الوجود اي صفته من ذاته بحسب ذاته ... والحاصل المراد
بالوجود المخصص بزمان بحسب كسبين ... وشهود ... والقدوة ... في الفصل السابق

قال: ويمكن الاستكال بهان شي وهو ان منه الذي لا نهاية له الا تحريك ... الطبيعي الى ان كل حادث فهو حادث بعد ان لم يكن
لحدوث ... حادثة ... علة اخرى ... الى ... السلسلة ... وكل ... الكلام
فيه ... سوال ... ان ... في آن ... الا ... في زمان ... بل
... الاسباب ... في زمان واحد ... الجواب ... الحركة ... الحركة
... السبب ... بطلانها ... الاسباب ... في زمانه ... الحركة ... وجود حادث
... الا ... في زمان واحد ... الحركة التي تعدم
واحدة ... الحركة حادثة بالذات ... ما قال الشيخ في ... الى
الحادث ... في حدوثه الى سبب آخر حادث ... آخر ... الحادث ... الحركة وكل ذلك
... الحركة ... السبب ... العلة ... الحركة ... الحركة ... الاشكال ... يوجد
... حادث ... الحادث ... في آن ... آخر

قبل ... الى شرط آخر ... العلة ... الكلام ... وجود ذلك
... الحادثة في آن ... حدوثه ... او ... الا ...
... على كل ... الحدوث ... في بعضها في آن ... في آن ... في آن

(margin) ادرج

مما يشهد اليه ... وهو الابن والسخونة والحاصل ... مقدم وهو كل من الابن والاب
والحاصل اسم الحاصل وهو الحاصل ضمير مستتر راجع الى المقدم وضميره راجع الى المثال وهو كل من الاب والابن والسخونة
وهو صريح ان المعنى ان ... السكون ... على ... الطبيعي اما الاول فان ... ان الوجه ... الذي يوجد شيئا
فاذا حصل وجوده استغنى عن الوجود ... حصل ... وجوده استغنى عن الموجد فان الوجه لا يوجد ثانيا ... ان الباني
اذا بنى بناء ... البيت ... ثانيا ... فان يقال ان ... ان الوجود ... الى الموجد ... ثانيا
كما ... الى ... واما ... البيت ... الباني ... وجود البيت ... البيت الى
... الاجزاء ... الاجتماع ... الاجزاء
الشكل ... الاجسام ... الحركة الى ... الطبيعية ...
والجسم ... الحركة ... الحركة ...
... الاجزاء ... الطبيعية ...
من ... الاول الذي ... الابنية ... الباني ... البيت
الاب ... العرض ... الى الوقوع ... في ... الاولى ... السيلان ... الاجزاء

قال: وهي ... ما اراد ... العقول الفعالة ...
علية ... قال ... الوجه الذاتية العقول الفعالة ... قدم العالم ...
الحدوث الذاتي من لوازم ... الكائنات ... الحدوث ... من لوازم ... بالنسبة الى الكائنات
الكائنة ... الحركة ... الحدوث الزماني ... الى الحركة ... المادة ... استعدادات المادة
... الحدوث الذاتي والحدوث ... من لوازم ... الى الكائنات ... الامكان
... الحدوث الزماني ... الكائنات ... المشترك ... الامكان الاستعدادي
وخصوصيات الحدوثات الزمانية ... تخصصات الاستعدادية وسط
... الحركة ... العبارة
قال: ... العبارة
... الحادث ... الحادث ...
... في الفصل السابق ... من لوازم ... بالنسبة الى ... الحادث ... الجاعل ...

(margin) وبالجملة ان ... البناء والابن ... على
... البناء ... على
... توقف
حصولها عليه ... شرائط
... وجود ...
... العقول ...

الحق ...

لانه لو كانت معدات يكون لا محالة حادثة مع حدوثه فكيف الوجودات المتعاقبة لها سابقة عليها في آن سابق وان كانت
متماسكة فاما ان تكون المعدات التي لها غير متناهية او الوجودات على تقدير اجتماع امور موجودة غير متناهية في آن
حدوث ما ترتب عليه ... الاول ... الاول ... عليه الحوادث التي في كل زمان ... الى غير ذلك بقوله انه
لو لم يكن لوجب ... الاشكال ... ذكره ... بقوله ان الحركة ... اصابه ... وجودا ... ان يكون حصول
حصول الاشياء كثيرة في اجزاء ذلك الزمان ... اشياء كثيرة ... واحد ... تنزل
القسمة الى اجزاء ... القسمة ... الاشياء ... على ... ان ... لا ... بعد ذلك التي
في ذلك الطرف لانه موجود مع الحصول ... طرف زمان بل يجب ان يحصل ... بعد ... يكون
حصول اجزاء في اجزاء ذلك الزمان ... هذه الاشياء ... الاشارة ... ذاته ... الى
مستنده اليه ... ان يكون موجودا في آن ما ... انه ليس ... نجد ان نسبتها
اليه ... الحوادث ... القديم ... آخر ... جعلوا
واسطة في صدور الحوادث ان كانت قديمة لزم تخلف المعلول ... وان كانت حادثة ... الى ...
الامر الى غير النهاية فان كانت مجتمعة ... وان كانت متعاقبة ... الزمان على ... ادفع ايضا
المدد ... الحركة ان كانت مبدأ للحوادث ... لزم الترجيح ...
المستمرة ... الحوادث ان كانت مبدأ ... لا ... السلسلة الى غير النهاية

اقول انه قال او شركة ... على ... لا ... ان يكون ... الى ... ولا كانت
بها ... الاولى بان التخصيص ... حصول الحوادث ... استعدادات متعاقبة
في آن حدوثه ... التخلف ... ان ذلك التخصيص موجود مع تلك الصفات الثابتة
والاستعدادات ... المبادي ... اقول قال واذا كان شيء من الاشياء ... لذاته ... يعني
بلا واسطة ... للمادة والآلة ... شرط ... الابداع ... الحكماء ...
ليس ... الحكماء ... النفس ... العقل الاول ... واسطة ...
كانت ... رسالته في المبدأ والمعاد ... الحكماء ... بالابداع ...
كيف ... اولا ... المادة ... واسطة ... الى ...

ثم قال ... اذا نسبت العقل الاول الى الحق ... واذا نسبت ... اشرف ... ما كل شيء ... واسطة ... الى
الابداع ... الحكماء ... المادة ... رسالة ايضا ... المشهور ... الفاعل الموجب
في الاصطلاح ما لا يكون مسبوقا بمادة ... الصادر ... السلسلة ... الوجود في الخارج
وقد ... الى ... الحق ... الا ... كل موجود ... بل ... مفارق
عن المادة ... الصادر الاول ... العقل الفعال ... في ذاته ...
جهة ... ان ... العقل ... الفعال ... جهة ...
... صورة ... ذاته ... المادة ... كل موجود ... النفوس في
... صورة ... العبارة ... جهة ... في
ذاته ... العقل ... النفوس ... ان ... ذكر
من الناس ... العلم ... الاصطلاح الاول
كيف ... الصادر الاول ... الموجود ... السلسلتين ... المادة ... كل جهة ... ول
غير ... الصادر الاول ايضا ... هذه العبارة ... الامكان ... الاول
العدم الذي ... في مرتبة الذات ... الامكان ... موجود ... وجوده الثاني العدم ... الزماني
في ... الوجود ... حادث زماني ... قبل ذلك وجوده الثالث العدم الصريح
الدهري ... الوجود ... المادة ... الصنع ... الاولين ...
العدم المقابل للوجود ... الوجود ... الذات ...
... زمان ... الوجود ... المقابل للوجود ... العدم
الصريح الذي ... الاول ... الحادث ... العدم
... الاول ... مرتبة الذات ... الذات ... الحادث
... الوجود ... الحدوث الزماني ... الوجود ... العدم
الصريح ... الحدوث الدهري ... الاول ... العدم الصريح
المقابل للوجود ... الوجود ... الفاعل ... الاول ... افضل ... الاثار ...

... قال ... [illegible]

... الحادث ... الزمان ... [illegible]

بعد العلم الصريح الثاني لكن ... [illegible]

... الحدوث الزماني ... الحدوث الدهري ... [illegible]

... الحدوث الذاتي الذي لا يستوجب الزمان ... [illegible]

... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] بالتوليد [illegible] الشيخ [illegible] لكان النبات [illegible]

[illegible] قال [illegible] الا بصورة [illegible]

[illegible] المادة بالصورة [illegible] الطبيعة [illegible] الصورة

[illegible]

[illegible] الصورة [illegible] بالصورة [illegible]

[illegible] صورة ارضية واحدة [illegible] واحدة [illegible] هذه الصورة [illegible]

[illegible] ارضية [illegible]

[illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible] الطبيعة [illegible]

[illegible] الطبيعة الواحدة [illegible] الحرارة [illegible]

[illegible]

ما يجب ان يكون [illegible] اولى كثيرا مما [illegible] لا ينبغي طلب الا ان [illegible] بالغاية منها الا انه ان بها نظرا [illegible]

لانه ان [illegible] نقول ان [illegible] يتعين [illegible] طبيعة واحدة نوعية [illegible] بطبيعتها الى [illegible] الافراد نسبة

كل [illegible] الى من [illegible] الغايات المرتبة عليها [illegible] الحيوانات [illegible] وحركة الطبيعيات

صادرة عنها وان كانت بوسط الطبايع والقصود النوعية [illegible] الجميع اطلاق الشعور عليها وكونها اولوات

غايات [illegible] والحاصل [illegible] ان لكل نوع من الاجسام البسيطة والمركبات [illegible] الارادة [illegible]

[illegible] الذي [illegible] الاقدام [illegible] الى الارادة [illegible]

عليه [illegible] باختلاف [illegible] كاختلاف النباتات [illegible] كالالوان [illegible] العجيبة

التي في [illegible] تكون [illegible] الكل [illegible] الى [illegible]

[illegible] الكلي [illegible] الارادة [illegible] كالعقل والنفس [illegible]

[illegible] كل [illegible] الانبياء [illegible] من قوله

[illegible] الانوار من [illegible] الانبياء [illegible]

[illegible] طرحه [illegible] افلاطون [illegible]

[illegible] الطبايع [illegible] لطبيعة [illegible]

[illegible] ان يكون لطبيعة واحدة نوعية اقتضاء [illegible] الا ان كل [illegible] لطبيعة [illegible] الطبيعة

نظام [illegible] الى [illegible] الاشخاص [illegible]

الى النظام الكل [illegible] الجزئيات [illegible]

[illegible] الاخر [illegible] الثانية طبيعية [illegible] الى

النظام [illegible] الكل [illegible] الارض [illegible]

[illegible] الاحد الى الحيث

[illegible] الاسباب [illegible] وانما [illegible]

ليس [illegible] الاتفاقية اسباب قال الجزئي [illegible] الطبيعيات [illegible]

[illegible] كل غاية [illegible] الحركة الى [illegible] الشوقية بحسب [illegible] ان الشيء [illegible] من كل

ما ينتهي اليه الحركة ليكون غاية للقوة الشوقية الخيالية وان كان غاية للقوة الشوقية بحسب [illegible] والفاعل [illegible]

[illegible]

[illegible] الشوقية غاية [illegible]

الشوقية [illegible] والتخيل [illegible] التحصيل ان [illegible] للقوة الشوقية الخيالية [illegible]

[illegible] والعب [illegible] من جملة العبث [illegible]

التخيل [illegible] الشوق [illegible] الكلام [illegible]

[illegible] ان غاية الحركة الا ان يكون [illegible] التخيل فان كان [illegible] الوجب [illegible] غاية

بالحقيقة وان كان [illegible] التخيل [illegible] التخيل [illegible]

[illegible]

[illegible] قال [illegible] الغاية التي ينتهي

[illegible] ان [illegible] الغاية [illegible] لا ينتهي اليه الحركة [illegible] طبيعيات [illegible]

[illegible] الغاية [illegible] لا ينتهي اليه [illegible] بالفعل [illegible] الطبيعية والارادة

[illegible] الغاية [illegible] بالحركات الطبيعية

للاجسام البسيطة او الحركة التي لا شعور [illegible] الحركات [illegible] كان

[illegible] الغايات [illegible] الغاية [illegible]

[illegible] الغاية [illegible] الادراك [illegible] الشعور

[illegible] التامل [illegible] الغاية [illegible] الاول [illegible]

[illegible] الفعل [illegible] الفعل [illegible] الغاية [illegible]

[illegible] الفعل [illegible] الغاية [illegible]

[illegible]

[illegible] الافعال الطبيعية صادرة [illegible] كانت [illegible]

[illegible] الامام الرازي [illegible] في شرح [illegible]

[illegible] الغاية [illegible] الغاية [illegible]

الشوق ... ثم لا يخفى جواز ان يكون غاية الحركة ... [illegible] ... ولذلك يكون حركتها على

الدوام ... [illegible] ... **قال** الاجماع من الشوقية ... ان الاجماع هو الشوق ... لكن

[illegible] ... فلا يصح ان يكون جنسا

[illegible] ... ان الاجماع هو الشوق ... [illegible] ... الشوق المتاكد

[illegible] ... الاجماع ... [illegible]

[illegible] ... الاجماع ... الشوق ... [illegible]

[illegible] ... الاجماع ... بالشوق ... [illegible]

[illegible] ... الاجماع ... فان قلت انه ربما يكون اجماع بلا شوق

[illegible] ... قلت ان اريد ... [illegible]

[illegible] ... الشوق ... ان الاجماع هو ... الشوق ... [illegible]

[illegible] ... الشوق ... الاجماع ... [illegible]

[illegible] ... الشوق ... [illegible]

[illegible] ... ان الارادة ... [illegible]

[illegible] ... الشوق ... [illegible]

[illegible] ... الاجماع هو الشوق ... [illegible]

بل الارادة ان الشوق ... [illegible]

[illegible] ... الشوق ... [illegible]

تصور ... الشوق ... **قال** ... [illegible]

الى القوتين الشوقية والتخييلية وان كان ... **قال** قد تعاجا ... [illegible]

[illegible] **قال** ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

طبيعية من وجه ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... قلت ... [illegible]

الافعال الحيوانية ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] **قال** ... القوة ... **قال** ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] **قال** ... الطبيعة ... [illegible]

[illegible] ... الطبيعة ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الطبيعة ... [illegible]

[illegible] ... الطبيعة ... [illegible]

[illegible] ... الغايات ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... الطبائع الحيوانية ... [illegible]

[illegible] ... الطبائع الحيوانية ... [illegible]

صاحب فن اثبات ان تكيف الطبايع غايات وقد ما اقتدى به غاية الحكماء حيث قصد ذكر شعور الطبيعة ونسبه الشيخ
حيث قال في هذه العبارة قال الرئيس في الاشارات اشارة الى ان للطبايع شعورا واجابات الحركات بعضهم استبعدوا
حركات سبع الحق الحكيم ثم قال في شرح اشارة اين الامور العامة مركبة [illegible] حيث قال ان الافعال الطبيعية غايات
والمشهور الاولى ان الشيخ الرئيس في موضعه من هذا واول من اثبات العامة للطبايع اثبات الغاية [illegible] لا يعرف الفرق
بينها الا فيم من اثبات العلل الاثبات آثار من حكم حركات [illegible] كونها ادوات شعور فاقتصر في التعبير [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
الوضع منه هذا [illegible] ما ادركت [illegible] الاجزاء وما ادركت الصور التي [illegible]
[illegible] ان [illegible] ثم قال [illegible] الكل [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] البيانات [illegible]
[illegible] بعض الشيخ [illegible] الوجود [illegible] وجودا [illegible]
ان كان [illegible] الوجود [illegible] وكان واجب الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] النور العارض [illegible] النور [illegible]
[illegible]
[illegible] الا الوجود كانت [illegible] الوجود بل واجبة الوجود [illegible] الموجودات [illegible]
الوجود [illegible] موجودة [illegible] موجود [illegible] موجود [illegible]
[illegible] تكون صورة مجردة عن المادة [illegible] موجود [illegible] الخارج [illegible]
مادة [illegible] فالمادة [illegible] الخارج سواء كان موجودا

[illegible] الطبايع [illegible] وجودات [illegible] شئ آخر [illegible]
هذه الاعراض [illegible] الحاصل [illegible] المادة [illegible] الصورة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قال الشيخ [illegible]
[illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] الشيخ
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ذات [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] ارسطو [illegible]
[illegible]
[illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الصورة [illegible]

لا يتبدل ابدا وكذلك هناك بقوله ثم قال وهذا ان صح الكل ليس الا وجود الوحدة والى مثل ذلك اشار [illegible] على الاصل [illegible] الشارح

[illegible] فاذا العنصر الطبيعي [illegible] الحاصل بعد حذف [illegible]

[illegible] لكل شيء [illegible] والتحصيل [illegible] الجوهرية [illegible] بالنسبة اليه [illegible]

الجنس [illegible] فاذا العنصر الطبيعي [illegible]

[illegible] على احد الوجهين [illegible] ايضا [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] ايضا [illegible]

الصورة [illegible] الوجود [illegible] موجودية الوجود الصادق [illegible]

[illegible] الكل [illegible] الصورة [illegible] على شيء [illegible] الكلي [illegible]

الى شيء [illegible] من قبيل العلل والاسباب [illegible] واجب الوجود [illegible]

[illegible] الكامل [illegible] المادة والصورة [illegible]

[illegible] الكلام [illegible] التحقيق [illegible] التدقيق

[illegible] العدل والانصاف [illegible] **قال** [illegible] العلة الغائية

قال [illegible] الاشخاص [illegible] الاشخاص [illegible] المتغايرة [illegible]

[illegible] الاشخاص المتغايرة [illegible] بالعدد [illegible]

[illegible] بالنسبة [illegible] العدد [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] العدد

[illegible] **قال** [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] الاشارات [illegible] الطبيعي ان

[illegible] الفعل [illegible] غاية الفعل [illegible]

[illegible] الفاعل [illegible] الفعل [illegible]

[illegible] العلة الغائية [illegible]

[illegible] الفعل [illegible]

لشل [illegible] الشيء [illegible] غاية [illegible] الاشتكان [illegible]

[illegible] والايجاد [illegible] الوجود الذهني [illegible]

الخارجي [illegible] الايجاد [illegible] الخارجية [illegible] الغاية [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] الوجود [illegible]

الصورة العلمية الذهنية [illegible] الذهني [illegible]

الذهني [illegible] الوجود الذهني [illegible] الوجود الخارجي [illegible] غاية

الافعال [illegible] الفاعل [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الفاعل [illegible] الوجود [illegible] الفاعل [illegible]

غاية الحركة [illegible] الفاعل [illegible]

[illegible] الغاية [illegible] الفاعل [illegible] الوجود [illegible] الوجود

[illegible] الغاية [illegible] الفاعل [illegible] العلة الغائية [illegible]

[illegible] الفاعل [illegible] العلة الغائية [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] الغاية [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] **قال** [illegible] الطبيعة [illegible] الطبيعة الكلية [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] الغايات [illegible] الغاية [illegible] الطبيعة الكلية [illegible]

[illegible] الغاية [illegible] الغايات [illegible]

[illegible] الطبيعة الكلية [illegible] العقل [illegible] العلة الغائية

[illegible] الشيء [illegible] الوجود

الذهني [illegible] الوجود الذهني [illegible]

قال ويمكن ان يقال ان في بعض نسخ هذا الكتاب الصحيح وفي بعض اخرى [illegible] قال [illegible]

[illegible] قال فكان [illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible]

الا بجزاين ما به الاتضاد فلان كان التضاد فيه الاعتبار والاول يمكن ان يكون الحمرة والصفرة مثلا اذا قيسا الى الابيض مع انهما
سوادا ولا تقابل بينهما من هذه الجهة واذا قيسا الى السواد كان بياضا [illegible] واذا قيست احدهما الى الاخرى كانت احدهما بياضا
والاخرى سوادا [illegible] التضاد بين اكثر من ضدين وان تلك الاوساط [illegible] الاختلاف بجهة [illegible] والاخرى
ان الحمرة اذا قيست الى البياض يكون سوادا [illegible] التضاد وجهة [illegible] من الاوساط يمكن ان [illegible]
[illegible] السواد الصرف [illegible] التضاد بين اكثر من ضدين [illegible] الصفرة يكون سوادا [illegible] الصفرة بياض
[illegible] ان الحمرة [illegible] السواد
يكون كل [illegible] البياض [illegible]
بين الحمرة والبياض الصرف [illegible] وبين الصفرة [illegible] الحمرة والصفرة [illegible] البياض الصرف
[illegible] بين الحمرة والصفرة [illegible] تقابل [illegible] البياض الصرف
سوادا فلا تقابل بينهما [illegible] البياض الصرف وليس الخلاف بين البياض الصرف والحمرة ايضا
[illegible] بين الصفرة [illegible] البياض الصرف والسواد الصرف ايضا [illegible]
بين البياض الصرف وبين الحمرة والصفرة [illegible] الحمرة والصفرة [illegible] السواد
[illegible] الاضافة [illegible] الاضافة [illegible]
الخلاف بين البياض الصرف [illegible] الاضافة [illegible] الصرف [illegible]
[illegible] المقابلة [illegible] بياض [illegible] سواد [illegible] البياض الصرف
الصرف [illegible] الحمرة والصفرة [illegible] السواد الصرف [illegible]
المقابلة بياض [illegible] البياض الصرف [illegible] المقابلة والاضافة بين البياض الصرف
[illegible] البياض الصرف والتقابل [illegible] البياض الصرف والسواد الصرف [illegible]
الاوساط [illegible] وسط آخر [illegible] المقابلة [illegible] الخلاف [illegible] آخر
هذه المقابلة [illegible] الطرف
[illegible] التضاد والمقابلة [illegible] المقابلة [illegible]
[illegible] الخلاف [illegible] الطرف الآخر [illegible] التقابل

بينهما وبين الاخر كان اقرب منها بالنسبة الى الطرف الاول [illegible] التقابل بينها وبين الاخر [illegible] بالنسبة الى الاخر
الطرفين وبين الذي [illegible] الطرف الآخر [illegible]
الاخر [illegible] الى الطرف [illegible] التقابل بين الطرفين [illegible]
[illegible] السواد [illegible] الاضافة [illegible] طبيعة
البياض [illegible] الاطراف [illegible] التضاد [illegible] التضاد
[illegible] التضاد [illegible] الشيخ [illegible] السواد [illegible]
[illegible] السواد [illegible]
[illegible] قال [illegible]
[illegible] قال [illegible]
[illegible] قال [illegible]
[illegible] فلا يخلو [illegible] قال [illegible]
[illegible] كل [illegible] الاول [illegible]
[illegible] قال والرابع [illegible]
[illegible]
[illegible] قال [illegible] الكتاب [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] قال [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

الهوية الجوهرية فنقول مستعانا بالله ان الحكمة بالحس ان نوع مادة من مواد مخصوصة وهو امر انساني الطبع
ولا شك في ان يحمل شي من الانسان منقولا اي ذاته من حيث هو هو فهذا هو ذو سعة الطبيعة والوحدة والكثرة وغيرها
من الاوصاف الزائدة فقط الانسانية من حيث المعنى الذي يحمل على كثيرين بعين هو هو الانسان الموجود مع العوارض الخارجية
المتشخص بالتشخصات العقلية وهذا فيه يحمل الشكل الانسان على زيد وعمرو وغيرهما بعينه حتى انتفت الحالة العارضة لهما
من العوارض الغريبة مع انه يوجد من التجرد والاطلاق فهذا الحد لم توجد الا حالة فاما ان يكون ذلك الوجود في الخارج
او في العقل وعلى الاول يلزم ان يكون المتشخص عارضا خارجيا مجردا عن الهوية في الوجود او اعتبار الوجود بحيث
يكون تجريده عنه في الثبات ثم باطل بنفس ما ثبت وان يكون في العقل فحصل في العقل متشخصا تشخيصا عقليا يمكن ان
ينضاف اليه من الالتفات الى المتشخصة هذه الحقيقة من حيث لحاظ الجواهر فلا اتحاد بالذات ذلك وجود جواهر عقلية في
العقول فلا تكون الجواهر ببعض الموجودات الخارجية وهذا مذهب افلاطون فان قلت المشهور ان افلاطون
اثبت الجواهر العقلية في الاعيان بحيث يجعلها كلية للافراد الخارجية قلت لعل مراده بالاعيان العقول او هما اعيان
عالم العقل واما عالم الجسم ... قوله فلا يرد قول الشيخ على افلاطون في حاشيته مذهب ارسطو فان قول ارسطو
ذهب الى ان الصورة العقلية التي هي كالمثال في العقول هي التي لا يلحقها وحدة الوجود في الاسم والحد الحكم بان الانسان
المعقول لا يتحصل الا في تشخص مخصوص من الاشخاص الجسمانية كما ذهب اليه افلاطون كما هو مشهور ومسطور في الكتب
فظهر ان الصحيح ذلك الذي قاله كان مراده مذهب ارسطو الذي هو مبرهن عنده ونحن نسلم التوحيد كان اليه الاشارة بقوله ٦
اعتبارات ثلثة احدها انه اخذ من حيث هو هو بلا اشتراط امر زائد عليه من الاطلاق والتجرد وهو المسمى بالماهية لا بشرط والثاني
ان توجد بشرط التجرد عن الانتساب الى الماهيات التي هي الكثرات وهذه المرتبة من مراتب الذات المسماة بالاحدية
لاتحاد الذات وان ذهب اليه الشيخ في هذا الكتاب والثالث ان توجد بشرط الانتساب الى الماهيات الكثيرة وهي
المرتبة الواحدية الذات المسماة بالواحدية الوجود الحقيقي على الماهيات التي هي من حيث هو من
من جهة الشركة بخلاف الماهيات النوعية ومناسب لها في تحقيق تلك الاعتبارات عن افلاطون ثم انه ذكر المسئلة
الشريفة كون الماهيات النوعية اشخاصا مستقلة باعتبار ان ذاتها تعرضها عوارض الاشخاص الخارجية قال ثم بيّن لهذه الصورة نوع انواع
ومما يحمل ان لهذه الصورة المعقولة وصف عارض في الماهية وذلك لما في هذه الصورة قال والتي تفارق بالمعقولات الصورة التي
قال كالتشبيه ثم لم يبين ذلك بل نعلمها ليس حاجة في التصور والتجرد الى نوع المادة وذلك بخلاف ما عليه امر اذا صار معقولة
اقول

لصيرورته نوعا بسبب ما حالي وجوده احتياجه الى المادة تامة بنفسه والاصل ان التغيير مطلقا انما هو النوع الجسماني الى الكون
مع طبيعي بحيث يقتضي الامر الطبيعي وذلك لان المقترنة بالطبيعيات تحرك الى مادة معينة مخصوصة ومن الظاهر ان
الانسان نوع من نهايات ما هي التغيير ... كالطبيعة وهذا المراد ان موضوع العلم الرياضي الذي لا يحتاج
الا الى نوع المادة لا الشخصية كالكروية والتدوير والاستدارة وهذا الحكم لا يختص بما في اية مادة سواء كانت من
خشب او غيره وذلك لان اعتبار الصور الطبيعية افتقارها الى المادة المخصوصة مثل الصورة التي للانسان من حيث هي تحتاج
في تحققها الى تحقق المادة الجسمية من حيث هي على ما جهلها الصورة الانسانية استحال ان تحدث في المادة الخشبية
واما الصورة البياض والسواد فانه لا يستحيل في بادي النظر ان يحدث في اية مادة اتفقت لكن العقل اذا نظر علم
ان طبيعة البياض والسواد في المادة لا يمكن الا باستعداد مخصوص فان القابل لقبول هذا اللون ليس
قابلا للبياض من ذلك ... فالصور التعليمية تفارق الصور الطبيعية في الاحتياج الى
نوع المادة لا شخصها واما الصور التي تحتاج المادة الى المادة ايضا فان الرياضي ان يكون فيها مطلقا فالنوع والشكل
وقد يستغنى عنها ايضا عن الزمان قال واما افلاطون فكثير ميله الى ان الصور مفارقة اقول يعني قول الشيخ ههنا الكلي
صريحا كما هو المشهور من رأي الحكيمين في توجيه مذهب افلاطون وهو ان ارسطو ما به الاختلاف فيهما الا ان المعقولات
مستقلة قائمة بذاتها الاول وذلك ان تكون صورها جائزة عنده واما استحالة الفرق بينها ان الاول كانت تلك الصور باقية ابدية
عن التغيير وانما الحكم العقلي الذي نسبها افلاطون المثل الذي ... وذلك حيث قال واما افلاطون فكثير ميله الى ان افلاطون
فيه ذكرنا قال في نسبة الى ان افلاطون يقول بالصور هذه الصور ... الى انها مثل الصانع ... الوجود الصانع
له العقل الصانع في العقول المستفادة في ان كل واحد منها ... تمام الجزء الذي ... كل واحد منها نوع منفرد بها
وجود ذلك النظام ... كما ان ... الحيوان والنبات ثم قال ... ان يحمل ... المشتبه على
كثرة ... الاسطقسات ... على الوجه الاكمل ... منها بعقل في ذاته ... شخصه
النظام الذي ... ان يكون ... صورة ذاته ... الكلية ... الاول ... الزمان
... ان يعقل كل واحد منها ... نظام الجزء الذي ... الوجود ... على نظام الصور
المتولدة التي ... الصورة ... الوجود في ... ان يكون افلاطون ... بالصور ... ولكن
كلامه ... في ... الطبيعيات ... كانت ... الاصح ... بالاحدية

كون عناية الله تعالى [illegible] والعقول الناشئة بالنوع فقط [illegible] هذا المذهب [illegible] بل لابد من [illegible] الغير
في بيان [illegible] الشيخ [illegible] الصورة [illegible] المادة [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الله [illegible] النفوس [illegible] المادة [illegible] ان [illegible] الا [illegible]
ثم القاهر [illegible] الشيخ الاشراقي [illegible] الصور [illegible] المادة [illegible] الاختلاف بين [illegible]
[illegible] الشرح [illegible] اصول [illegible] الظاهر ان المثل
[illegible] الصور [illegible] في الايجاد [illegible]
من [illegible] الموجودات [illegible] الا [illegible]
[illegible] المثل [illegible] الموجودات [illegible] ان الطبايع [illegible] الاطلاق [illegible]
[illegible] الانواع [illegible]
[illegible] العقل [illegible] الشيخ الاشراقي
[illegible] لبيان المثل [illegible] الصور [illegible] قال [illegible]
في [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] ان [illegible]
[illegible] ان [illegible] الايمان [illegible]
[illegible] ان [illegible] الاجسام [illegible] كل [illegible]
[illegible] كان [illegible]
[illegible] ان [illegible]
بين [illegible] الاصول [illegible] اختلاف افراد طبيعة [illegible]
[illegible] افراد طبيعة [illegible]
[illegible] افراد [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] وان كان [illegible]
[illegible] بين اختلاف افراد طبيعة واحدة في [illegible] بين اختلافهما

[illegible] ان الشيخ [illegible] الاشراقيون في كتابه [illegible] الاشياء [illegible] وجود الطبيعيات
[illegible] الوجود [illegible] الموجود [illegible] صورة [illegible]
[illegible] صورة [illegible] الوجود [illegible]
كل [illegible] ان الوجود [illegible] الانسان [illegible] الانسان [illegible] وجود [illegible]
[illegible] الكلي
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الاشخاص [illegible]
[illegible] الشخص [illegible] الاشخاص [illegible] الكثرة [illegible] الوجود الطبيعي [illegible]
الوجود [illegible] الوجود [illegible] شخص [illegible] شخص [illegible] الاشخاص [illegible] الوجود
[illegible] الكثرة [illegible] الكثرة [illegible]
[illegible] الكثرة [illegible]
[illegible] الكثرة [illegible] الكثرة [illegible]
[illegible]
[illegible] الكثرة [illegible] الكثرة [illegible]
الكثرة [illegible] الوحدة [illegible]
الوحدة [illegible] الكثرة [illegible] الوحدة [illegible]
[illegible]
[illegible] الكثرة [illegible] الكثرة [illegible]
[illegible] الكثرة موجود
[illegible]
[illegible]
[illegible] في الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]

ظهر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قال بان الشيء لا يكون جزءا له [illegible] ما يتوقف عليه [illegible] **قال** وهذه المرتبة [illegible] **اقول**

حصول [illegible] **قال** [illegible] **اقول**

[illegible] الصورة [illegible] الكل [illegible] **قال**

النقطة [illegible] الطرف [illegible] على الطرف [illegible] النقطة [illegible]

[illegible] الطرف [illegible] ان يطابق ذاته [illegible]

موجودة [illegible] ومقدار [illegible] لا يمكن [illegible]

[illegible]

[illegible] النقطة [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الوحدة [illegible]

كانت [illegible] الوحدة [illegible]

[illegible]

ان هذه [illegible] الواحد [illegible] الكتاب [illegible] العدد

[illegible] **قال** [illegible]

[illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] **قال** وان كانت الكثرة [illegible] **قال** [illegible] الصورة **اقول**

بان [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible]

الحوادث [illegible]

[illegible] الانفعال [illegible]

[illegible] الحوادث [illegible]

اقول [illegible]

اقول

اقول

[illegible] الحوادث [illegible]

[illegible] الحركات [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الحركات [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الحركات [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الحركات [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قبله انما يكون كذلك لو كان كل واحد منها خاصية الوسط بالضرورة طرفه الاول فهو كما

ما ذكره الشيخ [illegible] بقوله الى ان لا يكون الجد طرف [illegible] واحد [illegible] العلية [illegible]

[illegible] لاحد الكائنات على الآخر [illegible] خلاف ما اذا كان له طرف [illegible] الطرف

[illegible] النفيسة [illegible] الطرف خارج من الكائنات واجب الوجود بذاته

[illegible] انه [illegible] الكائنات [illegible] [illegible] الجد [illegible] معلول [illegible]

انه [illegible] العلامة [illegible] الحكاكات [illegible]

ان الشيخ [illegible] ان [illegible] كما ان كل معلول علة [illegible] وسط [illegible] بالضرورة [illegible]

[illegible] معلول [illegible] سلسلة العلل [illegible] سلسلة العلل [illegible]

[illegible] الا [illegible] معلول [illegible] الطرف [illegible] معلول [illegible] تتعلق بالمعلول

[illegible] المعلول [illegible] ان يكون [illegible] ان سلسلة العلل [illegible] ثبت ان كل [illegible]

معلول [illegible] وسط [illegible] سلسلة العلل [illegible] وسط [illegible] الطرف [illegible]

بعد ما ذكره العلامة الحلي بقوله انه [illegible] موجود [illegible] فان كان واجب الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الى واجب الوجود وهو المطلوب [illegible] التسلسل في

العلل [illegible] الاول [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] واجب الوجود بالذات [illegible] الوسطى [illegible] الاعداد

[illegible] الوجود [illegible] السلسلة [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الطبيعي [illegible] الوجود [illegible] الوجود لسلسلة العلل [illegible]

[illegible] متناهية [illegible] العلل [illegible] متناهية [illegible] وسط

[illegible] العلل [illegible] طرف آخر [illegible] وسطا [illegible]

[illegible] الطرفين [illegible] الوجود [illegible] الوسط [illegible] الطرفين [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] الطرف [illegible] الاوساط [illegible] متناهية كانت او غير

متناهية [illegible] الطرف [illegible] الاوساط [illegible]

[illegible]

[illegible] منها يكون وسطا والطرف [illegible] الذي ليس له خاصية الوسط [illegible] ان يكون له طرف آخر

[illegible] خاصية الوسط [illegible] كل وسط طرفين [illegible] الطرف [illegible]

[illegible] العلية [illegible] الطرف

الطرف [illegible] الواجب لذاته موجود [illegible] وجود احد المتضايفين [illegible] الوسط بدون [illegible] الآخر [illegible]

الطرف [illegible] وجود [illegible] المتضايفين [illegible] العلامة [illegible]

[illegible] الطرف

[illegible] الطرف [illegible] وسطا [illegible] الطرفان [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] وسط [illegible]

[illegible] وجود احد المتضايفين بدون الآخر [illegible] وسط [illegible] ان كانت

[illegible] كانت [illegible] وجود [illegible] وسطا

[illegible] وجود [illegible] لكن [illegible] طرف [illegible]

[illegible] السلسلة [illegible] لكن [illegible] وسطا [illegible] طرف

[illegible] الاتصال [illegible] الوسط

[illegible] وسطية [illegible]

[illegible] المتضايفين [illegible] الآخر

[illegible] الطرفين [illegible] الطرف [illegible]

قال [illegible]

[illegible] قال [illegible] قال

[illegible] قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible]

قال الشيخ في رسالة [illegible] بهذه العبارة [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

اقول [illegible]

[illegible]

الا علاقة عليه شرطية لا ناصبة و ما هل التركيب الضمير المستتر في قوله يوجد سواء كان عائدا الى الشي الواقع بعده اما الى الجسم

وفي بعض نسخ الكتاب [illegible]

[illegible]

[illegible]

الجرم فحصل ... كان الطبع ... [illegible]

الاول الطبع ... الطبيعية ... [illegible]

[illegible]

الاول يعني العقد اراده المطبوع خواص الكل من الابداء الى الكبرى [illegible] سواء كان شرطا او مادة او صورة

فيجري في الصادر الاول من السلسلة الطولية او نظام الوجود في السلسلة العرضية [illegible] اذا كان [illegible]

[illegible] وان كانت [illegible] ان كل [illegible] على كل [illegible]

[illegible] الاجرام الفلكية والارض [illegible] المادة حيث [illegible]

[illegible]

٤٧٥

[illegible]

قال

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] الفصول [illegible]

[illegible] الحيوان [illegible] الصورة [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] واحد بالعدد [illegible]

[illegible]

الاول يعني المعقد ... خواص الكل ... من الايجاب الى الكبرى ... كان شرطا ... [illegible]

[illegible] السلسلة ... [illegible]

[illegible] ... ان كان ... [illegible]

[illegible]

[illegible] اصطلاح خواص الكل ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

اقول [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

اقول [illegible]

[illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

بل لما كان قضيتين ان يكون ذلك موجودا ولا علاقة بينه وبين غيره الا بالعلية فقد رجعت حقيقة الى الاسناد
وهل ما ذكره الشيخ هنا بانه مجرد الوجود بشرط سلب العدم يبطل ما ذكره المتكلم بل يتبين انه لما كان الباري جل جلاله
باثبته وذاته مباينا لجميع ما سواه وذلك لما ثبت من الشرف والفضل على جميع ارباب ان اثبته وما يشاركه لا ... به
حقيقة ولا مجازا او اطلاق الفظيه من هذه الالفاظ التي اطلقه انتهى ثم انه لا يخفى ان الاطلاق قد يطلق ويراد به الوجود العام
ولكن على ان يكون بذاته مصداق صدقه عليه وذلك بخلاف اطلاقه على غيره لصدقه عليه من حيث استناده اليه وكذا الامر في
سائر صفاته في هذه النسبة الى المشرفة منه ثم ان ما عليه ذوق المتألهين من الحكماء وان الوجود جزئي حقيقي لا تعدد فيه ولا تقسيم
الواجب الوجود بذاته واما ما عداه من الممكنات فهو موجود من حيث انه منسوب الى الحضرة تعالى شأنه اليه فقط لا الى ...
حيث الى استناده اليه فالوجود واحد والموجود متعدد والانتسابات اليه وانما اطلاقه ان يصدق الوجود حقيقة
عليها دون الوجود لان نسبة اليها كنسبة الشمس الى الاشياء والشمس المنتسبة اليها مع انها واحدة لا تعدد فيها ...
وتمثيل الاول بان الشمس بمنزلة الجزئي الحقيقي الذي هو الوجود وتلك الاشياء بمنزلة الموجودات المنتسبة اليه فقد بان ان
جميع الممكنات انما هي متقدم الارتباط بالموجود الواجب بذاته فليس لها وجود في نفسها دون ارتباطها به بل ان وجودها
وثبوتها انما هو نفس ارتباطها بذلك الوجود فلها وجود وثبوت لغيره ووجود نفسها بعينه هو موجوديتها لغيره ... بهما كما
ان الممكنات لا يمكن ان يحال بينها وبين انها ارتبطت بواجب الوجود ثم وجدت بل نفس وجودها عبارة حال كونها
مرتبطة بواجب الوجود فيكون موجودا شيئا فشيئا ما لها من ارتباطها به ولهذا الايمن ان يحال وجدت الممكنة منه تعالى
بل يفيض عليها ممكنة عنه تعالى فيكون وجودا وظهورا من واجب الوجود وهو بعينه حصولها بعينه حضورها عنده
تعالى ثم ان المتألهين قد استشعروا ان يكون وجود الممكنات فيه ثم على ارتباطها بواجب الوجود الذي باعتباره تغير
موجودة ان انشاء من الوجود الحقيقي الذي هو موجود بذاته وبين الممكنات التي هي موجودة بارتباطها بذلك الوجود ليس
خارجيا بل يكون لكل منها هوية بل لا يكون في الظهور والاعتبار وان هذا انما هو لاجله موجود وموجود باعتبار ذاته بالوجود
الحقيقي بالمشاركة وقد ثبت انها اهدا ... امور وانمحت رابطة الوجود الحقيقي في آن من آنات الدهر بل الحق بالوجود الاثباتي الانتزاعي
فتكون تلك الامور وهو ذات انتزاعية كوجودها فان رتبة الوجود ليس الا في مرتبة الوجود به فوجود الممكنات انما هو ظهور ذاته
تعالى ومنه ... تحصل الحقائق ... فتم ان الالم ممكن من الممكنات ... الحق ... مرتبه ... الواجب الوجود بالذات
ما ذا عرفت هذا فنقول ان صاحب المحاكمات ذكر فيها ان الشيخ يشير الى ذوق المتألهين بما وقع منه في الشفاء وذلك

وذلك يتحقق بما قاله بنسبة الى ما ... ويتعلق الكلام المتكلم به هو الاضافة التي بها ان الصدور والاضافي في تبع الصدور الحقيقي وانما
الصدور الحقيقي هو نسبة الى الفاعل من دون نسبة اخرى لا انها نسبة نسبة لا نسبة اخرى او بعض ذلك يتعلق بانقطاع الانتساب
ولا يسلم ذلك ايضا فلا بد فيه كونه في علم الامر مع ذلك انه يلزم جانب المعلول قال وما قال الا انه معلوم اي غير مقيد
بالحرف او بغيره وذلك انه لما كان الوجوب بذلك الوجود وكان هو الذي وصف به من ذلك ان يكون معلولا لغيره يجب ان لا يكون
الوجوب لذاته بذاته ان يكون بغيره وان قطع النظر عنه قال ولا ... منافيا لها وجوب الوجود معلولا لما ان
يجب كل ما ثبت ... هل ... منه لا يمكن ... قال وليس ... معلولا ... مقيد بالوجود
الصرف الذي يلحق اليه ... لابد من ذلك القدر ... لكن الوجوب مقيد اذ ذلك الوجود ... الفاعل ان
يتوقف ان ذلك الوجود معلول ... لابد ... الى ... الانتساب اليه ...
لو كان ذلك الوجود معلول ... او الشيء الآخر ... من الوجوب يجوز ان يكون
معلولا مع قطع النظر ... ان يكون معلولا قال ... ذلك لان الوجود يكون ان يكون معلولا قال ... الى نسبة
الفصل ... قال ... بمجرد الوجود بشرط سلب العدم ... بالوجود المطلق وهو
الوجود الذي يجري على جميع الذوات والحيثيات والشئون والاعتبارات والاسناد ... الى حقيقة الوجود الحقيقي
هو الوجود البحت التام الذات ... والاعتبارات العقلية فهو اذن موجود بذاته متحقق انه واحد بذاته
الذي يمكن ان مصداق الحمل فيه جميع صفاته هو ذاته البسيطة التي لا كثرة فيها بوجه من الوجوه ... غيره فوجودها ... موجود
الحقيقة من الوجود المطلق ... ان الفاعل ... الوجود ... الفاعل بهذه الحيثية
لا اضافة بخلاف الاول ... المتكلم فيه من المعقولات ... مصداق حمل
على الواجب ذاته بذاته ومصداق حمله على غيره ذاته من حيث ... الحيثية ... الا ان الامر
الذي هو بعد انتزاع الموجودية من الممكنات ذاته من حيث ... من الفاعل ... الواجب ذاته بذاته ... ان الهيئات ...
في ... مرتبة ... موجودة ... الوجود ... التصحيح
بصحيح ... حيث ... حيثية الوجود ... الى الاسناد ... تلك الحقيقة ... الممكنات
الا ... الذات ... لا الوجود والموجود ... اما ان يكون امرا انتزاعيا او خارجيا
... نقل الكلام ... ان ... كون ... مغايرة ... الكلام ...

٥٩٧ ... من حيثية الحق الواجب ... من لوازم ذات الحقيقة الحقة النورية وهو ارتباط الذات ... خصوصية ذات ... المعلول ... جزئية ... الوجود ... مناسبة
قوله ...
... المفيد
... الالهية
من جميع الجانب القدسي
النبوي ... قال ... الى ...
والتفصيل في ... الاشارات ...
حيث ... الصدور ... على
... احدهما ... العلة
والمعلول ... كون ... ما ...
ليس فيه والثانية ... المعلول ... عنه
... المعلول
... على المعلول
على الاضافة العارضة لهما
ولا ما فيه ... العلة
كانت المعلول ... ذلك الامر
... ذات العلة ... حيثية
ان كانت العلة علة لذاتها ... وكون
حالة تعرض لها ان كانت العلة علة
لا لذاتها ... على تلك الحالة الاولى
اما اذا كان المعلول ... واحد ... فلا
كون ذلك الامر ... منه ... الحكمة
في ذات العلة ... في ميزان
التفتيش الغائص ولا ... عيار الفحص
البالغ ليس الكائن ذات المعلول ... الامر
المفيد سلطنة العلية الحقيقية الغير الاضافية وليس
هو ... مرتبة ذات العلة باي حيثية
وكون العلة علة لذاتها انما يستلزم ان يكون ...

حيث قال بعض المحققين [illegible] مشهورة [illegible] في التوحيد ان الحق [illegible] الشيخ [illegible] ان

الوجود ليس [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] اختلاف اضافة [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] حقيقة [illegible] الظاهر [illegible] الشيخ [illegible] الكتاب

[illegible] التعليقات [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] ذوق المتالهين من الحكماء [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الطبيعيات [illegible]

الكتاب في فصل [illegible] اللفظ [illegible] الاشتراك [illegible]

[illegible] لفظ الوجود [illegible] الاشياء كثيرة [illegible]

التعليقات ان الوجود [illegible] الشيخ [illegible] ذوق

المتالهين [illegible] الشيخ [illegible] ان كمال [illegible] الربوبية [illegible]

الربوبية بالذات [illegible] بالاعتبار [illegible] العالم بالمعدوم

بالذات [illegible] الكمالات موجودة [illegible] حقيقة

وبالذات [illegible] ذوق المتالهين من الحكماء [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الشمس [illegible] حقيقة [illegible]

الشمس [illegible] الشمس [illegible] الشيخ [illegible]

شهيد [illegible] اتصاف الكائنات بالوجود حقيقة والذات [illegible]

[illegible]

الاشياء [illegible] الوجود [illegible] الذات [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الشمس [illegible]

[illegible] الاشكال [illegible] ذوق

المتالهين [illegible] السموات [illegible] الارض [illegible] هو الاول والآخر والظاهر والباطن [illegible]

[illegible]

او انزعها صاحنا ههنا

عن الجنيد حيث قال [illegible] صبح الازل [illegible] التوحيد [illegible]

الآيات [illegible] من الحكماء [illegible] وجود جميع الاشياء [illegible]

الوجود [illegible] السموات والارض [illegible]

[illegible] ذوق المتالهين من الحكماء [illegible] الصوفية من العرفاء [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الوجوب [illegible]

[illegible] الوجود حقيقة واحدة [illegible]

[illegible] الجنيد [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] كل شيء [illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الحق تعالى [illegible]

[illegible] الجنيد [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible] الكائنات [illegible]

[illegible] ذوق المتالهين من الحكماء [illegible]

[illegible] الحكم [illegible]

[illegible] النور [illegible]

محض ثم ان التعبير عن الوجود بالنور لكونه هو الظهور بل المظهر الظاهر بنفسه المظهر لغيره ثم انه قسمان على ما قال النور منه ما هو [illegible]

لنفسه وهو الذي في نفسه وهو لغيره والنور العارض من حيث انه نور لغيره فلا يكون نورا لنفسه [illegible] فان الوجود لغيره

انما هو [illegible] ذوق [illegible] من ان الوجود حقيقة والوجود [illegible] الا ان النور [illegible] الوجود فاذا كان [illegible]

كون الوجود مشتركا [illegible] كالوجود ثم انه يرجع الى المطلب [illegible] لم يختلف [illegible] والنقص [illegible] لا يكون [illegible]

تختلف بالزيادة والنقصان [illegible] الى التشكيك [illegible] الوجود [illegible] الاستدلال

على وجود [illegible] حاصله انه لو لم يكن [illegible] وجود الممكنات [illegible]

[illegible] قال الشيخ [illegible] في [illegible] ان في اثبات الوجود الواجب [illegible] طريقة بين [illegible] وجوده [illegible]

وحدة [illegible] بان واجب الوجود [illegible] يكون [illegible] ان الاجسام [illegible] كثيرة [illegible] واجبا

[illegible] الممكنات [illegible] الى مرجح واجب [illegible] المرجح الواجب [illegible] ان [illegible] يثبتون ان

الذي [illegible] زايد على الماهية [illegible] الوجود [illegible] كان واجبا في ذاته عارض الماهية [illegible]

[illegible] خارج الماهية [illegible] ثم ذكر [illegible] هذه العبارة [illegible] انه لا يمكن ان

[illegible] الماهية [illegible] الوجود [illegible] الوجود موجود [illegible] الوجود [illegible] الماهية

الوجود [illegible] الاجسام [illegible] وجودا زايدا على الماهية [illegible] الاجسام [illegible]

الى وجودا [illegible] واجب الوجود الذي [illegible] موجود [illegible] ان الذي [illegible] موجود [illegible]

[illegible] كان شيئين [illegible] الماهية [illegible] واحدة [illegible] الوجود [illegible] الماهية [illegible]

[illegible] الاثبات [illegible] واحدة [illegible] والا كان [illegible] خارج عنه

[illegible] الى المرجح [illegible] واجبين [illegible] هذه

الطريقة بين [illegible] الذي [illegible] الايراد [illegible] قال [illegible] اثبات ان

الوجود زايد على الماهيات [illegible] الاعيان [illegible] ان كان [illegible] واجب [illegible] لذاته [illegible] الماهية

[illegible] الوجود [illegible] اذا اخذ الوجود [illegible] في الاعيان [illegible] في الاعيان [illegible] الطريقة

[illegible] الوجود [illegible] ان كان واجبا [illegible] الماهية [illegible] الماهية [illegible]

الماهية [illegible] بان الوجود [illegible] الماهية [illegible] الوجود [illegible] الى السلسلة [illegible]

الخ

بهذه الطريقة [illegible] ان [illegible] الوجود اذا كان زايدا على الماهية [illegible] على [illegible]

[illegible] ان الاعراض [illegible] الى [illegible] الى الخصوصيات [illegible] الى الخصوصات

[illegible] الامكان على [illegible] جنس [illegible] الجنس [illegible] الامكان على طبيعة الجنس [illegible] على طبيعة الجنس [illegible] على طبيعة

النوع [illegible] الطبيعة الجنسية [illegible] الحيوانية [illegible]

[illegible] الانواع [illegible] على الجنس [illegible] الطبيعة [illegible]

الى الانواع [illegible] الاعراض [illegible] الجوهر [illegible] الامكان على [illegible]

[illegible] واجب الوجود [illegible] الجنس فان كان واجبا [illegible]

[illegible] الايراد على [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] الاتصاف [illegible] على [illegible]

[illegible] فيه يكون [illegible] الاتصاف [illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] في الخارج وان كان خارجيا [illegible]

ان [illegible] والوجود وان [illegible] الاول [illegible] بحسب الاعيان

[illegible] ان يكون اتصافها به في الخارج وان كان [illegible] قيامها [illegible]

مرجح خارجي [illegible] الى [illegible] واحدة [illegible] وان كانت [illegible]

[illegible] ان يكون [illegible] المرجح [illegible] عين ذاته [illegible] اذا اخذ الوجود

امرا اعتباريا [illegible] في الاعيان [illegible] في الاعيان [illegible] يكون الوجود امرا اعتباريا [illegible]

[illegible] خارجية [illegible] الاتصاف في الاعيان [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] نور الوجود [illegible] على [illegible]

[illegible] الى [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الى [illegible] الوجود [illegible]

لان الوجود والماهية [illegible] موجود [illegible] ان [illegible] موجود

[illegible] موجودا [illegible] الى [illegible]

الى غير النهاية وقد علمت ان كل ما وقع من جزئيات كلي يبقى الامكان بعده واذا كان هذا الواقع واجب الوجود وله
ماهية وراء الوجود فهي اذا اخذت كلية امكن وجود جزئي آخر لها لذاته اذ لو امتنع الوجود للماهية لكان المفروض واجبا
ممتنعا باعتبار ماهيته هذا خلف غاية ما في الباب ان يمتنع بسبب غير نفس الماهية فيكون ممكنا في نفسه ثم ذكر ما حاصله انه
لو صح ما قيل ان يحتاج الى ماهية واجبة لوجب ان يكون لتلك الماهية الكلية والماهية الكلية نظرا الى ذاتها يمكن وجود جزئيات
غير متناهية لا تنحصر آحادها واللازم باطل وجوب [illegible] هنا لنفسها لكن الواجب لذاته واجب الوجود لذاته لزم ذلك اي
يكون له ماهية كلية حيث ان الوجود مساوق للتشخص فلو كان ذلك زائدا على ماهيته لكان التشخص ايضا زائدا عليها
والحاصل ان التشخص لو كان زائدا عليها لزم احد امرين اما امتناع الواجب او امكان الممتنع وكلاهما محال بيانه
انه تعالى لو كان ذا ماهية كلية ووجود زائد عليها وكانت الافراد باقية فيه ممتنعة فلا يخلو اما ان يكون امتناعها لنفس
تلك الماهية او لغيرها فان كان الاول فقد امتنع وجود ذلك الفرد الواحد منه ايضا فيكون الواجب الوجود هو الممتنع
الوجود وهو الامر الاول وان كان الثاني يكون ممكنة نظرا الى تلك الماهية فيكون تلك الجزئيات ممكنة لذواتها ممتنعة لغيرها
وهو الامر الثاني كما لا يخفى اما الاول فهو ظاهر لانه يمتنع بالذات مع لزوم امكانه لاستناده بغيره واما الثاني فهو
حيث ان وجود هذا الواحد الذي هو الواجب بذاته مشروط بعدم المانع والشرط مع غيره فلم يكن لذاته
فلم يكن الكامل تعالى [illegible] فيه بالوسع حسب [illegible] النظر [illegible] وما ذكره [illegible] في رسالة
المعقودة للذات والصفات ردا على الشيخ الاشراقي بقوله اقول ان هذا الدليل ضعيف جدا لا مادة الا لاني
اللازمة التي ادعاها اولا غير بين ولا بين والحق ان العقل [illegible] الى الوجود بعروضه لكنه [illegible] وكذلك
العروض جزئياته تخصيص [illegible] الماهية على الكلية لا يمنع اذ المقصود ان الوجود غير زائد [illegible]
بل هو نفس حقيقة الواجب [illegible] فلان دعوى امتناع الجزئيات الغير المتناهية ممنوعة [illegible] يكون للماهية
كلية افراد موجودة متناهية لا يمكن ان يوجد [illegible] جاز في [illegible] الزيادة عليه [illegible]
التناهي [illegible] لا يبقى بطلان اللازم [illegible] غير متناه [illegible]
يكون الواجبات غير متناهية [illegible] بطلان [illegible] التسلسل [illegible]
غير متناهية موجودة [illegible] ترتب الواجبات [illegible]
الشيخ الاشراقي [illegible] مقصود [illegible] الى [illegible] موجودا ذا ماهية

على ماسكه بطريقه العرشي [illegible]

كلية يمكن الوجود والتشخص فيكون ذلك [illegible] نوعها [illegible] واذا كان كذلك [illegible] ان يكون له افراد اخر
غير هذا الفرد وان كانت غير متناهية سواء [illegible] وجود [illegible] من الافراد من الواقع [illegible] ان المفروض [illegible] واذا
جاز له افراد كذلك لانه لو فرض امتناعها نظرا الى ذاته [illegible] امتناع هذا الفرد المفروض وجوبه بالذات [illegible] مع تلك الافراد
[illegible] منها ومن البين استحالة وجوب تلك الافراد نظرا الى تلك الماهية والا [illegible] تلك الافراد [illegible] لكل فرد
[illegible] آخر [illegible] تلك الافراد [illegible] الى تلك الماهية [illegible] لكثرة نفس
ذلك ان يكون تلك الافراد نظرا الى [illegible] ووقوع هذا الفرد من اسباب خارجة [illegible] الامكان وجود
[illegible] الافراد [illegible] ان [illegible] وجود هذا الفرد وامتناع غيره من الافراد بالذات [illegible]
[illegible] الامكان [illegible] سائر الافراد [illegible] في الحقيقة [illegible] الزائد
[illegible] الواجب [illegible] صاحب الاشراق [illegible] جهات
[illegible] الاشراق ان طبيعة واحدة اذا كان بعض جزئياتها [illegible] تكون جميع افراده
[illegible] الكمال والنقصان
[illegible] خارجة [illegible] نورا
[illegible] في الحقيقة [illegible] خارجة [illegible]
حقيقة النور [illegible] حقيقة واحدة [illegible] الماهية [illegible] اجزاء [illegible]
ثم ان الشيخ الاشراقي [illegible] ان الانوار المجردة لا تختلف في الحقيقة [illegible]
كان كل [illegible] النور المجرد [illegible] النور المجرد [illegible]
[illegible] النور المجرد [illegible] حقيقته [illegible] الحقيقة [illegible]
كان النور المجرد [illegible] النور المجرد [illegible]
[illegible] الآخر [illegible]
[illegible] الحقائق [illegible] اخرى [illegible]
من حكمة الاشراق [illegible] النور [illegible]
الانوار [illegible] نور الانوار [illegible] نور الانوار [illegible] الوجود [illegible] الواجب

لكنه الكون اذا وجد شيئان من وجود ذاته دليلا و بها كذلك انا وجد النور الالهي ظاهرا فحسب و اما شروق نوره

عليه فلتصحيح الحال بعينه اليه وهم الحجاب فهاهنا جهات كثيرة فعلة تامة و شرائط و الشيء الواحد يجوز ان يصلح

لاختلاف احوال القابل و تعدد الاشياء متعدده و حيث ذكر ان الوجود بين ذات الواجب و كذلك بالنسبة الى الموجودات

كما اوضحه قال فلهذا كان الكل لا يجوز نسبة الى ان يكون [illegible]

نسخ هذا الكتاب [illegible] قال و الحس [illegible]

[illegible]

[illegible]

الثبوتية والسلبية وكيفية صدور افعاله عنه وآثاره المتكثرة ثم بعد ذلك يستدلون على صفاته تعالى افعاله وآثاره . وكلام المحشي على منهج
كتب الكلامية والحكمية وهذا هو الظاهر من سياق الشيخ ايضا بحيث انه لا يخفى على المنصف وهذا قال الشارح المحقق لانه رأيت
في شرح كلام صاحب هذه العبارة المتكلمون يستدلون بحدوث الاجسام والاعراض على وجود الخالق وبالنظر
في احوال الخليقة على صفاته وبوحدته واحديته واما الالهيون ثم يستدلون بالنظر في الوجود وانه واجب او ممكن على اثبات واجب
الوجود ثم بالنظر فيما يلزم الوجوب من الصفات على صفاته ثم يستدلون بصفاته على كيفية صدور الافعال عنه واحدا بعد واحد
ثم قال ذكر الشيخ ترجيح هذه الطريقة على الطريقة الاولى بانه اوثق واشرف وذلك لان اولى البراهين باعطاء اليقين هو الاستدلال
بالعلة على المعلول فاما عكسه الذي هو الاستدلال بالمعلول على العلة فربما لا يعطي اليقين وهو ما اذا كان للمطلوب علة لم يعرف بها
كما تبين في علم البرهان على معرفة آثاره الذي يجيء انشاء الله على ما ذكره الفاضل الرازي في الاعتراض من ان الجواب
والسوال بهذه العبارة ان قيل الاستدلال بالوجود على الواجب ليس استدلالا بالعلة على المعلول والا لزم ان يكون الواجب
لذاته معلولا لغيره فهذا الاستدلال بالعلة على المعلول هو الاستدلال بامر واجب الوجود على معلولاته فان في الطريقة الثانية اثبات واجب
الوجود اولا ثم نستدل به على سائر الموجودات واما في القوم فيثبتون سائر الموجودات ويستدلون بها على وجود واجب
اذا كان ثبت الحق ونستدل به على الخلق وهم يثبتون الخلق ويستدلون به على الحق فطريقنا اشرف واوثق وظاهر
هذه الاقاويل يشبه الاستدلال الوجودي على سائر صفاته وافعاله على خلاف الاستدلال في الطريقة الثانية فان الاستدلال على صفاته تعالى
انما هو استدلال انّي ولم يبين ان الاستدلال بما هو وجود تعالى استدلال لمّي والاستدلال الاول منها استدلال انّي
كما ظنه ذلك الفاضل وهو بعض الاجلاء الاعلام ثم لو سلمنا فلعله [illegible] فحينئذ ان الشيخ يريد على حقيقة
من الوجوب الذي [illegible] الجواب انا على الاول [illegible] استدلال وكيف لا كان ذلك كمال [illegible]
بعض الوجود ومع انه هو مفهوم واجب الوجود لانه فيه الاوسط ان كان علة ثبوت هذا المفهوم لهذا المفهوم في الذهن
والحاصل [illegible] تعالى [illegible] الدليل [illegible] لهذا المفهوم مثل ذلك [illegible]
ليس [illegible] وجود في الخارج الا وجودا لا وجودها قال الشيخ في [illegible] هذه العبارة [illegible]
[illegible] موضع هذه الصانعة [illegible] هي التي [illegible] الصانعة [illegible] وجودا الا [illegible]
النظر في انها موجودة لموضع الصانعة [illegible] انتهى كلامه فلو كان ثبوت مفهوم الواجب لذاته الذي
هو [illegible] بعض الوجود [illegible] كان وجوده في نفسه كذلك [illegible] الوجود الا [illegible]

لعلة به وجوده تعالى في نفسه فانه ليس الا اول من الاول فلا يكون الدليل حينئذ لمّيا والمطلوب معه واما بالدليل على
الثاني فلانه ان يقتضي مفهوم الوجود ان كان ثابتا في نفسه لم يكن لوجوده ويمكن ان يكون الاول بالمحمول بينه [illegible]
اثبات وجود الكمالات كلها [illegible] ان مفهوم الوجود اذا كان مقتضيا لذلك لا يكون [illegible]
[illegible] ذاته [illegible] فلا يكون [illegible] فاذا قرره [illegible] انه يدل على [illegible] منها بهذه
العبارة فان ثبت [illegible] ليس الاستدلال على وجود الواجب في نفسه [illegible] الى هذا المفهوم [illegible] على ما ذكره
الشيخ في الاستدلال بوجود الموجود على وجود ذي الموجود فوجود الواجب في نفسه علة لغيره [illegible]
الى هذا المفهوم معلول له ويمكن ان الشيء في نفسه علة لشيء وبوجوده مثله آخر معلولا كما حقق في موضعه انتهى هذا كلامه لان
قائل ان يقول ان احد ... الوجود ان كان فيه آخر لكن الاثبات البرهان لما هو المطلوب اذ انه ليس الا
[illegible] البرهان الى ان كان [illegible] معلولية [illegible] على ما [illegible] ان يكون على وجوده
تعالى دليل [illegible] على [illegible] بمنزلة [illegible] كلام الشيخ [illegible] في محاكمة الحكمة [illegible]
التنبيهات والاشارات [illegible] الاول [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] الاوسط [illegible] ان يكون [illegible]
يكون [illegible] البرهان في هذه الصورة يستلزم الحد الاوسط البرهان [illegible] الاول من [illegible]
[illegible] هذه الصورة [illegible] اولي الالباب [illegible] ذكره الشيخ في [illegible] البرهان من هذا الكتاب
[illegible] الاول [illegible] هذا [illegible]
[illegible] الحد الاوسط [illegible] الحد الاكبر [illegible]
[illegible] الاوسط [illegible]
[illegible] البرهان [illegible]
القرينة [illegible]
[illegible]
وهو زوال ضوئه [illegible] الارض [illegible] الى الصورة [illegible]
[illegible] الحد الاكبر [illegible] الضوء

على النظر ولكن مع ذلك فان الارض تستر عنه ضوء الشمس ولكل شيء يقابل الارض [illegible] بعد الى [illegible]
كان كذلك فهو منكسف فاذا حدث فيه الاوساط فابتداء من [illegible] الى المنكسف [illegible] لا ينبغي بعد ان
يبقى من جهة ما انكسف [illegible] كان هذا الكسوف [illegible] لان حدوث [illegible] لا يبقى بعد ان يبقى ستر
الارض منه ضوء الشمس [illegible] النظر [illegible] الكسوف [illegible] الكسوف
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

وليس الى [illegible] الاوصياء [illegible] الاولياء [illegible] الذي [illegible] الامام [illegible]
في [illegible] ذي المجد [illegible] الناس [illegible]
[illegible]

[illegible]

فالبحث يورد بعد مباحث الالفاظ وعلى قول الشيخ اورده هنا المعرف كان الاطلاق الاسم على المعنى ليس على جهة ضعف التحقيق ان الكثير
والحال بيدا شاله ه الفاصلة واحد كان الاول حسب اطلاق الاسم والآخر حسب المعنى المتفق ان راجع ماذكره من تلك
هو كثير باسم جهة اخذه باعتبار من اشارة ضرورة ان الشئ يعرف بعد المعاخذه باعتبار آخر حقيقة اذا كان والآخر فيها
تجد دائما وانه بعد اخرى كيما ان ذلك الشئ مع كل خصوصية تنافيها ما خذا والفرد المشترك بين هذه الخصوصيات مطلقا
اشكل قول ايضا الفاظ وتتناول بالظاهر وهلا قال الشيخ في باب من مقياس هذا الكتاب بعد ما فرغ من السؤال مثل قائل ان
الكبير بايت بعد في تحقيقه وان شئ ايضا الكثير ان التبيانات الدالة من تخصيص فرع مالكات الكبير بايت
فانه اذا قيل انه زيد انما الجهة هذا الفاعلة الابيض لزم ولا ان يكون انه زيد ابيض وما كان الجزئي مع ذلك ان جهة خصوص او مفهومها
فجوز ان يلتف الاصغر عن الاوسط وهنا لا يلتف الاصغر عن الاوسط تبوله ومقدمة هذا المثال الآخر فيقال زيد هو زيد
المتفق وزيد الخفة لا يبقى هذا الا في الفناء فان مجموع كل صنفين واحد لا يبقى بعد ان يحكم به المثال ان زيد الخفة الذي
ايضا ان زيد اناا الله واحد وان زيد المتفق من حيث هو زيد المتفق فيقال ذلك يرتب ودمك ان زيد المتفق من حيث هو زيد المتفق
بين الفناء نحوه بعد ساعة وقد يبقى زيد الكمال لا يبقى شيئا فلا يجد زيد المتفق ان زيد المتفق ويبقى ذلك الفناء الا بالعدد وذلك في التنوع
تكذب من حيث هو زيد ذلك الشخص بعينه وانما من حيث هو طبيعة زيد ومعنى فلا يكون ذلك العدد وما كان يكون ذلك العدد لو كان
زيد ذلك بعينه والفناء ذلك بعينه بالعدد كيفية تحدث بين ان ينقض ما جاء فلا يكون الحمه تكذب بعينه وان كان طبيعيا ذلك الطبيعي بعينه
بل يكون هذا شيئا ابتداء او يبرز ذلك كذلك اذا كان هذا الفناء غير ذلك الفناء بالعدد لان المتفق من حيث هو المتفق غير ذلك
بالعدد والشئ قد يجاب بذاته في احواله كالفناء الشابة والرابع مع وحدة بالعدد ودون ذلك الا وجب ان يكون الموضوع واحد ادا
كان الحد الاوسط ليس بحكمي في حق الكبير ان يكون صادقا وقد الحد الذي يكون لنا قولنا زيد الخفة تجوز ان يبطل كل يكون
الى ذلك الى كل شئ يوصف انه زيد الخفة وتعلمنا ان معنى هذا ان الامر بالموضوعة زيد المتفق او اعلمت ان قولنا كل
حيث معنا كل ما يوصف بانه تحجز بالفعل لذلك ليس يشترط ان ذلك الحكم هو صدقا بانه تحجز في وقت آخر والامر الموضوعة
لزيد الخفة احد ان زيد مطلقا ولا نها زيد المتفق من حيث هو حقه وما يعلمان من يحمل عليها زيد الخفة في الكذب ان يقال كل ما يوصف
بانه زيد الخفة وهو موضوع زيد المتفق فانه بطل هذا الى حين منه وهو الذي هو زيد المتفق من حيث هو زيد الخفة وانما كل ما يوصف بانه زيد
الخفة هو موضوع زيد الخفة فلا فان زيد مطلقا لا شرط انه زيد الخفة لست اذ لا شرط انه ليس زيد الخفة هو ما يوصف بانه زيد الخفة على
الثالث ان اثبات نفسه وان اشترط بالشئ باعتبار انه ابيض فانه يوصف بانه ابيض فالك اذ قلت زيد ابيض وما خذ الوضع

الا ان زيد الفظ بالزيادة وكذلك يوصف ايضا ما خوذا مع الابيض حين نقول ان زيد الابيض ابيض لكنه اذا اخذ مع الابيض كان الحال
ضروريا بالوجه الذي يدوم واذا اخذ مطلقا كان الحمل عليه مطلقا وهذا الفن من العموم وهو الذي يوجد في كتب الخاص في العرف
وقد قلت هذا اولا فان اخذ زيد انه زيد شئ واخذ انه زيد المتفق شئ وقولنا الموصوف انه زيد الخفة هو من كل واحد منهما ان زيدا
يكون معتبرا انه زيد ولا يعتبر معه زيادة ويكون معتبرا مع اشتراط الزيادة انه حقيقة وهذا الا يبطل كل واحد منهما ان زيدا يكون معتبرا
انه زيد الخفة وهذا لا يبطل تحقيقه زيد ان تحمل من حيث هو زيد فقط مشترطا فيه حقيقة فقط واذا تبين هذا فاذا اخذ ذلك
بعد اما بحث الصدق واذ هذا كله كذب انتهى وهو ايضا الشك منه لبحث ثالث اذا حمل الشك واو من القول
هو الحل كما لا يخفى اما هذا الشيخ الحق لا يتب بان كل لفظ يرد عليه انه باب مباحث الالفاظ فيحتاج حينئذ الى الاعتذار
بشئ آخر والى حمل ان مقصود الشيخ من قول الشك على المثال ليس هو الاطلاق لفظ عليه بتوجه انه باب مباحث الالفاظ
ان من الاوهام الباطلة في قوله الاطلاق الاسم على المعنى فتقصد بالتعبير بقوله كالحد والمحكي عليه الاشتراك او الاطلاق ايا باب
حينئذ مباحث الالفاظ مع انه بعد تعبيرها فمنه طالب ثم اما تأتيها فلا يمكن الغلط من الرأي وذلك حيث قال
والحد كالحد للقدمة التي تصف الشئ بشيئها وتثبت جهة بعضها الى كالشئ كل شئ وان كان فيه الحد في جهة تقدمه كالحد
ثابل الشئ بطلب الواحد والابتداء بالحكم انتهى والحكم الى انه هنا ان شئ ان احد والحاد التعريف وشأن الآخر فاذا نصوره
ثم انه لما كان مما يطلب السؤال الطلب كالشئ في جهة القدمة تحكيكا انها ما جاء في ذلك قوله ان كان قد يقال انها هنا لان
اطلاق الحد عليه من حيث اطلاق القدم على انه وعبارة اخرى ان المنصور بهذا انه صدق على الوحدة مثل هو ايضا
فالكل تتصور بمعنى اسم الوحدة او معنى ذات الوحدة انه في كذا وحيث احتمال انه لا يتسهيل الى قريب وكذا لا يحتمل على
عليه القدمة من دون خارج انه حينئذ من يطلب على ما دة اطلاق الحد عليه ليس بمنزلة الجنس قال هذا وكلما ان النطق
لا يمكن تصور شيئا ذكره من اول الكتاب الا ان زيد عليه قال ما فيه انما شرك ذكر بالعقل ذلك تعالى
في المقدمة التي عليه اشار اليه الى ان الحكم ان ذات طبيعة معناها جهة كانت له ذهنية قد اما الاول تلك التي تشير
الى ما في المقدمة ان يكون له تحقيق حيث شرح الشيخ ايضا ان حيث يجب اذ هو كذلك ان جاء
بمنع ان يكون له اختلاف بعد تقدم ما يكون ان الحد الاوسط يكون محتمل حيث الحد فيما ذكر به
ان يعلم هنا تقال الكلام على الاحتمال بعدك بطال الحدود بالمنتزعات بصورة الكات او شئ ثبت انه ان يكون ما حدة او حده
مشترك فيها وقد تقدم بيان ذلك في هذا الاستدلال ثم ان يقال بحد في نه المقدمة او ثبت التخصيص ما ذكر فيه فتقولنا

[illegible]

[illegible]

٦٠

الجاري على الضمير قال فاعلم ان جميع الاشياء [illegible] بكل [illegible] الى العاقل قال في هذه الثلاثة [illegible]

[illegible] المغايرة بين الحقائق [illegible] قال [illegible] ولا اثنين في الاشياء [illegible]

[illegible] المخالفة [illegible] في الله [illegible] والجهات [illegible] عن المادة [illegible]

[illegible] اشارات [illegible] مرتبة [illegible] اشارات [illegible]

منه الا [illegible] الذات [illegible] الذات [illegible]

[illegible] سواء كان [illegible] الشيخ [illegible]

[illegible] الذات [illegible]

[illegible] سواء [illegible] الاولين [illegible]

[illegible]

بالفعل بمصداق كونه عالما [illegible] ولا يخفى [illegible]

[illegible]

فاعلم [illegible] قال [illegible]

[illegible]

ثم انه ذكر علما ... لا يتغير بها العالم وكيف ... وذلك ... الا لا يتغير بها العالم ... كتاب التعليقات ... هذه
العبارة اذا ... ان يكمل ... غرضه ... والفائدة ... ان يحمله ... ان يكون ... من الحس ... الموجودات
فانه ان دخل ... الزمان ... ان يكون ... في وقت ... في وقت آخر ... آخر ... من الظاهر من
[illegible] ... والعلم الكلي ... زمانيا ... من جهة الاحاطة باسبابها ... او من جهة حضورها
عنده ... الارتسامي ... والقائلة ... الشيخ ... التعليقات
حيث قال ... الكائنات ... فاسدة ... من جهة اسبابها ... من جهة اسبابها ... ذلك
... مادة ... الاسباب ... [illegible]
... الشخص ... العقول ... [illegible]
... من جهة الاسباب ... الزمان ... [illegible]
... الزمان ... [illegible]
... [illegible] ... الشيخ ... تعالى ...
علمه بالجزئيات الفاسدة ... [illegible]
... [illegible] ... الشخصية ...
... [illegible]
... [illegible] ... من جهة ...
... [illegible] ... حضوره ... تعالى ...
... [illegible] ... الغزالي في تهافته على الحكماء ... بالجزئيات ... الجزئية
... [illegible] ... الله تعالى ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible] ... الاشخاص ... [illegible]
... [illegible] ... الشريعة ... [illegible]
... [illegible] ... الشريعة ... الكلي ...
... [illegible] ... العلم الكلي ... بالاسباب ... الجزئية ...

الجزئية وثانيهما من جهة حضورها ... لديه ... الشخصية لكن لا باعتبار التعاقب والتجدد لان نسبة المتغيرات الى
الثابت ... الاحتياج في ... الفاضل الرازي ... تعالى ... الجسمانية علم
لا ... الا ... كل واحد منها ... [illegible]
الاشخاص ... كل شخص ... [illegible]
وحال ومستقبل ... ان بعضها واقع في الآن وبعضها في الماضي وبعضها في المستقبل ... [illegible]
الازمنة ... [illegible]
... الاحكام الشرعية ... [illegible] ... في الآن
... تعالى ... ان لا يكون علما بالاشياء الزمانية ... زمانيا ... [illegible]
ان لا يعلم ان بعضها واقع في الآن وبعضها في الماضي وبعضها في المستقبل ... [illegible]
... الاحوال ... الى ذاته تعالى ... [illegible]
... الزمان ... الاشياء المكانية ... [illegible]
... الاحاطة تعالى ... [illegible]
... [illegible] ... وقع من الشيخ في هذا الكتاب ... [illegible]
... الجزئيات المتغيرة ... [illegible] ... تعالى ...
الزمانية من الجزئيات ... بالزمان ... [illegible]
احاطة ... الشيخ في الالهيات ... الزمان ... [illegible]
... الشيء ... الزمان ... الماضي والمستقبل ... الآن ... [illegible]
... المتحركات ... في الحركة ... الزمان ... الآن ... [illegible]
... الماضي والمستقبل ... المعدودات في العدد ... [illegible]
... الزمان ... ثبات الزمان ... [illegible]
... بالزمان ... الحكمة ... الاشياء ... [illegible]
... من جهة ... الزمان ... الزمان ... الزمان

[illegible]

[illegible]

قوله

[قال] وان ادرك [illegible] بالشخص [illegible] في كون هذه الشرطية في قوة احتمالين لان ما يدرك من حيث هويته الشخصية اما ان يكون
بطريق التخيل او لا يكون [illegible] الاول بالنسبة اليه تعالى [illegible] بقوله [illegible] احدى [illegible] ان يكون
علمه بها بطريق [illegible] على [illegible] الشيخ بالمشترك بينهما [illegible] واجب الوجود [illegible] كلي
قوله

على نحو كلي الى غير متغير [قال] فيكون مدركا للامور الجزئية [illegible] على الثاني [illegible] ان الملاك
والقادر [illegible] التعدد [illegible] الجزئيات على وجه كلي [illegible] ان يكون [illegible]
للادراك والذي يحكم [illegible] على قوله [illegible] الاسباب [illegible] الحكم [illegible]
منه تعالى علمه بالجزئيات [illegible] قوله فيكون مدركا [illegible] الجهة [illegible] اذ لا
ولا [illegible] ان يكون مدركا للامور الجزئية من حيث هي كلية اي [illegible] صادقة عليها [illegible] للامور الجزئية من حيث
جزئيتها [illegible] الصادقة على الكثرة [illegible] سلسلة الاسناد [illegible] لكنه [illegible]
[illegible] على وجه الكلي [illegible] ان يكون [illegible] الايجاد [illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] على وجه الكلي [illegible] تعالى [illegible] الكليات
[illegible] قوله على نحو كلي [illegible]
قوله [illegible] كل شيء [illegible] تعالى [illegible] على نحو غير متغير [illegible]
[illegible] الكليات [illegible] الجزئية [illegible]
الشيخ [illegible] علمه تعالى بالموجودات الخارجية [illegible] الصورة الكلية [illegible] الشخصية [illegible]
[illegible] الموجودات الخارجية والخاصة [illegible] واجب
الوجود [illegible] الكلية الموجودة قبل ايجادها [illegible] منه تعالى [illegible] متغيرة [illegible]
هذا الاشكال [illegible] واجب الوجود [illegible] الخارجية [illegible]
[illegible] تعالى [illegible] واجب الوجود [illegible] الصادر منه تعالى
[illegible] تعالى [illegible] الحجب كل
الحجب [illegible] واجب الوجود [illegible] وجود [illegible] الشخصي [illegible]
[illegible] الوجود في الخارج [illegible] منه تعالى [illegible] متغيرة [illegible] الوجود الحضوري

بالقياس اليه تعالى لتقدسه عن الزمان وعن لواحق التغير والتجدد لكون نسبة الزمانيات اليه تعالى [illegible] واحدة وان
كانت تلك الموجودات متغيرة الوجود والذات بالقياس بعضها الى بعض [illegible] حال [illegible]
بهذه العبارة [illegible] حضوره [illegible] النسبة والاضافة الى الذات [illegible]
[illegible] الكائنات [illegible] والحوادث [illegible] وقت معين [illegible]
الكل [illegible] ان الذات [illegible]
[illegible] التغيرات الى الذات [illegible] والزمان غير متغيرة [illegible] بعضها الى
بعض [illegible] هذا [illegible] الكلام الذي [illegible] بهذه العبارة
فخلاصة الكلام الذي لا شبهة فيه ان جميع الكائنات كلية او جزئية [illegible] الى واجب الوجود بان يكون
[illegible] الى الواجب تعالى [illegible] منه تعالى [illegible]
[illegible] منه تعالى [illegible] الكل [illegible] الايجاد [illegible]
[illegible] بعض الاوقات [illegible] واجب الوجود [illegible] بوجه
من الوجوه [illegible] الزمان [illegible] جميع اجزاء الزمان [illegible] حضور
الكائنات في الوجود [illegible] الحضوري [illegible] الوجود العيني [illegible]
[illegible] بهذه العبارة [illegible] الاضافات [illegible]
لان [illegible] هذا الكلام [illegible] الكلام [illegible] الشيخ [illegible]
شرحه [illegible] قوله [illegible] الواقع [illegible]
[illegible] الشخصي [illegible] الخارج [illegible] الشخصي [illegible] الجزئية [illegible]
اليه [illegible] قوله [illegible] الى [illegible]
فيكون [illegible] اليه [illegible] الشيء [illegible]
ومنها [illegible] الارادة [illegible] الحجب [illegible]
[illegible] الشيء [illegible] الحجب [illegible] الارادة [illegible]
[illegible] الجزئيات [illegible] قوله [illegible] الى [illegible]

ثم بان لما اذا كان الشيء مدركا للامور الجزئية من حيث طبايعها الكلية الذي تصدق ببطلانه اولا لا ببيان ما وقع منه بوجوب
ما العقل مع الاسباب [illegible] كذلك البعض ايضا [illegible] ان لم يكن انفا [illegible] من ان تقييد الكلي بالكلي لا يفيد الجزئي
بل يجب ان يكون قد حصل [illegible] الاحاطة بالاسباب المتادية [illegible] فان [illegible] الشيء
[illegible]

كل شيء طبيعي واحد حالي ما كان كثرة [illegible] فان يكون من سبيل ذاته بذاته [illegible] ان يعقل كثرة
حالات الكثرة لازمة [illegible] في الذات [illegible] وحالات اضافية [illegible] وكثرة اللوازم من الذات [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] صورة في [illegible] الاشارات
[illegible] الشفاء [illegible] الى آخر [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible] الشفاء [illegible] فقال الشيخ
[illegible] الشيخ [illegible] المعقول [illegible] الوجود [illegible]
[illegible]

الا انه ينبغي ان [illegible] ذلك الكلام على ترتيبه في تفاصيله [illegible] لا [illegible] ذكر [illegible] العناية ثم قال [illegible] سبيل

تفصيله انتهى [illegible] قوله هذا اشارة الى التفصيل ذكره في النمط السابع على ما فصل انه [illegible] هذه الاشارات

على ما [illegible] وقع منه اجمالي هذا الكتاب [illegible] بعد [illegible] ذلك المنقول [illegible] ولا يخفى انه لو كانت

للمعلولات [illegible] كثرة لكانت كثرة الصور التي [illegible] اجزاء لذاته [illegible] بعد ذاته الى [illegible]

لذاته ذاته [illegible] كل [illegible] لذاته [illegible] بعد ذاته [illegible] بعد ذاته [illegible] لذاته [illegible]

هذا الكتاب [illegible] قوله وان كانت [illegible] وانما [illegible] في الذات [illegible] العقولات [illegible]

[illegible] في الاشارات [illegible] الواجب الوجود [illegible] على الجوهرات الى قوله القدس العالي

عن الزمان [illegible] وقع منه في هذا الكتاب [illegible] قوله [illegible] الى آخره [illegible]

[illegible] قوله [illegible] بعد ذاته [illegible] الكثرة [illegible] تعالى الكثرة [illegible] قوله

[illegible] المعلولات والصور التي بعد ذاته [illegible] المنقول [illegible]

منه [illegible] على الترتيب [illegible] وان [illegible] في الذات [illegible]

في المعلولات [illegible] جواب [illegible] قوله ولا يخفى [illegible] والاصل [illegible]

في الوجوب [illegible] المعلولات [illegible] في الاشارات [illegible]

[illegible] المعلولات [illegible] خلاف [illegible] الفاضل [illegible] بعد ذاته [illegible]

[illegible] النظر [illegible] قوله [illegible] بعد ذاته [illegible]

[illegible] كثرة [illegible] الحقيقية كثرة [illegible]

[illegible] سياق [illegible] الاشارات [illegible] الكثرة [illegible]

بل [illegible] الاشارات كثرة [illegible] الوجود [illegible] هذا الكتاب [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible] الوجود [illegible] كثرة [illegible] ذاته [illegible]

الكثرة [illegible] كثرة ذاته [illegible] الكتاب [illegible] الاشارات [illegible]

[illegible] قوله [illegible] حقيقية [illegible]

[illegible] اشارة الى ان تلك الصور [illegible] ذاته [illegible] من قبيل الصور التي [illegible]

وامر [illegible] الاشارات [illegible] المعلول [illegible] الكثرة [illegible] ذاته [illegible]

[illegible] المعقول المحض [illegible] الذات [illegible] الكثرة [illegible] ذاته [illegible]

[illegible] ذاته [illegible] الذات [illegible]

[illegible] الصور [illegible]

[illegible] كثرة [illegible] الذات [illegible] واحدة [illegible] ذاته [illegible] الى [illegible]

[illegible]

[illegible] من قبيل الفصل التي [illegible] الصور [illegible] الى ابطال بعض [illegible]

[illegible] كلمات [illegible] في الحاجية الاولى [illegible] من قبيل الوسط

[illegible] الصور من قبيل الصور [illegible] الاعلى [illegible] من امثاله [illegible] الاوائل [illegible]

[illegible] من قبيل [illegible] مع الصورة [illegible] من كلام [illegible] التي [illegible] جميع [illegible]

في الكتاب [illegible] ذلك الكتاب [illegible] في كتاب النفس في فصل في افعال [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible] ان جميع الاسماء [illegible] ان تكون موجودة في [illegible]

[illegible] موجودة في النفس [illegible] في موضع آخر [illegible]

[illegible] في موضع آخر [illegible] والحاصل ان [illegible] الكثرة [illegible]

التي [illegible] لا ينبغي ان يكون اجزاء لذاته [illegible] من كل جهة [illegible]

ولا يخفى انه لو كانت للمعلولات [illegible] كثرة لكانت كثرة الصور التي [illegible] لذاته [illegible] بعد ذاته

الى آخره وقوله [illegible] الكثرة [illegible] الى [illegible] في

[illegible] الكثرة في ذاته [illegible] بعد ذاته [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] ذاته

[illegible] ذاته [illegible] لازمة لذاته [illegible] الكثرة [illegible]

[illegible] فلا كثرة في الذات بل بعد الذات [illegible] بعد الذات [illegible] ترتيب الوجود [illegible]

[illegible] الكثرة ترتيب [illegible] الذات [illegible] الكثرة في نظام [illegible]

[illegible]

[illegible] ذاته [illegible] لازمة لذاته

[illegible] الكثرة [illegible] فلا كثرة في الذات بل بعد الذات [illegible]

[illegible] فلا كثرة في الذات [illegible]

[illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] افضل [illegible] في كتاب التعليقات

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الجزئيات ليكون كعلمه ان كل [illegible] مذهب الحكماء [illegible] الشيخ [illegible] التعليقات

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من طريق النظر والاستنباط [illegible] في علم الكلام [illegible] هذا الكشف أولى أن نرجع الى كلامه

[illegible] العبارة الاولى [illegible]

ذاته [illegible] العالم [illegible] انه تعالى [illegible]

[illegible] ذاته [illegible] الاشياء [illegible]

موجودا [illegible] الاشياء [illegible] الكامل [illegible]

[illegible] الاشارات [illegible] تعالى [illegible]

بهذه العبارة ادراك الاشياء [illegible] ذاته [illegible]

[illegible] في هذا الكتاب الذي [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الذات [illegible]

[illegible] الاشياء [illegible] تعالى [illegible]

[illegible] الاشارات [illegible]

[illegible] الى قوله [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible]

[illegible] تعالى [illegible]

[illegible] العوارض [illegible]

[illegible] تعالى [illegible]

[illegible] واجب الوجود [illegible]

في ذاته تعالى [illegible]

[illegible] العلم [illegible]

[illegible] ذاته [illegible]

ان ذاته [illegible]

تعالى في [illegible]

ان [illegible] ذاته تعالى [illegible]

[illegible] ذاته تعالى [illegible]

[illegible]

[illegible] انه تعالى [illegible]

[illegible] الاشياء [illegible]

[illegible]

[illegible] البسيط [illegible]

[illegible] البسيط [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] البسيط [illegible]

[illegible] ذاته [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ذاته [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الكثرة [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الى شانك وماتى لماذا كنت الى غير ما ذكرت من ان تخيرت ذاتك فلا تخرج الاضافة وتغيرها الى قبول تغير نسبة ذات الشى

الصاف فلان تجرية البرهان في نفي اتصاف الواجب بالصفات الحقيقية وكذلك نفي ماسوى الاضافات من الوجوبيات

الصوال سى كالحكم والكيفية الحركة واذا اتصف الواجب بشى منها لزم من اتصافه به شى من الحالات المذكورة فالصفات الاضافية

والاجمع حيث تشمل اضافة لا صفة يحتمها الاضافة كصفة حقيقية هي في حد نفسها كيفية اوكم مقترنة الصفة الحقيقية اضافة

الى امر آخر كما عرفت من عروض الاضافة للذوات وكذلك الصفة الحقيقية المجوزة على الواجب سواء لزمتها الاضافة ام لا اذ على

التقديرين يلزم ما ذكر في البرهان من الحالات واما الصفات السلبية ولا امتناع فيه كالقدوسية والفردية والوحدة والشيئية

والحقيقية فان كلها اما سلب لعارض كالقدوسية واما السلب لنسبة كالفردية والاحدية واما اعتبارات لا وجود لها في

الاعيان لكونه تعالى شيئا وحقيقة كما عرفت فيجرى حكم الامور السلبية في كونها لا تخل بوحدانيته تعالى فكل هذه الصفات

بحيث عليه بل يجب له وما يجب ان نحو تحققه انه لا يجوز ان تكون للواجب اضافات مختلفة توجب اختلاف حيثيات فيه

بل الاضافة واحدة هي المبدئية تصحح الاضافات كالرازقية والعيدية ونحوها والسلب كذلك بل سلب واحد يتبعه

جميعها وهو سلب الامكان فانه يدخل تحته سلب الجاد به والعرضية ونحوه كما يدخل تحت سلب الجماد بعد الانسان سلب الحجرية

والمدرية ونحوه ولا كانت السلوب كثيرة بل هي حق ثم الايجاب ملابس سلب الامكان عنه تعالى هو نفس وجوده الحق الذي يلي

فقد رجع السلوب جميع الصفات السلبية هو ذاته الحق من كل جهة كما عرفت الواجبة ثم الحق وهاهنا او اما جاوزنا عادة

الاختصار فان المقام احق بالانتشار قال اوراسم عشوقة لها العرض المحدود كان تعلق نفسه الاولى بالغايات كان غايات

من حيث خيريته القدوسية فكل تلك الذوات محبوبة لها العرض فغرضها قالوا انه لو احب الواجب حصول مراده

لاجل ذاته فكونه آثر ذاته لا غير مستكملا بالغير اذ الخير مستحق على هذا التقدير هو ذاته وغيره محبوب بالعرض واذا كان فعله

محبوبا بالعرض لا يجب ان يكون وجوده له خيرا حقيقيا بل الحقيقة انما هي محبوبة بالذات وهو ذاته القصايف الذي لها الجمال

الاعلى الابهى والكمال الاقصى الاسنى قال اوراسم ولا الاشكال انه ينبغي ان لما تعلق لو كان يتعلق بالاشياء بالاسباب والطريقة ان الكليات من شأنه

المتعلية معقولة بالفعل كان صورة الصورة الحسية التي شأنها المعقولة بذريعة معقولة لها بالفعل حيث ذلك

لعدم فعلية ما بالقوة بما هو بالقوة معقول بل هذه الاضافة جاهز ابسط قوله ولا فظي معقولة ولكانت من حيث ا

تاكيد وتكرار لما تقدم لينبه او لا يتوهم وليطلق معقولة يمكن ان العالم الرحمة الا بشرط على قوله بل هذه الاضافة قوله ايا

قال اوراسم ... الانسان الا انه بوجود ان يكون صفة لشى في قوله كصورة مفهوم على الغاية ... واذا كانت

قال كيف وجدت الى
سواء كانت معقولة له
بالفعل او من شأنها قوله
صح

الفاعل
من الجواد
صح

ويكون ام
وقوله لذاته اضافة
البهار حيث معقوله
من شأنه الى ان تكون الاشياء كونه لذاته تعالى
اضافة من حيث هي معقولة بالفعل لا من حيث لها وجود في الاعيان
وبهذا ايضا يحصل التوافق الدالة على قيام الصور العلمية بذاته تعالى
بالفعل

اوراسم

تلك الاشياء الراسخة لم يستلزم ثبوت بطلان الاقسام المتقدمة فما حاصله ان علمه تعالى لو كان بالاشياء بالارتسام الصور الكائنة الحقائق

فنقل الكلام الى ما بايها فان كانت من المعلومات الصادرة عنه تعالى لم يتم ان يكون معلوله ايضا فلا يخلو اما ان يكون سبقية الوجود

حيث انه تعالى من ذلك الفارق اي وجود اليه او تكون وجوده اسبق في عقلها لابد ان يكون من حيث علمه ... حيث

سيفارق آخر متوحد اما وجوده لصانعها اذ الى الامور المترتبة كانت سابقة في ترتيبه وكذلك الى اخرها وليس الحاصل حقيقي الى وجود

ان الشى ... تشترط عقله خيرا فان كان ذلك الخير هو الصورة المتصفة بنفسه لامح فيها ذكره الامتثال ... على مثلها متعددة من نفس ... موجودا

ولو انفرت تلك الصورة المتصورة الحرية مسابقته عليها ... او اسلسلة المترتبة به وهو كان باطلا قال الشيخ اما علمه ... عليه

خيرا فعلها قد اما نفس عقله لجميع ادوتسلسل الى ارسام الغير الصور متعددة الحكم بالصور واما الوجود موجود الا انه يجوز الى الصورة

الراسخة العقلية في نفس علم مستر ... ولا تسلسل بالمطلوب فالتمثيل قوله وقوله في ... الى تلك الصورة بترتيبه قوله بعض

حتى تساعد في العلم يترتب الحادثة اما هو حصول الصورة العلوية يعني تمثال الامر الخارجي وذلك يطرد في العلم الاجمالي والحادث

وعلم الباري تعالى تحقق شيئية الدال الخارجي ... المعلومات حاصلة له قبل وجودها وكونه ان تكون تلك الصورة حاصلة

منه في موضع آخر ... ينظر الصور او التسلسل يلزم ان يكون ... والا احرارا لذاته لانه يبنى على الاكثر انه لم يكن صورة مثلية

الاطلاقية لا اطلاقه ولم يكن من الموجودات لا الراسخة اذ العلم لا يكون الا الصورة لم يبق من الاحتمال الا ان لا يكون في مقتضى الربية

ولا الالية ... الضمير المتصورة قوله لا ما نفس ... يدل على انه ذاته ومفهوم قوله في تقدير قال كان من حقيقة الشى ...

اوراسم باوراسم

هيتان تصل كما سبق ثم شيئا او اوان ... الاحتمال الاول ... ولا يقال بان تكون في ذاته ماهية ... مع جاهله

ان الله تعالى عالم الاشياء ... صوراتها الحقيقية ... الانضمام ... ولا صفة ... الى الاعظم ... تحقق ... تلك

ومن الغلط ... وجوب ... بالذات وجب الكلا ... من الاضافات قال ... انه واجب الوجود بالذات

لا كان واجبا من جميع الجهات والحيثيات فلا يجوز ان يكون ... من الكمالات ... ان الذات ... الا يكون له تعالى

صفة حقيقية او حالة ... الا ان يكون مستفادة منه في كل جهة ... جهات العقلية ... الذوات المعلولة والمثابة

المحمولة مستندة الى ذاته ولا منتظرة ... بل لو انتفى ... ان ... الى صورتها ... ذلك الامر ... في ذاته من

قول البعض ... لا يمكن ... وجوب ... الامكان ... بطلان كل ... وجه ان ... من

الشيخ ان ... الكتاب ... المحقق ... ان ... الاعيان ... ان الحكم ... ان يكون ... كما

... اجبا او ... المعلول ... بشرط ... وجود العداء او ... اجابا او سعادة وجود ... كما

... الصور الكائنات ... في وجوده
وانه ... لذاته حيث انه صح

الى الصور المنسوبة اليه القدماء صح

ولا خفاء في أن شأن الامكان [illegible] ان يكون [illegible] في ذاته [illegible]
حال [illegible] الامكان [illegible]
[illegible] بالذات [illegible]
[illegible] الواجب [illegible] الواجب [illegible]
[illegible]

[illegible] ان العالم [illegible] في بعض رسائله [illegible] من الله تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible] والاولياء [illegible]
[illegible]
[illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وليس المراد من هذه الحيثية [illegible]

وقد [illegible]

[illegible] فلا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قال الشيخ [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

انه تعالى [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الكلي الاولي الذي [illegible] الافلاك [illegible] الجزئية

[illegible]

[illegible] الافلاك [illegible]

[illegible]

[illegible] حركات [illegible] الافلاك [illegible]

[illegible]

فاعلة التام ان كان موجودا ان لا ذلك ان يكون موجودا فيه والا التسلسل ثم قال او قيل لم لا يجوز ان يكون معدوما فخاف
الاستعدادات المستندة الى الاتصالات الكوكبية والحركات الخفية التي يستمر كل منها فزاد لا نهاية فضلا واستلزم جواز التسلسل
في الحوادث المتعاقبة قلنا ان نقول لم لا يجوز ان يكون حدوث العالم مشروطا بشروط يستمر بعضها عن البعض آخر كالحوادث
اليومية انتهى واما ما ذكره صاحب انهم قالوا ما ذكروا من الزمان الاتيان الى ان يحدث الحوادث الحالية وتخصصات الازمنة
المتعاقبة من حيث اعداد المادة باستعدادات متلاحقة متشابهة يمكن تاثير الفاعل فيها بحسب شروطها ثم ادا استحق الفاعل تمام
الفعل والقابل تمام القبول لصدر عن الاول الفعل ويحصل في الثاني القبول كان الحكم ولذلك الحدوث الضوء على سطح
الارض بعد طلوع الشمس عن الافق لعدم توقف الفعل والتقبل من الاول بسبب منها وان الحكم للاركان الا ان استلزم استعدادا وعرض
البعض الى استعداد آخر حدوثه للمادة ثم الفاعل يوثر بما يحي عنه الحالات من الروايا مال لكر
طويل ما لا يحق الحد سعيد التسبيل **قال** ما لم يسبق ابدا فالتام اذ ذلك النسبتين الاولين وتقرير
الدليل على نحو الطبيعي من استيفاء الشروط الحقيقية اذا كانت جملة افعال الله الاول تعالى بامر حادث ثم يكن فلو الاول واحد
احتمالات ثلاثة اما ان يكون الاول تعالى يسبقها سبقا بالذات في لحاظ العقل فقط وان يكون يسبقها اسبابا بالذات
في لحاظ العقل فقط واما ان يكون يسبقها الاسبابات بالذات في لحاظ العقل فقط بل يسبقها في الاعيان بذاته والزمان واما ان
يكون يسبقها سبقا في الاعيان بذاته الموجود من قبل الى ابعاض الوقت الاول من حدوث الخلق وان كان يسبقها
بذاته في لحاظ العقل فقط فيلزم ان الكمال الاول القديم والافعال الحادثة منه كلا هما قديمان وهو خلف بعد البطلان وان كان
يسبقها بذاته وبالزمان بان يصدق انه كان في الاعيان موجودا والعالم او الحركة او ذلك ان ما لم يكن ليس بوجد
وجود يسبق لكن ان يعني وما فيلزم اذا ان يكون قبل العالم او قبل الحركة زمان وذلك ايضا خلف يتبالف وان كان ان
يسبقها في الاعيان لا بامر ماض لا اول حدث الخلق لذلك الامر الزمان يكون الا مرا في بذاته وهو الزمان حادثا حدوث
اول الخلق والاول تعالى يسبق الخلق في الاعيان سبقا بحتا بذاته الموجودة قبل اول الخلق وهو الزمان وهو الزمان
وهذا هو الذي تزعمونه من الاقسام الجائز لكنه فاسد فلم يستقيم ما الاول لانه ليس بمنزلة البعد من امتداد
ما يتوهم لكونه حادثا متحققا من الرياسة كان الاعلى اوالا اذا علق اجزاء من معدوم وجود مع عدم الخلق
منه شيء ثالث بل الحق من كان ولم يمنعه مع دون صفة الريب وهو السبق لشرط ثالث هو الامتداد الموهم الغير
القار وايضا ان بين ثلاثا من اشارة ولا الالفاظ ومن الوقوف منه المقام المغزلية من الاطلاقات العرفية الجمهورية فلايص

ثم من ذلك كله ثم قد وضعوا ان السبق لما كان هذا الحين بما فيه وجعلوا فيه ان الكل قبل ان خلق فهو فيه خلقا او ما كان الامر كما
كانت هذه القبلية مقدرة وكان ذلك الامتداد الذي يتوهمونه هو الذي تحقق نسبة الزمان بحيث واما السبيل الثاني فهو ان لنا
المقدمة الاولى ان بيان ان الله تعالى كان قادرا قبل ان يخلق الخلق ان يخلق جسما ذا حركات الى آخر ما ذكره الشيخ **قال** ما فيه
لو حدث الاشياء الا الله الى آخره متمسك بتقدم الزمان لصاحب المطالب على انه لو ان يطرد العدم الصريح الدهر بالطبع
الحوادث الدهرية حتى يصدق انه كانت الاشياء الحادثة معدومة في الدهر معدوما كما يقدم ثم اذا بحسب شيء بعد عدمها الصريح
ثم حدث في الدهر بعد وجودها ما في ترتبه الا ان الا يكون لحوق الطاري بعد الوجود بحيث تكون عدمها سابق قبل
الوجود ولا ان يتحقق الامتداد في الدهر كما هو الجاير فيثبت انه لا يكون مع الوجود العدم الا ما يتوهم التقدير والتكرار الامتداد و
والاستمرار كان يعلم القول الصريح ما هو الحال من الاشياء الحادثة **قال** ليس بينا مطلقا ان نحو السبق الانفكاكي في من
الاعيان بحيث ذات التقدم المتحقق في الاعيان مع عدم ذات المتاخر المتحقق احرازا عنه بعد المقارنة في ثالث وراء حصول ذات
التقدم ومعه حصول ذات المتاخر وهو الزمان على ما وضعت اولئك الاقوام الخفاء مع الاكابر المتقين بالتكليف وهو مضمون الشيخ
سادس من السبق مسمى بتقدم السبق بالذات وذلك انهم وضعوا ما المخلوق الخالق هذا الامر بما فيه وجوزوا ان الخلق قبل
ان خلق تمادت فيه خلقا وادا كان كذا كان هذا السبق مقدرا كما هو الذي بحيث الذي تحقق نسبته بالزمان اذ تقدره ليس تقدره
الى ان يمنع ولا اثبات بل هو سبيل التجدد فقط بان من مع ان الاول تعالى ما كان يسبق الخلق بتقدم سبقا بالزمان الا سبقا مطلقا
بذاته على العدم من القسم السادس ويسمى السبق بالذات فقط فظهر ان ما يلزم من ذلك مبناه مستقيما ايضا يستقيم ويزول
ما اوله اما ان بينوا ان الله تعالى كان قادرا قبل ان خلق الخلق ان يخلق جسما آخر كانت مدة حركته منتهية الى خلق العالم
اكمن يكن الخالق الابتداء بالخلق قبل ذلك الوقت وهذا القسم الاكبر حيث انتقال الكل من الحركة الى القدرة او انتقال الحركات
من الامتناع الى الامكان وهذا القسم الاول يمنع منه نسبة الحاكم اولا ويبطل السبيل بفرضية والحل بعد
العيب من شروح امر من ذلك اصلا وانما حفظ اذ ذكرنا الخصم بفعل الله سبحانه وتعالى اولا حدوث ما شاء الاصول
الحقة الفلسفية فمن ذلك هو في نفسه وجب ان ما كان الاول على ما هو تسامى الخالق الى قرضا من جنس الامتداد
والاشتداد كما سبق في الاعيان من الرجوع في الكتاب الحاسم احتج الملاحدة كان قد نص ان سبقه فلا ما جعلنا انه الوجود
من الحالات الذاتية بالنظر الى الاستحقاق هو من الحقيقة الجائزة بالذات من حيث هو وشرط ان الذي جائز ذات مطلقا
كما انه سبقه التحقق ذلك كذلك الضمني الى البدايات الى ما الكائنة بعد ما هي بعدية بالزمان فاذ ان انتقال الحركات
[illegible]

من الامتناع الى الامكان [illegible] ولا انتقال الكائن من المحال الى القدرة ولانه لم يثبت الحق الاحد حالة من الاحوال [illegible]

من الشئون له وبسط الكلام [illegible] في صحائف الحكمة [illegible] وان السامع [illegible] ان الكلف [illegible]

[illegible] ان المراد [illegible] انما [illegible]

[illegible] في رسالة [illegible]

ان الاجسام مستندة [illegible] ان الكلف [illegible] الاجسام [illegible]

كما [illegible] الا ان [illegible] آخر تكون [illegible] الا ان [illegible]

[illegible] النفوس [illegible]

[illegible] الحركة الارادية [illegible]

الاجسام [illegible] الا [illegible]

[illegible] الانتقال [illegible]

الى [illegible] الاجسام [illegible]

من [illegible] في بيان اثبات [illegible] الارادة [illegible]

[illegible] وكل شيء [illegible] الى [illegible]

[illegible] الاشارات [illegible] هذا الكلام حيث قال [illegible]

[illegible] الناس [illegible]

[illegible] الكل [illegible]

[illegible] الكل [illegible] الشيخ [illegible]

حيث قال الكل [illegible]

[illegible]

[illegible] الناس [illegible]

[illegible] الاشارات [illegible]

[illegible] كل واحد

من [illegible] الناس [illegible] كل شيء [illegible] واحد من [illegible] الارادة [illegible]

وما قال [illegible] المثال [illegible] الاسل [illegible] الكثرة [illegible] كل واحد

[illegible] ان الكل [illegible] على كل واحد [illegible]

[illegible] كل واحد [illegible] الافراد

[illegible] الى [illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible]

[illegible] التنبيه [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible]

هذا الكتاب [illegible]

[illegible] كان [illegible] الواحد

من [illegible]

[illegible] الكل [illegible]

[illegible] الاحوال [illegible]

[illegible] الكل [illegible]

[illegible] الانسان [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible]

[illegible] الزمان والمكان [illegible]

[illegible] العالم [illegible]

[illegible] الزمان والمكان [illegible]

[illegible] العالم [illegible]

[illegible] المثال [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible]

[illegible]

[illegible] من رجل [illegible] الادراك [illegible]

[illegible] الصور [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible] الطبيعة [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] النفس المجردة [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] قال [illegible] النفس [illegible]

قال [illegible] ثابت [illegible]
سواء كان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الدليل [illegible]
[illegible]

[illegible] قال [illegible] اقول [illegible]

[illegible]

وكذا العالم الذي هو عبارة عن الوجود وهو لوح القضاء وعالم القدر فتنقش من عالم العقل في لوح النفس الناطقة الفلكية كانتقاش [illegible]

[illegible] صور معلومة مضبوطة بضوابطها وأسبابها على وجه كلي تلك الصورة [illegible] قال ثم تنتقش منه في القوى المنطبعة الفلكية

نقوش جزئية متشكلة بأشكال وهيئات [illegible] أوقات معينة [illegible] على طبق ما [illegible]

في الخارج من هذا العالم عالم الخيال والمثال وهو لوح القدر كما أن العالم الذي هو عالم النفوس الكلية هو لوح القضاء وكل منهما

كتاب مبين الأول لوح محفوظ من المحو والإثبات كما قال تعالى وإنا له لحافظون والثاني كتاب المحو والإثبات

لقوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وحصول تلك الصور الجزئية [illegible] العين هو قدره

[illegible] الخارجي الفردي الوجود [illegible] كما قال وما ننزله إلا بقدر معلوم [illegible] لوح القدر [illegible]

[illegible] بإذن الله تعالى [illegible] العالم بإعداد المواد وتهيئة الأسباب [illegible] وجود تلك الصور [illegible]

في مواد [illegible] التي هي أجزاء [illegible] قال كلمات الله التي لا تنفد ولا تتبدل [illegible]

[illegible] الحركات [illegible] والمادة الكلية المستعدة [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] قوله العزيز قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا

قال [illegible] المحقق [illegible] محمد بن زكريا الرازي [illegible]

الحركات [illegible] على ذلك ما ذهب إليه بقراط [illegible] صاحب إخوان الصفا **قال** [illegible]

المتقدمين [illegible] الإسكندر الأفروديسي [illegible] **أقول**

[illegible] شرح الإشارات [illegible] **قال** [illegible]

[illegible] حاصل كلامه [illegible] الأقسام [illegible]

النفوس الكلية [illegible] ثبت [illegible]

[illegible] الجزئية [illegible]

والبطون [illegible] الأول [illegible] الأحوال [illegible]

[illegible] الكمالات [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible]

إن أثبت في [illegible] والسعود والبطء [illegible] عن السؤال [illegible]

[illegible] في الوجود

[illegible] الأول [illegible]

[illegible] الإلهي [illegible]

[illegible] **قال** [illegible] والعادات

[illegible] **قال** [illegible]

[illegible] **قال** [illegible] الشعورات [illegible]

[illegible]

الإشكال [illegible] **قال** [illegible]

[illegible]

[illegible] **قال** [illegible] خلاف [illegible]

[illegible] **قال** [illegible]

[illegible]

[illegible] **قال** [illegible] العقل [illegible]

[illegible]

[illegible] الأفلاك [illegible]

[illegible] النفوس [illegible]

[illegible] الكمالات [illegible]

[illegible] الأفلاك [illegible]

[illegible] العقول التي هي آلة الفيضان [illegible] بالذات [illegible] حيث هو آلة الفيضان [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] العقول [illegible] الارادة [illegible]

[illegible] الكثرة [illegible] قال [illegible] اقول [illegible]

[illegible] قال [illegible]

[illegible] الواحد [illegible] الكثرة [illegible] بالقصد [illegible]

[illegible] قال [illegible] اقول [illegible]

[illegible] اجتماع النقيضين [illegible] صدور [illegible]

[illegible] الواحد [illegible] الاثنين [illegible] اجتماع النقيضين [illegible]

[illegible] الخصوصية [illegible] مصدر الجزء [illegible]

[illegible] الواحد الحقيقي [illegible] مصدر الجزء [illegible]

[illegible] الشيخ [illegible] الصدور [illegible]

[illegible] اجتماع النقيضين [illegible] الواحد الحقيقي [illegible]

[illegible] الكثرة الصادرة [illegible] الوحدة [illegible]

[illegible] اجتماع النقيضين [illegible]

وجودها بين كل واحد منها وكل واحد منها من الآخر وجميع ذلك [illegible] ابطال ان يستفاد من تحقيق الغير [illegible] التجريد الحاصل في ح
تميزا في منها فلو كان ذلك التميز بصورة [illegible] بانفعاله كان يجب [illegible] ان [illegible] فلم يكن ذلك [illegible]
لوجوده [illegible] يصدر [illegible] ذلك [illegible] ثم الواجب بعد [illegible] الوجود [illegible] الممكن [illegible]
كونها واحدة انها [illegible] وجوده [illegible] [illegible] لا [illegible]
[illegible] كل [illegible] التجريد [illegible] الاعتبار [illegible]
[illegible] الوجوب [illegible] الاول
[illegible] **قال** وحدة [illegible] الاولى [illegible]
[illegible] الصورة الجوهرية
الشخصية [illegible] المرتبة [illegible] لا [illegible] [illegible] ان يكون [illegible]
~~[illegible] الاول [illegible]~~ **قال**
كان منه الاول [illegible] العاشر [illegible] العقل [illegible] الكتاب ان [illegible] الاول [illegible] الواجب
الذي [illegible] الاول [illegible] ان يكون [illegible] **قال**
[illegible] الاول [illegible] والاتصال [illegible] والاثر [illegible] **قال** [illegible] ان يكون
[illegible] العقل الفارق **قال** [illegible]
[illegible] الامكان الاشرف [illegible] الاخص [illegible] ان يكون الممكن الاشرف
[illegible] الاخص [illegible] الواجب الحقيقي لا يصدر عنه الا الواحد
[illegible] الاخص [illegible] الاشرف [illegible] واحدة [illegible]
[illegible] الواجب [illegible] الاشرف والاخس [illegible] صدور الاشرف
[illegible] العقول [illegible] الاخس [illegible]
[illegible] الواجب [illegible] العقول [illegible] الذات [illegible] الاخس [illegible] الاشرف [illegible]
[illegible] صدور الاشرف [illegible] الاخس [illegible] صدور الاشرف [illegible] الاخس [illegible]
[illegible] الاشرف [illegible]

[illegible marginal notes]

بل ان لزم [illegible] ذلك [illegible] الا الممكن وهو خلاف المقدر [illegible] موجودا [illegible] واجب الوجود لذاته
[illegible] لان [illegible] جواز صدوره منها بالضرورة ان وجوده يستدعي جهة في ذاته [illegible]
اشرف [illegible] وهذا [illegible] العقول [illegible] بوجه آخر وهو ان الممكن
الاخس اذا وجد لزم ان يكون الممكن الاشرف قد وجد [illegible] ان يكون وجود الاخس بواسطة [illegible] خلاف المفروض
[illegible] الواسطة [illegible] ان يكون [illegible] الاشرف [illegible] الاشرف [illegible] واسطة [illegible] صدور
[illegible] الاشرف [illegible] الاخس [illegible] واسطة
[illegible] الاخس [illegible] صدور الاشرف منه تعالى [illegible] جواز كون [illegible] الاخس [illegible]
الواسطة [illegible] الواحد لا يصدر عنه الا الواحد [illegible] صدور الاشرف [illegible] منه تعالى [illegible] المفروض
[illegible] الممكن الاخس [illegible] موجود [illegible] آخر [illegible] الممكن [illegible] خلاف المقدر [illegible] موجودا
[illegible] الواجب [illegible] لان الكلام [illegible] جواز صدوره منها بالضرورة وجوده يستدعي جهة
مقتضية في ذات [illegible] الاشرف [illegible] ان [illegible] بطلان الشق الاخير لو كان الكلام
[illegible] الامكان [illegible] العقول الاول [illegible] الواجب [illegible] والتحقيق [illegible]
ان امكان [illegible] العقول [illegible] العقول [illegible] الواجب [illegible]
[illegible] صورة [illegible] الممكن [illegible] آخر [illegible] ان ما ليس بموجود [illegible] الوجود الممكن
ليس [illegible] الاشرف [illegible] الاشرف [illegible] موجود [illegible] الاول [illegible] الممكن
الاشرف منه [illegible] وجوده [illegible] الواجب بلا واسطة [illegible] وجود الاخس [illegible] واسطة [illegible] صدور
[illegible] الواحد [illegible] واسطة [illegible] الاخس [illegible] العقل [illegible] مستحيل [illegible]
[illegible] وجوده [illegible] استحالة [illegible] الحق انه ان اريد [illegible]
الاشرف [illegible] الاستناع الذاتي [illegible]
المقدمات [illegible] العقول [illegible] وجوده [illegible] استحالة [illegible]
النظر [illegible] ارادة الفاعل واختياره [illegible] العقول موجودا [illegible] ارادة
تعالى
الفاعل [illegible] واختياره [illegible] القدرة [illegible] الذي [illegible] المبدا الاول

[illegible marginal notes]

من ذلك والشك يستلزم احدى تلك النقايص ان ابده كان شيء ذاللطف **قال** لكون ان يكون الواسطة وحدة المحققة **الاول**
هو ذلك لان كل ممكن له زوج تركيبي قال العلم ان يتبعه اشارة الى وجود النفس في الاجسام وما يتعلق بها ان الاول والعقل
الفعال يعني ان الاول وان كان ليس تمكينه من هذه الوجود من النقص فانها تستغني بغير نقص الجائز فيه وذلك الا جواز استفادة
من غيرها لجهة الوجود الغير وحده من جميع الكمال الطلب يكفي بانه ليس ان يستفيد من غيره ابد وجوده ما يفيض عليها كما هو الكل وجودا
مما يمكن في ان يحصل بها الوجود وزينته والقطع والاتزاد والجمال وان يتوقف على ان يستقل ذاته وحده الحكم كلحق في ذلك الى ان
يستقل مع ذاته ذات موجود آخر الكمال الذي يتوقف في ذات كل واحد منهما من الوجه كثرة ما اذ كان ما يحصل شيئا تماما فان ذاته ربطها
نفسه ذلك الشيء فلان لا يوجد ذلك ذاته تعقله فكان تعقيبة ذاته لاتم الا بشيء ادنى كثرة فلذلك صارت الكثرة فيها بوجود الشيء
نقصان في وجوده ذلك الا ان هذه يتبع فيها ان تكون بها الوجود ودون زينته وجماله وجماله وزينته **قال** ما يكمل
موجود اثر ما ذاته الباب الاول **لما** قدم ان الظاهر من هذه العبارة ان الصفات الذاتية لشيء يستلزم استنادا اليه
بالذات مستوى ان الممكن فالمقصود منه فيها كما يظهر من النمط الخامس وكذا في الاشارات حيث قال الان وجود الحوادث
بالفاعل لكونه مسبوقا بالعدم ليس يتعلق الفاعل الا لذاته وايراد ما ساقها ايرد على المحقق في الاشارات في شرحه
ذلك النمط حيث اوردوه الامام الرازي من الايراد على الشيخ في مقالته الدالة على ان الصفة الذاتية للشيء غير مجعول
غيره ان كل ذلك الشيء نفسه او لسعد الشيء به الوجه لصفاته الذاتية وانه لو لم يحصل الصفات لذاته انيل ايس
معه انه ثبت بفعل فاعل الشيء في انها صدرت عن فاعل الشيء بتوسط ذات الشيء وليست تفعل فاعل جاب ما فان البعض الصفات
محتاجة من حال غيرها **وا** و بالاول من اجب الوجود **لذا** ليل ان الامكان سابق على الوجوب بالغير الذي هو الجنبية
اثر الفاعل ومنه كلام بعض مشايخه **المحققين** كلاح حال ما ذكره المحقق في الاشارات في شرحه جار من النمط الرابع الصادر من الفاعل
الاول الواسطة لكن ان كل ماهية موجودة انما ينسب الوجود الى جهل مع الذهن معقول بما كانه تكليف الامكان
مع انه تابع الوجود الذي هو بالحيثية المعلولة على الهيئة المعلولية للوجود في الخارج الا انه ماذا في تبعه عليه فلا يكون
علة للوجود لتبعه فيه انه لا تنافيه بالوجود الذي هو من الاعتبارات العقلية الاعتبار الخارجي لانه علة في نفس
الامر وهو يحصل المحيثية بها يمكن لنا ببعض الاشارات المتعلقة في تحصيل العلم الا انه وليس كل ما في الذهن اعلم على الشيء
في نفس الامر **قال** **ما يليه** ان تتوهم كثيرة للجعل ابد الاول تفريعا على ما تقرر من المادة بقوله انه اذا **صدر** الواحد وحده منه الواحد
وانما الموقع عند ورود الشيء عنه انه اذا صدر عنه الاول ذلك تتمة نزول الحق شيء مثل الاشياء في شاء الامر وتلك الاشارة

الى الفعال وهو كون الشيء الحيثيات منه بينه وما من الى ما يليه وفي قوله قال وهذه اشارة الى انك بينه كلام العقل
الذي العقل ولا يصل الى المنتسبة الامكان الغالب الوجود ومنه استعمل اذا اشتمل ليد وعلته وجب الى العقول بالنسبة الى الحدات
الى هذه الوجوديات وسببه الاطلاق اليه منه الاصل بسبب الدلالة الى الاكثر ان الاشعر بها بها ان يكون لماذا المبدأ قد وقع من صدر
الى الاقل فيع الاقل من جهات كثيرة اشارة الى ذلك ان الاول فيما يتبع بقوله الاقل لم الاكثر سائرها كان ماوجه
والوجود اشارة الى ان الواحد ليس ماذا في الربع منه بقوله فان العقل العظيمة للوجود الكلي وجود الاول كل الاسباب العلة العظيمة
لوجود شيء وشرطه كما ان الوجود شيء لا يرجع لكن الاول الكل وجود وكونه انه يؤدي ابدا لكن ثم ان الاول يقع في تحقيق الاشارات
في شرح النمط السادس من مقالة في تحقيق تمام ما وقع من بعض الاعلام لما اشتهر من الامام الرازي على الشيخ ووجوده ان الامور المذكورة من
الامكان والوجوب والوجود سويته كالذات وذلك حيث قال وحيث استبعاد منها الكلام منه انما هي تقديره بتسليم كونها امورا
موجودات ولا منتقلة انما هي امور شرط وحيثيات مختلفة بحسب احوال العلة الوجودية بها والحدثيات تحصل ذلك
بالاتفاق وذلك سببه ابتداء والحقيقة الكامل لذاته في هو مشتبه على شيخ الاشارات مقررا في قوله والحق الى الكل
من جهة انه منتسب لحقيقة كمال ماهية الاول ماهيته لشخصه لولا كان تفسير العقل الاضعف من غير العالم يتم منه لحقيقة وغيره
ان الاول من اصل لما حققه الشيخ من ان العقل والكامل كل وجود لكن لا بواسطة انما الواجب انه يعداد ذلك الكمالات
بحيث ما بحيث انه لذاته والآثار ذلك مستقل المعنى فيه من شيخ حيث قال انه يتعلق كل شيء في الخارج الى وجوده وبقاءه وذلك
بحيث فيه الخارج الى في ذلك مثل الانسان يتعلق الانسان لكونه والعلم بالبنية اولئك الانسان في حال بقاءه وجوده الا لم الهيئة
فالاشياء في وجوده وهو الكمال الاول في ذلك الآن فيه الكمال الثاني او واجب الوجود مع كل شيء في حاجة باسبابه اولها كل شيء من ذاته الى ما
يستكمل شيء من الاشياء الى حاجة من طرفه وبه هذا الاكمل وحكمه الا له تحكيم في كل الحكم فيه له نحو الحكيم الفطري وواجب الوجود ايضا
بها لا في وجود كمال وجوده وبها الخارج الى وجوده وبقاءه وزيادته ايضا الا الخارج الى البسيط في نفسه تعلق به الزمان المحدود
المستقيمة بما الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى فالعناية في الكمال الذي لا يحتاج اليه الشيء في وجوده وبقاءه والثاني هو الكمال الاول لخارج
اليه في وجوده وبقاءه وقوله الحكيم اعطاه قوله الذي قدر فهدى وحيث يقول اذا تعلق فهو هدى ثم الحكم
يستدل في الخارج اليه الذي في وجوده وبقاءه الكمال الاول والخارج اليه في بقاءه الكمال الثاني بطلاقه ما ذكره الامام انه اشتمل على
حتى القول الغاية الحقيقية او الغاية النزول وبقاء حق الوجود الاصل بالعقل وبقاء حق الوجود الذي لا يحصل الكمال الا به الا الاول
تمام حتى من جهة الحقيقة حق من جهة الوجود حق من جهة انه يحصل الكمال الغاية انه كما ان ذلك حق فانه واجب الذي الا فاعل

[illegible]

بطلان ... وجود كل ... الاكل ... فى التحصيل ... العبارة ... الا ...

الامر ... من كل وجه ... بالقوة ... الاول ... بالقوة ...

كان العدم ... فى اخراج الشى من القوة الى الفعل ... ان هذا الشى ... مصدرا لوجود ...

... بالقوة ... بالقوة ... معدوم ... العقل ...

المعدوم ... الوجود ... الات ... الثابت فى حد ذاتها ... القوة والبطلان

[illegible]

لكن الشر ... [illegible] ... قال اما انه لا يجب ان يكون الشيء الاول ان الموجود في العالم اما خير
محض او ما يكون الخير فيه غالبا على شريته او لا يوجد فيه او شر محض او ما يكون شريته غالبة على خيريته او ما يتساوى خيريته
وشريته فالواجب بالذات يوجد ما هو خير محض او ما يكون الخير فيه غالبا على شريته ولا ... [illegible] ... ما هو خير محض ... [illegible]
... [illegible] ... الشر قليل ... شر كثير ... الشر ... بالعرض لا بالذات ... خيرية ... من كل جهة ... [illegible]
حيث يوجد الشر القليل بالعرض لاجل خير كثير لكن ... [illegible] ... اخرى الى كل ما يصدر عنه اما خير محض واما
ان يكون الخير فيه غالبا او مساويا ... [illegible] ... الاول من الاولى ... العقول ... الافلاك
اذ ما هو آن من الشر ... والاشياء من ... التضاد ... [illegible] ... على سبيل ...
والسماوية الالهية ... [illegible] ... كثير لشر قليل ... ان يكون خيره ... [illegible]
الخير الكثير لاجل الشر القليل ... شر كثير ... موجود بالعرض لا بالذات والحاصل ان ... [illegible]
في التضاد ... [illegible] ... على سبيل ... بالعرض ... ان يوجد اما خير محض كالعقول والافلاك او الخير غالب فيه
كما في هذا العالم ... [illegible] ... هذا العالم ... الشرور ... [illegible]
... [illegible] ... الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير ... [illegible]
الشر في التضاد ... [illegible] ... اجل النفع ... اخرى ... [illegible]
... الوجود ... [illegible] ... هذا العالم ... [illegible]
... [illegible] ... الصورة ... [illegible]
غاية ... [illegible] ... الشريف ... [illegible]
... عالم ... [illegible] ... كل ... [illegible]
... [illegible] ... نظام الخير الكلي ... [illegible]
العالم ... نظام ... [illegible] ... الانسان ... [illegible]
نظام الوجود ... [illegible]
يكون ... [illegible] ... الشر ... [illegible] ... وان كانت ... [illegible]
... [illegible] ... الذات ... [illegible] ... ذكر الشيخ في رسالة ... [illegible]

هذه الشرور ... [illegible] ... فان كان حصولها على سبيل ... [illegible]
كون نظام العالم ... [illegible] ... هذه الشرور ... [illegible] ... ان يجعل الجميع
الالهي ... [illegible] ... شرور وآفات ... [illegible] ... الطبيعة ... [illegible]
... [illegible] ... بالذات ... الذي هو خير محض فان صلاح الكل ... [illegible]
مقدم على صلاح حال الجزء ... [illegible] ... الكل وصلاحه ... [illegible]
على هذا ... قال الشيخ في الاشارات ... [illegible] ... فان كان ... [illegible]
... [illegible] ... الاحوال ... [illegible]
... على جهة ... [illegible]
لانه كان يجب ان يكون ... [illegible] ... ان الشر الذي ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible] ... خير محض ... [illegible]
... [illegible] ... الواجب لذاته ... [illegible]
واحد من الشيئين ... [illegible] ... الواجب بالذات الذي هو ... الخيرات قال
لكن ان ... [illegible] ... الخير الغالب على الشر ... [illegible]
... [illegible] ... الشر الذي ... [illegible] ... الذات
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible] ... الشر قال العقل ... [illegible] ... قال ... [illegible]
بالنسبة ... [illegible] ... قال ... [illegible]
... [illegible] ... الوجود ... [illegible]
... [illegible] ... المادة ... [illegible]
من ... [illegible] ... الشرية ... [illegible]

والاجرام الفلكية ... [illegible]
بالاستعداد ... [illegible]

الاثيرية على امر وذكر **قال** تمسك الكلاوه بهذا على ما حيث الهيولى بما ذكره بقوله مبنى على النظام الاكمل ولو كانت
كان الكل مثل الكون هو ان الكون ... ان ذلك الاثر الذى لاجله وجوده **قال**
كونه اى الكون ... النظام الوجود **قال** فكان فيه اعلم فعل هو اى فى ترتيب النظام وما كان فيه من الامور البرية
من الشرور ... لتحصيل الانفكاك فيها ... من ترتيب النظام ... سلسل الاثنية المودية
اليه مثل هو الاعلم شيئا ... نظام هذا النظام فلا استدلال الاعادة المعدوم بانواع ... اعادة بعينها
بترتب عليه ... فلا انفك الاعادة باسرا **قال** فواحب ان يقض
محدود ... بالنظر لكمال ... هذا النظام الوجود ... الشرور وفعا
لانها من الصنع الربيبة ... الاداه فقال ... على الوجه الاول ... ذكره
قوله ... الكل ... على الوجه الاول ... **قال** الذى هو ... بتربية
الى ... الموجودات ... العالمات والشواهد المحسوسات ... نظام اجزاء الوجود بحسبها
قال الاجابة ... سبب ... والارادة كلها على الانسان
مثل الباس ... كان الذنب ... النفس كما انه **قال** ... الطاعة ...
... **قال** فتحصيل ... الاعادة ... الطبيعة ... التى ...
ثم الجزاء الكلى ... الجزئى ... فى اثبات العناية ... المقالة السادسة ... فصل كلام ... الطبيعى
او الطبيعيات ... ان العناية ... كون الاول عالما ... بالنظام الوجود ... الجزئى ... والكل
بحسب الامكان ... الخ ... النظام الجزئى الوجه الرابع فى الامكان ... ان العناية هو العلم ... العامة
فقال العلم ... بعض الاجلاء ... الوجود والاخبار ... الجزئى
حيث الجزئى ... الكل ... السبب الوجود
الكائنات على الوجه ... ان ... كان ... خاتم المحققين نصير الملة والدين ...
... ان العناية هو العلم فقط ... الكل على ... نظام الامر ... اما ... النظام ...
فيه ... الاول ... الثانى ... عبارة عن نظره فى جميع الاول ... للعنا
... على ... الخفيف ... تعالى قدرة الله ... على

هو لعنه النظام

ولكنه كانت ... العلم

ماذهب

ماذهب اليه المعتزلة هو الكتاب والكتب ... القاطعة او ... ما وقع من بعض الاجلاء ... بقوله استعداده
... ان الطبيعة الاطلاقية ...
لذلك ... الكتاب ... ان اراد الاطلاع **قال** والنفس ... بالمرض ...
... المجردات ... بالذات **قال** الرابع ... على كل شئ ... الشباب
قال ان المعاد ... الشيخ ... فى رسالة ... فى المعاد ... بيان المذاهب والآراء
... قال ... المعاد النفس ... كلام ... النفس ... بعد ... النفس
البدن ... النفس ... النفس ... النفس
... الاجسام ... البدن ... البدن
... البدن ... النفس ... المحسوسات ...
... المؤمنين ... البرد والقرب
... والجنة ... اللمس ... المعاد ... الجسمانى
... الشريعة ... الله ... رسالة ... ارسطو ... الشيخ
... رسائل ... النصارى ... الشيخ
... بيان ... المعاد ... الجسد ... الشيخ على ...
قال ... المعاد ... الشيخ ... الشيخ ... الكلية ... جسمية
... كان ... الرابع ... قال ...
... النفسية ... العقاب
والثواب ... ارسطو صرح بقوله ان الكلمات والجسمانى الطبيعة
... الحكيمين ... الامام المحقق
... الجسماني ... فقال الاول ...
ان المعاد الجسمانى ... المعاد الجسمانى فى
... الذى ... الانبياء عليهم السلام ... الكتب السماوية

وتعلقت به ان بدايات العلوم من اخبار ابتداء الخلق وبقائه وعود النشو واصناف خليقته واحوال سائر الجواهر
الروحانية والجسمانية وكيفية غاياتها وامارات خارجة من اشارات الشريعة وهناك الحس واستنباط بطريق الحس
والعلم بها من طريق التصديق بقول الانبياء عليهم السلام الذين لا شك في صدقهم مع اثباته وما اشار من البراهين الساطعة
والآيات الباهرة والمعجزات الخارجة عن طاقة البشر وما كان هذا خارجا عن وسع البشر وطاقة الانسانية
ومن ذلك الحرية واصحاب الطبايع الى الانكار والجحود والخروج عن طاعة الانبياء والمرسلين والوقوع على ان
الظاهر منها انما [illegible] كلام [illegible] استنباط وجهه [illegible] وذلك حيث قال الشيخ في هذا الكتاب ان الحشر الذي
يحتاج في اثباته كله الى البدن [illegible] الى القوى البدنية واما الحشر العقلي فان لا حاجة فيه الى البدن [illegible] ويمكن ادراكه
ومن كل [illegible] فيستغني بذاته [illegible] قربا [illegible] منه وجوه منها ان [illegible] الذي
لا كان مستندا [illegible] الى جوهر النفس [illegible] لنفسها [illegible] فانما يتعلق به [illegible] البدن [illegible] الادراكات من
نفس ذلك [illegible] القوة [illegible] اخرى [illegible] بالقوة الباطنة
والقوة الكاملة عليها [illegible] ان [illegible] على الاطلاق [illegible] ومنها ان النفس الناطقة [illegible]
في كل [illegible] مظهرا [illegible] الخصوصية النفسية [illegible] على نظر الطبيعي ان هذه النشأة الدنيا التي
[illegible] بالمادة [illegible] حقيقة [illegible]
عن الاسلام [illegible] النشأة [illegible] الجنة وهذه [illegible]
[illegible] حقيقة [illegible] الصورة [illegible] ان تلك الجنة
[illegible] الصانع الحق [illegible] اخرى [illegible]
لما كانت مستلذة [illegible] جسمانية [illegible] عن البدن [illegible]
[illegible] مع جواز الجمع بين اللذات العقلية والحسية [illegible]
نفس [illegible] الحب [illegible] مستغنية [illegible] ان [illegible]
والنقصان [illegible] جوهرية المحضة [illegible] النفس [illegible] الجواد الحق [illegible]
[illegible] هذه الوجوه [illegible] ان [illegible] النفس [illegible] من البدن [illegible]
[illegible] الى [illegible] طبيعيات [illegible] الكتاب [illegible] ان [illegible] الكلية والجزئية [illegible]

هو خارج من قوى الطبيعة الكلية فان الارث وان كان غير مقصود في الطبيعة الكلية الا ان [illegible] مقصود في الطبيعة الجزئية
وجوه اخرى لتخلص النفس عن البدن [illegible] السعادة [illegible] وما خلق البدن واذا [illegible] بسبب الطبع
الى [illegible] الاختيار [illegible] آخرين [illegible] الوجود [illegible] آخرين فان ولا
[illegible] هذه المادة [illegible] آخرين [illegible] الوجود [illegible] مقاصد الطبيعة
الكلية التي [illegible] الكلية [illegible] الصورة [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] ذلك [illegible] القوة [illegible] الاستعداد [illegible] بعض [illegible]
الارض [illegible] ان [illegible] الوجود [illegible] الحجاب [illegible]
[illegible] الحجاب [illegible] الحجاب [illegible]
[illegible] القائلين بالتناسخ [illegible] الآيات البينات [illegible]
الى امتناع تعطيل النفس [illegible] القوة العاملة [illegible] او [illegible]
[illegible] الى ان [illegible] واحد [illegible] الى [illegible]
[illegible] النفس الى [illegible] الى [illegible]
الآخرة ومنها ان الافضل [illegible] الحكمة [illegible] في النشأة [illegible]
[illegible] المادة [illegible] الطيور [illegible] طبيعية [illegible]
[illegible] الموجودات التي [illegible]
[illegible] الطبيعية [illegible] الروحانية التي [illegible]
الارضية التي [illegible] النفس [illegible]
والفعل [illegible] الصنف [illegible] الطبيعية [illegible] الصنف [illegible] في اللذات العقلية
[illegible] الصنف [illegible] في الكتب الالهية [illegible] الروحانية في [illegible]
العقلية [illegible]
[illegible] بالذات الطبيعية [illegible]
[illegible] النفس [illegible] اللذات العقلية [illegible]
الطبيعية [illegible] في الحكمة [illegible] في القوة [illegible]

[illegible]

هو القول بتصييرها بحيث تكون مناسبة الى اخلاقها التي تحصلت في هذه النشأة حالة الصحة والحياة وتكون التزامها بحالة واحدة ثم قال فان قال قائل اذا الف وتدرب طول عمره بالخطأ فلم يقدر على اتيان الصورة حيث الدنيا الاخروية وقد حرصه ونرتع وتكن نفسه الاخلاقية وتنقدي بالاخروية حيث اخرى فان يكن بسعادة كانت حالة ثابتة
انه يلتذ او يكون مرتبة الى مرتبة حتى قال فانه ثم قال قلت قال هل لا يمكن للنفس ان تترقى من رتبة الى ذات [illegible]
ثم قال وليس من شرط ان تكون الصفة الموجودة في النفس الاولى بعينها توجب النزول
بالتناسخ الفراغ والنزول الا ان ها القول بالتناسخ الا انه تصور في صورة اخرى بالجملة الاولى واما الجنيد فلا
ترتب الادنى والتعديل التي يبين احد ما فكانت فيه صورة الشأنية فقد تدل الاولى ثم
وان لم تبلغ التي في بعض النفس ومنها هذه الشأنية الاخرة كان له الروح الى احدى الادنى ناسخا
كذلك المادة الاولى او البدن الثاني اذ ليس من البدن الاول بل الاول يحيى ورد الروح الى البدن
على البدن الاول من التناسخ فان اجوا ان يسموا باسم التناسخ البدن العنصري كالبدن الاول في المادة
الواحدة بالعدد ولذلك لم يكن التجزي بها واحد بل بعض النشأة الثانية وكان يجب التناسخ فيه بعينه
وان يجب جمع اجزاء التي كانت منه ثم يجب ان يكون جزء واحد بعينه او بعضها كذا او غيره الى في
تلك الاستقامة والاستدلال في بعض من نقل بعد السعير ثم مبدل هو دليل على فرده واما ان يكون فصل فيها
كل صورة ولذلك العنصر على ان اعادة الزائل عنه الى الغير تلك الاجزاء الاصلية واما قوله يجب ان يكون الانسان
التتذي من ان يتاسخ الادراك لكن هذه الحكاية من ان يكون ما بين قد لا غير ذكر ولا ان يتصل الى تحصل بها ان
لعل التناسخ كون ان هذا لم يخرج فيها وله الاجزاء من اجزاء من غيره وكذا الاجزاء فالب كذلك ويسمى
وكذلك في التناسخ صيرورة الاجزاء الاصلية التي لواحد تحفظ آخر الجزء ان ذلك اجزاء الثانية فان الكيف فالفرع
الاخر فيه فان قالوا ان التناسخ يصير اجزاء اجزاء مرة الى صاحبه حيث تريد لاذا الحق في جملة هذه الاجزاء نفخ له
نظر حال الاخر فيه فان قيل اذا الف وتدرب ان يتدرب الى الناس في ما انه على الصورة حيث الدنيا
وما كانت النحوة تشبه عن الآخرة الى حال الترتيب فيه فان يكن بسعادة وصحة كانت حالة الصورة الثانية الى
ومن عليه ان تكليفه لكل نفس بالتكليف عنه قال ما ضعف الانسان بهذا القول التفاضل ما يحتاج هذا الى الشريعة
الالهية على لسان نبينا صلى الله عليه وآله ولذلك لعل ان يكون الى الترتيب بها الشرائع واذاهم هذا الاصل انه ضعيفة والله

يكون خاتم النبيين واختتام الشرائع واختلاف اولا ان الناس في ترتيب كمال نفسه الشريفة وتفضيلها وتقصد الشرائع المتقدمة من
شانه اجمل مسالك بحيث يحتوي على عين ما يحتاجه فيه لكي لا يكون السعي بمجرد تجربة وفيها في المعاد وهو
اما تبيينا ان الشريعة اتم قصدا للجزاء والمحل من يصلح اعمال الانسان حتى يحل الحق كل ما يصح فيه وهو مما يكون في زمانه
في جنة وان النار التي يكون من عذاب الكل الشر من ان المعاد فلم يكن المجد الى السعود والشقاوة في مقامات روحانية وحكمية
وجملة هذا منها حالات النفس في النفس ووجود الكاملة منهم من الاخيار من الطبقة الالهية والجليل من الدني ومن
بالسخط بهذا الجود ومنصب الملك في احسن صورة يغبطها الجمهور من المرتبة العلية العالية الحقة والشبهات او معاينة الشيخ التي
يتخيل بها مثله من منزلة الكمال ثم ترتيب الجمهور من دون مرتبة بالشواهد الاخبار بالعذاب وتصوير السعادة
الثوابية لاجل الصور الالهية الجليلة الحائلة التي يليها الى الصور المنعمة منهم والسخط ليمهد الى الارضية الزاجرة وتصوير الشقاوة
بمثال ذلك ليتبع اللذة الى السعودة والبهجة والمشرد والمؤنسة والنعمة والكرامة من المؤنسة ونيل القول المنساب
كل منها من حور وحين عين وولدان مخلدين وفاكهة مما يشتهون وكاس لا يصدعون منها ولا ينزفون وجنات تجري من تحتها
الانهار من لبن وعسل وخمر وما زال وسدر ونخيل وطير وتناهم في ثيابها سندس واستبرق وعرضها عرض السموات
والارض وما جرى مجرى ذلك ونقل الراحة الى القول الاعزاز والخوف الرواح اليها يحيى والشاد والمراد كله
زيارة رب العالمين انتهى ثم التطوي الى الحيوان الى من انه يكون التناسخ من الكتب الى المعاد الجسماني في ما الكتاب
يحب ان نعلم ان المعاد منه ما هو مقبول من الشرع ولا سبيل الى اثباته الا من طريق الشريعة وتصديق خبر النبوة وهو الذي للبدن
عند البعث وحياة البدن وشهوده معلوم لا يحتاج الى الشرع لقد بسطت الشريعة الحقة التي اتانا بها سيدنا ومولانا محمد
صلى الله عليه وآله حال السعادة والشقاوة التي بحسب البدن ومنه ما هو مدرك بالعقل والقياس البرهاني وقد صدقته
النبوة وهو السعادة والشقاوة الثابتتان الانسانيتان المتناسبتان للنفس وان كانت الاوهام منا تقصر عن تصورها الآن
فالحكماء الالهيون رغبتهم في اصابة هذه السعادة اعظم من رغبتهم في اصابة السعادة البدنية بل كانهم لا يلتفتون الى تلك وان
اعطوها لا يستعظمونها في جنب هذه السعادة التي هي مقاربة الحق الاول على ما نحن بصدده وعلى هذا يحمل ما قاله
الا بوعلي في كتابه وهو جواب الشيخ بمثل هذا المعاد ايضا قد وقع الامام الرازي في الكلام لا يقبلون به وهو يعتبره
كالاعمى في مرتبة الى التشيع وهو تشهد وكل ما له مثل ما له انه التامل الى هذا المعاد وما يليق به من الثواب
والعقاب حكم بالكلام ولكن ليس كذلك الفهم المجيب من الشيخ انه لم يثبت المعاد الجسماني الا من اثبات الشريعة

[illegible]

[illegible]

يحصل بالحدس الكسب والحدس هو فعل للذهن يستنبط به ذاته الحد الاوسط والذكاء قوة الحدس وتارة يحصل
بالتعليم ومبادي التعليم الحدس والاشياء تنتهي لا محالة الى حدوس [illegible] فان من الناس من يكون اكثر عدد
حدسه [illegible] الناس [illegible] ان حدسه [illegible] الى حد لا يقبل الزيادة
والنقصان [illegible] في طرف النقصان الى من لا حدس له فيجب ان ينتهي ايضا في طرف الزيادة الى من له حدس في
كل المطلوبات او اكثرها [illegible] في اسرع وقت واقصره [illegible] الغيب
عن وجه [illegible] النفس [illegible] الانوار [illegible] اول [illegible]
[illegible] الانوار [illegible] النفوس [illegible]
[illegible] في كل شيء [illegible] الانوار [illegible] النور الى النور وانه
من المطلع المحيط بسائر الامور **وقال** [illegible] الاخبار عن المغيبات [illegible] من الافاق
والانفس ان كل ذرة [illegible] العالم [illegible] الناطقة [illegible]
من ان [illegible] الانسانية على جميع [illegible]
الربانية [illegible] ما [illegible] السفلة الى [illegible] العالم [illegible]
في العالية [illegible] الشيخ [illegible] النفس الناطقة من حيث انها [illegible]
[illegible] البدن [illegible] الظاهرة والباطنة [illegible] الاول [illegible]
[illegible] على سبيل الترشح او الانعكاس [illegible] صغيرة ولا كبيرة الا احصاها
[illegible] متعلقة بمدينة البدن [illegible] في السموات والارض [illegible]
النفس [illegible] البدن [illegible] الشهود [illegible] النفس [illegible]
[illegible] الحركات [illegible] صغيرة ولا كبيرة [illegible] العالم [illegible]
السماوية باسرها [illegible] العالم [illegible] والقضاء والقدر [illegible]
[illegible]
[illegible] في غاية [illegible]
[illegible] الكلية [illegible] النفس [illegible]

الالهام اذا [illegible] شوق النفس الى [illegible] لا [illegible] البدن [illegible] الجسمانية [illegible] وتحرك [illegible] عنه [illegible] الاعضاء [illegible] الاعضاء [illegible] وكذا اذا [illegible] النفس [illegible] النور وكذا اذا [illegible] السراج [illegible] عنها [illegible]

الانسان [illegible] العلوم الالهية [illegible] الانسانية
[illegible] العقل [illegible] الى الحس [illegible] الصورة [illegible] المحسوسات [illegible]
[illegible] الى [illegible] النفس [illegible] المادة [illegible]
[illegible] العقل [illegible] الاول [illegible] الثانية [illegible]
نقش [illegible] الثالثة [illegible] الصور [illegible] لوح القدر [illegible] الرابعة [illegible] الصور الحادثة في المواد العنصرية
التي هي لوح القدر [illegible] الاول [illegible] الثاني [illegible] الى [illegible]
الكلية [illegible] الاعضاء والجوارح [illegible]
الاعضاء [illegible] الروح [illegible] القلب [illegible]
[illegible] الناطقة في القلب [illegible] النفس الكلية [illegible] القلب [illegible]
[illegible] من الانسان كما ان العرش [illegible] **شعر** سبحان من جعل العالم [illegible]
[illegible] الكتاب المبين في قوله العزيز [illegible] سيد الاوصياء
[illegible] الكتاب المبين الذي [illegible]
[illegible] صغيرة [illegible] كبيرة [illegible]
[illegible] الكلي [illegible] الكتاب [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible] في الارض ولا في السماء ولا اصغر
من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين [illegible]
[illegible] الكتاب المبين [illegible]
[illegible] الغيب [illegible] الوجود [illegible] الغيب [illegible]
جميع الاسباب [illegible] ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين [illegible] مثقال ذرة
في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين [illegible] الكتب [illegible]
[illegible] الكتاب المبين [illegible] الكلي [illegible]
[illegible] نظام الوجود [illegible] الكتاب [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

... قال ... [illegible]

[illegible] ... رمضان ... [illegible]

[illegible]

... فوقفت الافعال الطبيعية ... [illegible]

النفس الناطقة ... [illegible]

... الى العالم القدسي ... [illegible]

الشهوة والغضبية ... [illegible]

[illegible]

فى الطلب ... كما اذا كانت النفس من الطبقة المتطبعة والقرة الجبلية ... الى بعض المهولين و
المرتبين من المتقشفين والمتقين ... [illegible]
اذا كانت من الرجح على ... الى بعض آخرين المهولين ... [illegible]
[illegible] قال [illegible]
[illegible]

بتم ... الى ... مراتب التفصيل ... [illegible]

الرسمي ... الوجود ... [illegible]

... المعلومة ... القضاء ... [illegible]

... التفصيل ... [illegible]

[illegible]

المبادى ... السعادات ... [illegible]

... القضاء ... الاجمالى ... [illegible]

[illegible]

النبي صلى الله عليه وآله [illegible] الى [illegible] قال [illegible] قبل [illegible]

من كتاب الله عز وجل [illegible] الامام [illegible]

[illegible] رسول الله صلى الله عليه [illegible]

[illegible]

[illegible] رسول الله [illegible] صلى الله عليه [illegible] الاولين والآخرين

[illegible] التورية [illegible] الانجيل [illegible] الزبور [illegible] القرآن

[illegible] التورية والانجيل [illegible] كل كتاب [illegible]

[illegible]

[illegible]

الرب قال [illegible]

[illegible] الاول [illegible] بالنور [illegible]

[illegible] العالم [illegible] العالم [illegible]

[illegible] الله تعالى [illegible]

[illegible]

[illegible] الانبياء [illegible]

[illegible]

[illegible]

الالوسي ... [illegible] ... وفي علي ... [illegible]

[illegible]

من هذه الأمة ... [illegible] ... انا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد العلم فليأت الباب ... [illegible]

... [illegible] ... انا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد الحكمة فليأت بابها ... [illegible]

الأول من كتاب الفردوس في باب الألف باسناده عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلعم انا مدينة العلم

وعلي بابها فمن اراد العلم فليأت الباب ... [illegible]

... [illegible] ... كتاب شعب الإيمان ... [illegible]

العبارة ... [illegible] ... عن أبي سعيد الخدري ... قال سمعت رسول الله صلعم

يقول انا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد العلم فليقتبس من علي ... [illegible]

[illegible]

فيه السلك هذا السبيل [illegible] هذا الطريق [illegible] الادلة الخارجية [illegible] اول شرح [illegible]

[illegible] كتاب [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والامام [illegible] الى الصواب [illegible] والتابع [illegible]

[illegible] الشريف [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]